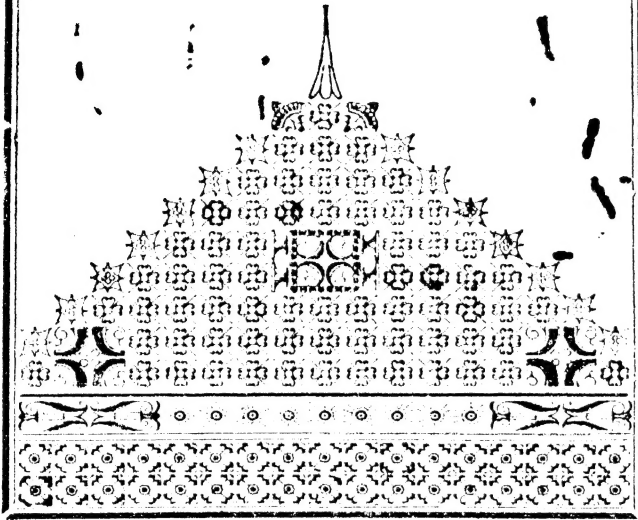


UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232518

UNIVERSAL
LIBRARY

تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى
العلامة محيي الدين بن عربي اعاد الله
علينا من بركاته آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل مناظم كلامه مظاهر حسن صفاته وطوالع
صفاته مطالع نور ذاته صفى مشارع مسامع قلوب اصفيائه لتحقيق
السماع ورقوق موارد مشاعر فهم أوليائه لتيقن الاطلاع ولطف
اسرارهم باشراق أشعة المنيعة في أرجائها وشوق أرواحهم الى شهود
جمال وجهه بفنائها ثم ألقى اليهم الكلام فاستروحوا اليه بكرة
وعشياً وقربهم بذلك منه حتى خلصوا اليه نجياً فزكى بظاهره
نفوسهم فاذا هم ماء شجاج ورقوى بياطنه قلوبهم فاذا هم بحر موج
فلما أرادوا الغوص ليستخرجوا درر أسرار طغى الماء عليهم
فغرقوا في تياره لكس أودية الفهم سالت من فيضه بقدرها
وجد اول العقول فاضت من رشحها بنهرها فبرزت الاوادي على
السواحل جواهر ثاقبة ودررا وأثبتت الجداول على الشواطئ

زواهر ناضرة وثمرا فإخذت القلوب عند منفيض مدّها واقفّة على
محدّها تملأ الجور والاردان عاجزة عن عدّها وطنقت النفوس
في أحسناء الثمار والأنوار شاكرة بوجودها قاضية بها الأوطار
وأما الأسرار فأنقرع سمعها قوارع الآيات تطلعت فاضلعت منها
على طلائع الصفات فتحيّرت في حسناتها ذرأتها وطاشت ودهشت
من تدجلياتها وتلاشت حتى إذا بلغ الروح منها التراقي طلع من
ورائهم أجمال طلعة وجهه الباقي وحكم الشهود عليها بنى الوجود
والزمها الإقرار فسبحان من لا اله الا هو الواحد القهار سبحان
من يتجلى في كلامه بحمل صفات جلاله وجماله على عباده في صورة
بهاء ذاته وكماله والصلاة على الشجرة المباركة التي أنطقها بهذا
الكلام وجعلها مأمورة ومصدرة منها ولها واليه وعليها السلام
وعلى آله الذين هم مخزن علمه وكاتبه العزيز وأصحابه الذين أصبح
الدين بهم في حرز حزين (و بعد) فاني طالما تعهدت تلاوة القرآن
وتدبرت معانيه بقوة الايمان وكنت مع المواظبة على الايراد
حرج الصدر قلق الفؤاد لا ينشرح به قلبي ولا يصرفني عن ربي
حتى استأنست بها فألفتها وذقت حلاوة كائنها وشربتها فاذا أنا
بها نشيط النفس فلج الصدر متسع البال منبسط القلب فسيح السر
طيب الوقت والحال مسرور الروح بذلك الفتوح كأنه دائماً
في غبوق وصبوح تنكشف لي تحت كل آية من المعاني ما يكل
بوصفه لساني لا القدرة تنفي بضبطها واحصائها ولا القوة تصبر عن
نشرها وافشائها فتذكرت خبر من أتى ما زدهاني مما وراء
المقاصد والاماني قول النبي الامي الصادق عليه أفضل الصلوات
من كل صلوة وناطق ما نزل من القرآن آية الا وله انظهر وبطن
ولكل حرف حد ولكل حذ مطلع وفهمت منه ان الفهر هو التفسير
والبطن هو التأويل والحد ما يتناهى اليه الفهوم من معنى الكلام

والطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام وقد نقل عن
الامام الحق السابق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال لقد
تجلى الله لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون وروى عنه عليه السلام
انه خرج غيبيا عليه وهو في الصلاة فستل عن ذلك فتال ما زلت أردد
الآية حتى سمعتها من المتكلم بها (فرأيت) ان أعلق بعض ما يسخلى
في الاوقات من أسرار حقائق البطون وأنوار شوارق المطلعات
دون ما يتعلق بالظواهر والحدود فانه قد عين لها حدة محدود وقيل
من فسر برأيه فقد كفر وأما التأويل فلا يبقى ولا يذر فانه يختلف
بحسب أحوال المستمع وأوقاته في مراتب سلوكه وتفاوت درجاته
وكما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع به على لطيف
معنى عتيد (فشرعت) في تسويد هذه الاوراق بما عسى يسمح به
الخاطر على سبيل الاتفاق غير حائث بقعة التفسير ولا خائض في
لحمة من المطلعات ما لا يسعه التقرير مراعيان نظم الكتاب وترتيبه
غير معيد لما تكرر منه أو تشابه في أساليبه وكل ما لا يقبل التأويل
عندي أو لا يحتاج اليه غافاً وردته أصلاً ولا أزعم اني بلغت الحد
فيما أوردته كلا فان وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت وعلم الله
لا يتقيد بما علمت ومع ذلك فما وقف الفهم دني على ما ذكر فيه بل
ربما لاح لي فيما كتب من الوجوه ما تهت في محاوره وما يمكن تأويله
من الاحكام الظاهر منها ارادة ظاهرها غافاً واته الا قليلا ليعلم به
ان للفهم اليه سبيلا ويستدل بذلك على نظائرها ان جاوز مجاوز
عن ظواهرها اذ لم يكن في تأويلها بد من تعسف وعنوان المروءة ترك
التكلف وعسى أن يتجه لغيري وجوه أحسن منها طوع القياد
فان ذلك سهل لمن يسر له من أفراد العباد والله تعالى في كل
كلمة كلمات ينقد البحر دون نفاذها فكيف السبيل الى حصرها
وتعدادها لكنها النموذج لاهل الذوق والوجدان يحثون على

حذوها عند تلاوة القرآن فيكشف لهم ما استعدوا له من مكنونات
علمه ويتجلى عليهم ما استطاعوا له من خفيات غيبه والله الهادي
لأهل المجاهدة إلى سبيل المكاشفة والمشاهدة ولأهل الشوق إلى
مشارب الذوق إنه ولي التحقيق وبيده التوفيق

❖ (فاتحة الكتاب) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

اسم الشيء ما يعرف به فأسماء الله تعالى هي الصور النوعية التي
تدل بخصائصها وهوياتها على صفات الله وذاته وبوجودها
على وجهه وبتعيينها على وحدته اذ هي ظواهره التي بها يعرف
والله اسم للذات الالهية من حيث هي على الاطلاق لا باعتبار
اتصافها بالصفات ولا باعتبار لا اتصافها و (الرحمن) هو المفيض
للوجود والكمال على الكل بحسب ما تقتضى الحكمة وتحتمل
القوابل على وجه البداية و (الرحيم) هو المفيض للكمال المعنوي
المخصوص بالنوع الانساني بحسب النهاية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا
والآخرة ورحيم الآخرة فمعناه بالصورة الانسانية الكاملة الجامعة
الرحمة العامة والخاصة التي هي مظهر الذات الالهية والحق
الاعظمي مع جميع الصفات أبداً وأقرأ وهي الاسم الاعظم وإلى هذا
المعنى أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله أوتيت جوامع الكلم
وبعثت لأتسممكم كرام الاخلاق اذ الكلمات حقائق الموجودات
وأعيانها كما سمى عيسى عليه السلام كلمة من الله ومكارم الاخلاق
كالاتها وخواصها التي هي مصادر أفعالها جميعها محصورة في
الكون الجامع الانساني وههنا الطيفه وهي ان الانبياء عليهم السلام
وضعوا حروف التهجي بأزاء مراتب الموجودات وقد وجدت
في كلام عيسى عليه الصلاة والسلام وأمير المؤمنين علي عليه السلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبعض الصحابة ما يشير الى ذلك ولهذا قيل ظهرت الموجودات
من باء بسم الله اذ هي الحرف الذي يلي الالف الموضوعة بازاء
ذات الله فهي اشارة الى العقل الاوّل الذي هو أوّل ما خلق الله
المخاطب بقوله تعالى ما خلقت خلقاً أحبّ الىّ ولأكرّم عليّ منك
بك أعطى ويك آخذ وبك أثيب وبك أعاقب الحديث والحروف
المفروضة لهذه الكلمة ثمانية عشر والمكتوبة تسعة عشر
واذا انفصلت الكلمات انفصلت الحروف الى اثنين وعشرين
فالثمانية عشر اشارة الى العوالم المعبر عنها بثمانية عشر ألف عالم
اذ الالف هو العدد التام المشتمل على باقي مراتب الاعداد فهو أمّ
المراتب الذي لا عدد فوقه فعبر بها عن أتمّات العوالم التي هي عالم
الجبروت وعالم الملكوت والعرش والكرسي والسموات السبع
والعناصر الاربعة والمواليد الثلاثة التي يتفصل كل واحد منها
الى جزئياته والتسعة عشر اشارة الى ما مع العالم الانساني فانه وان
كان داخلاً في عالم الحيوان الا انه باعتبار شرفه وجامعيته للكل
وحصره للوجود عالم آخر له شأن وجنس برأسه له برهان بكبريل
من بين الملائكة في قوله تعالى وملائكته وجبريل والالفات
الثلاثة المحتجبة التي هي تمة الاثنين والعشرين عند الانفصال اشارة
الى العالم الالهي الحق باعتبار الذات والصفات والافعال فهي
ثلاثة عوالم عند التفصيل وعالم واحد عند التحقيق والثلاثة
المكتوبة اشارة الى ظهور تلك العوالم على المظهر الاعظمي
الانساني ولاحتجاب العالم الالهي حين سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ألف الباء من أين ذهبت قال سرقها الشيطان وأمر بتطويل
باء بسم الله تعويضا عن ألفها اشارة الى احتجاب الوهية الالهية
في صورة الرحمة الانتشارية وظهورها في الصورة الانسانية بحيث
لا يعرفها الا أهلها ولهذا تكررت في الوضع وقد ورد في الحديث ان الله

تعالى خلق آدم على صورته فالذات محجوبة بالصفات والصفات
بالأفعال والأفعال بالأكوان والآثار فمن تجلت عليه الأفعال
بارتفاع حجب الأكوان توكل ومن تجلت عليه الصفات بارتفاع حجب
الأفعال رضى وسلم ومن تجلت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات
فنى في الوحدة فصار موحدا مطلقا فاعلاما فعمل وفارنا ما قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم فتوحيد الأفعال مقدم على توحيد الصفات
وهو على توحيد الذات وإلى الثلاثة آثار صلوات الله عليه في عبودته
بقوله أعوذ بعبودك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك
مذك (الحمد لله رب العالمين) إلى آخر السورة الحمد بالفعل ولسان
الحال حو ظهور الكمالات وحصول الغايات من الأشياء اذهى أثنى
فاتحة ومدح رائعة لمولها بما يستحقه فالموجودات كلها
بخصوصياتها وخواصها وتوجهها إلى غاياتها وإخراج كمالاتها
من حيز القوة إلى الفعل مسبحة حامدة كما قال تعالى وإن من شيء
إلا يسبح بحمده فتسبحها أياه تنزيهه عن الشريك وصفات النقص
والعجز باستنادها إليه وحده ودلالته على وحدانيته وقدرته
وتحميدها إظهار كمالاتها المترتبة ومظهرية تلك الصفات الجلالية
والجالية وخص بذاته بحسب مبدئيه للكل وحافظيته ومدبريته له
التي هي معنى الربوبية للعالمين أى لكل ما هو علم الله يعلم به كالحاتم لما
يختم به والقالب لما يقب فيه وجمع جمع السلامة لشماله على معنى العلم
أو للتغليب وبإزاء أفاضة الخير العام والخاص أى النعمة الظاهرة
كالصحة والرزق والباطنة كالعرفه والعلم وباعتبار منتهائيه التى
هى معنى ماله كية الأشياء فى يوم الدين اذ لا يجزى فى الحقيقة
إلا المعبود الذى ينتهى إليه الملك وقت الجزاء بأثابة النعمة الباقية
عن الفانية عند التجرد عنها بالزهد وقبليات الأفعال عند انسلاخ
العبد عن أفعاله وتعويض صفاته عند المجموع عن صفاته وإبقائه بذاته

الحمد لله رب العالمين الرحمن
الرحيم مالك يوم الدين

وهبته له الوجود الحقاني عند فئانه فله تعالى مطلق الحمد وما هيته
ازلا وأبدا على حسب استحقاقه اياه بذاته باعتبار البداية والنهاية
وما بينهما في مقام الجمع على السنة التفاصيل فهو الحامد والمحمود
تقصلا وجمعاً والعابد والمعبود مبدأً ومنتهى • ولما تجلى في كلامه
لعبادة بصفاته شاهدوه بعظمته وبهائه وكل قدرته وجلاله
فخاطبوه قولاً وفعلًا بتخصيص العبادة به وطلب المعونة منه اذ مارأوا
معبودا غيره ولا حول ولا قوة الا بالله فلو حضر والكانت حركاتهم
وسكاتهم كلها عبادة له وبه فكانوا على صلاتهم دائمين داعين بلسان
الحبة لمشاهدتهم بجماله من كل وجه على كل وجه (اهدنا الصراط
المستقيم) أي يتنا على الهداية ومكابا بالاستقامة في طريق الوحدة
التي هي طريق المنعم عليهم بالنعمة الخاصة الرحيمية التي هي المعرفة
والحبة والهداية الحقانية الذاتية من النبيين والشهداء والصدّيقين
والاولياء الذين شاهدوه أولا وآخر اواظها راوباظنا فغابوا في شهودهم
طلعة وجهه الباقي عن وجود الظل الفاني (غير المغضوب عليهم) الذين
وقفوا مع الظواهر واحتجوا بالنعمة الرحمانية والنعيم الجسماني
والذوق الحسي عن الحقائق الروحانية والنعيم القلبي والذوق
العقلي كاليهود اذ كانت دعوتهم الى الظواهر والجنان والخور
والقصور فغضب عليهم لان الغضب يستلزم الطرد والبعد والوقوف
مع الظواهر التي هي المحب الظلمانية غاية البعد (ولا الضالين)
الذين وقفوا مع البواطن التي هي المحب النورية واحتجوا بالنعمة
الرحيمية عن الرحمانية وغفلوا عن ظاهريه الحق وضلوا عن سواء
السييل فخرموا شهود جمال المحبوب في الكل كالنصارى اذ كانت
دعوتهم الى البواطن وانوار عالم القدوس ودعوة المحمدين الموحدين
الى الكل والجمع بين محبة جمال الذات وحسن الصفات كما ورد
سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة اتقوا الله وآمنوا برسوله

ايالك
نعبد واياك
نستعين اهدنا
الصراط المستقيم صراط
الذين أنعمت عليهم غير
المغضوب عليهم
ولا الضالين

يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً فأجابوا الدعوات الثلاث كما جاء في حقهم مريحون رحمته ويخافون عذابه يقولون ربنا أقم لنا نورنا قالوا ربنا الله ثم استقاموا فتأيبوا بالجميع على ما أخبر الله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن لهم أبجرهم ونورهم أينما تولوا فثم وجه الله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

❖ (سورة البقرة) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الم ذلك الكتاب) اشار بهذه الحروف الثلاثة الى كل الوجود من حيث هو كل لان (ا) اشارة الى ذات الذي هو أول الوجود على ما مر و (ل) الى العقل الفعال المسمى جبريل وهو أوسط الوجود الذي يستفيض من المبدأ ويفيض الى المنتهى و (م) الى محمد الذي هو آخر الوجود تتم به دائرته وتتصل بأولها ولهذا ختم وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وعن بعض السلف ان (ل) ركبت من الفيزأى وضعت باراء الذات مع صفة العلم اللذين هما عالمان من العوالم الثلاثة الالهية التي أشرنا اليها فهو اسم من أسماء الله تعالى اذ كل اسم هو عبارة عن الذات مع صفة ما واما (م) فهي اشارة الى الذات مع جميع الصفات والافعال التي احتجبت بها في الصورة الحمديدية التي هي اسم الله الاعظم بحيث لا يعرفها الا من يعرفها ألا تدري ان (م) التي هي صورة الذات كيف احتجب فيها فان الميم فيها الباء وفي الباء ألف والسري في وضع حروف التهجي هو ان لا حرف الا وفيه ألف ويقرب من هذا قول من قال معناه القسم بالله العليم الحكيم اذ جبريل مظهر العلم فهو اسمه العليم ومحمد مظهر الحكمة فهو اسمه الحكيم ومن هذا

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الم ذلك الكتاب

قوله والسري في وضع الخ كذا
في الاصل وهو محل نظره

ظهر معنى قول من قال تحت كل اسم من أسمائه تعالى أسماء بغير
 نهاية والعلم لا يتم ولا يكمل الا اذا قرن بالفعل في عالم الحكمة الذى
 هو عالم الاسباب والمسببات فيصير حكمة ومن ثم لا يحصل الاسلام
 بمجرد قول لا اله الا الله الا اذا قرن بمحمد رسول الله فعنى الآية
 الم ذلك الكتاب الموعود أى صورة الكل الموحى اليها بكتاب
 الجفر والجامعة المشتملة على كل شئ الموعود بأنه يكون مع المهدي
 في آخر الزمان لا يقرأه كما هو بالحقيقة الا هو والجفر لوح لقضاء
 الذى هو عقل الكل والجامعة لوح القدر الذى هو نفس الكل
 فعنى كتاب الجفر والجامعة المحتويان على كل ما كان ويكون كقولك
 سورة البقرة وسورة النمل (لا ريب فيه) عند التحقيق بأنه الحق وعلى
 تقدير القول معناه بالحق الذى هو الكل من حيث هو كل لانه مبين
 لذلك الكتاب الموعود على السنة الانبياء وفي كتبهم بأنه سيأتى كما قال
 عيسى عليه السلام نحن نأتىكم بالتنزيل وأما التأويل فسيأتى به
 المهدي في آخر الزمان وحذف جواب القسم لدلالة ذلك الكتاب عليه
 كما حذف في غير موضع من القرآن مثل والشمس والنازعات وغير ذلك
 أى انا منزلون لذلك الكتاب الموعود في التوراة والانجيل بأن يكون مع
 محمد حذف لدلالة قوله ذلك الكتاب عليه أى ذلك الكتاب المعلوم في
 العلم السابق الموعود في التوراة والانجيل حق بحيث لا مجال للريب
 فيه (هدى للمتقين) أى هدى في نفسه للذين يتقون الرذائل والجب
 المانعة لقبول الحق فيه واعلم ان الناس بحسب العاقبة سبعة
 أصناف لانهم اما سعداء واما أشقياء قال الله تعالى فمنهم شقي وسعيد
 والاشقياء اصحاب الشمال والسعداء اما اصحاب اليمين واما السابقون
 المقربون قال الله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة الآية واصحاب الشمال اما
 المطرودون الذين حق عليهم القول وهم أهل الظلة والحجاب الكلى
 المحتوم على قلوبهم ازلا كما قال تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من

لا ريب فيه هدى للمتقين

الجن والانس الى آخر الآية وفي الحديث الرباني هو لا خلقهم للنار
ولا أبالي وأما المنافقون الذين كانوا مستعدين في الاصل قابلين للتنوير
بسبب الفطرة والنشأة ولكن احتجبت قلوبهم بالزبرج المستفاد من
اكتساب الرذائل وارتكاب المعاصي ومباشرة الاعمال البهيمية
والسبعية ومزاولة المكاييد الشيطانية حتى رسخت الهيات
الفاسقة والملكات المظلمة في نفوسهم وارتكمت على أفتدتهم فبقوا
شاكين حيارى تائهين قد حبطت أعمالهم وانكست رؤسهم فهم أشد
عذاباً وأسوأ حالاً من الفريق الاول لمنافا مسكة استعدادهم
لخالهم والفريقان هم أهل الدنيا وأصحاب اليمين أما أهل الفضل
والثواب الذين آمنوا وعملوا الصالحات للجنة راجزين لها راضين بها
فوجدوا ما عملوا حاضراً على تفاوت درجاتهم ولكل درجات مما عملوا
ومنهم أهل الرحمة الباقيون على سلامة نفوسهم وصفاء قلوبهم
المتبوقون درجات الجنة على حسب استعداداتهم من فضل ربهم
لا على حسب كمالاتهم من ميراث عملهم وأما أهل العفو الذين خلطوا
عمل الصالحات وآخر سيئاً وهم قسمان المعفو عنهم رأساً بقوة اعتقادهم
وعدم رسوخ سيئاتهم لقله مزاويلتهم إياها ولمكان توبتهم عنها
فاولئك يتدل الله سيئاتهم حسنات والمعذبون حيناً بحسب ما رسخ
فيهم من المعاصي حتى خلصوا عن درن ما كسبوا فنجوا وهم أهل
العدل والعقاب والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا
لكن الرحمة تتداركهم وثلاثتهم أهل الآخرة والسابقون اما محبوبون
واما محبوبون فالمحبوبون هم الذين جاهدوا في الله حق جهاده وأنابوا
اليه حق انابته فهذا هم سبله والمحبوبون هم أهل العناية الازلية
الذين اجتباهم وهداهم الى صراط مستقيم والصنفان هما أهل الله
فالقرآن ليس هدى للفريق الاول من الاشقياء لامتناع قبولهم
للهداية لعدم استعدادهم وللاللثاني لزال استعدادهم ومسحهم

وطمسهم بالكلية بفساد اعتقادهم فهم أهل الخلود في النار
 الا ماشاء الله فبقي هدى للنخسة الاخيرة الذين يشملهم المتقون
 والمحجوب محتاج الى هداية الكتاب بعد الجذب والوصول لسلوكهم
 في الله لقوله تعالى الحبيب كذلك لنثبت به فؤادك وقوله وكلا نقص
 عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك والمحج يحتاج اليه قبل
 الوصول والجذب وبعده لسلوكهم الى الله وفي الله فعل هذا
 المتقون في هذا الموضع هم المستعدون الذين بقوا على فطرتهم
 الاصلية واجتنبوا رين انشرك والشك لصفاء قلوبهم وزكاء
 نفوسهم وبقاء نورهم النظري فلم ينقضوا عهد الله وهذه التقوى
 مقدمة على الايمان ولها مراتب أخرى متأخرة عنه كما سيأتي ان شاء
 الله (الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة) أي بما غاب عنهم
 الايمان التقليدي أو التحقيق العلمي فإن الايمان قسمان تقليدي
 وتحقيقي والتحقيق قسمان استدلالى وكشفي وكلاهما اما واقف
 على حد العلم والغيب واما غير واقف والاول هو الايقان المسمى علم
 اليقين والثاني اما عيني وهو المشاهدة المسمى عين اليقين واما حقي
 وهو الشهود الذاتي المسمى حق اليقين والقسمان الاخيران
 لا يدخلان تحت الايمان بالغيب والايمان بالغيب يستلزم الاعمال
 القلبية التي هي التزكية وهي تطهير القلب عن الميل الى السعادات
 البدنية الخارجية الشاغلة عن احراز السعادة الباقية فان
 السعادات ثلاث قلبية وبدنية وما حول البدن فالقلبية هي المعارف
 والحكم والكالات العلمية والعملية الخلقية والبدنية هي الصحة
 والقوة واللذات الجسمانية والشهوات الطبيعية وما حول البدن هي
 الاموال والاسباب كما قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان من
 النعم سعة المال وأفضل من سعة المال صحة الجسد تقوى القلب
 ويجب الاحتراز من الاولين لاحراز الاخيرة المطلوبة بالزهد

الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون
 الصلاة

والعبادة فاقامة الصلاة ترك الراحة البدنية واتعاب الآلات
الجسدية وهي أم العبادات التي اذا وجدت لم يتأخر عنها البواق ان
الذلة تنهى عن الفحشاء والمنكر اذ هي تحامل على البدن والنفس
ومشتقة فادحة عليهما وانفاق المال هو الاعراض عن السعادة
الخارجية المحبوبة الى النفس المسمى بالزهد فان الانفاق ربما كان
أشد عليهما من بذل الروح للزوم الشح اياها ولم يكتف بالقدر الواجب
فقال (ومما رزقناهم ينفقون) ليهتموا بالقلب ترك الفضول المالية
بالجود والسخاء وبذل المال في وجوه المروءات والهبات والصدقات
الغير الواجبة فيوق شح نفسه وخصصه الانفاق ببعض ما يرام من
التبعية لئلا يقع في رذيلة التبذير يبذل القدر الضروري فيحرم
فضله الجود الذي هو من باب التخلق باخلاق الله (والذين يؤمنون
بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) أى الايمان التحقيقى الشامل
للاقسام الثلاثة المستلزم للأعمال القلبية التي هي التحلية وهي تفرس
القلب بالحكم والمعارف المنزلة في الكتب الالهية والعلوم المتعلقة
بأحوال المعاد وأسور الآخرة وحقائق علم القدس ولهذا قال
(وبالآخرة هم يوقنون) وأهل الآخرة الذين ما جاوزوا أحد التزكية
ولم يصلوا الى التحلية التي هي ميراثها قوله عليه السلام من عمل بع
علم ورثة الله علم ما لم يعلم وأهل الله الموقنون الجامعون لها كلهم على
هدى من ربهم اما اليه واما الى داره دار السلامة والفضل والثواب
واللطف وهم أهل الفلاح لا غير اما من العقاب واما من الحجاب ولهذا
قال (أولئك) أى الموصوفون بهذه الصفات المذكورة من التزكية
والتحلية (على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاجلها فعلى
هذا الذين يؤمنون مبتدأ الذين يؤمنون الشاى معطوف عليه
وأولئك خبره ولو جعل صفة لامتنع لكان المراد بهم الكاملين
فى التقوى بعد الهداية وكان مجازا من باب تسمية الشئ بما سبب

ومما رزقناهم ينفقون والذين
يؤمنون بما أنزل اليك وما
أنزل من قبلك وبالآخرة هم
يوقنون أولئك على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون

اليه (ان الذين كفروا الى قوله عظيم) هم الفريق الاول من
الاشقياء الذين هم أهل القهر الالهى لا ينجح فيهم الانذار ولا سبيل الى
خلاصهم من النار أولئك حقت عليهم كلمة ربك انهم لا يؤمنون
وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا انهم أصحاب النار سدت
عليهم الطرق وأغلقت عليهم الابواب اذا القلب هو المشعر الالهى
الذى هو محل الالهام فحبوا عنه بجمته والسمع والبصر هما
المشعران الانسيان أى الظاهران اللذان هما بابا الفهم والاعتبار
خرموا عن جدواهما الامتناع نفوذ المعنى فيهما الى القلب فلا سبيل
لهم فى الباطن الى العلم الذوق الكشفى ولا فى الظاهر الى العلم
لتعلمى والكسبى فحبسوا فى سجون الظلمات فما أعظم عذابهم
(ومن الناس من يقول آمنا) هم الفريق الثانى من الاشقياء سلب
عنهم الايمان مع ادعائهم له بقولهم آمنا (بالله) لان محل الايمان هو
القلب لا اللسان قالت الاعراب آمنوا ولم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا
ولما دخل الايمان فى قلوبكم ومعنى قولهم آمنا بالله (وباليوم الآخر)
ادعاء على التوحيد والمعاد للذين هم ما أصل الدين وأساسه أى
لسنا من المشركين المحجوبين عن الحق ولان أهل الكتاب المحجوزين
عن الدين والمعاد لان اعتقاد أهل الكتاب فى باب المعاد ليس مطابقا
للحق واعلم ان الكفر هو الاحتجاب والحجاب اما عن الحق كما
للمشركين واما عن الدين كما لأهل الكتاب والمحجوب عن الحق
محجوب عن الدين الذى هو طريق الوصول اليه ضرورة واما المحجوب
عن الدين فقد لا يحجب عن الحق فهو لادعاء رفع الحجابين معا
فكذبوا بسلب الايمان عن ذواتهم أى ليسوا بؤمنين ماداموا يابه
* المخادعة استعمال الخدع من الجانبين وهو اظهر الخير واستبطان
الشر ومخادعة الله مخادعة رسوله اقوله من يطع الرسول فقد أطاع
الله وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولانه حبيب

ان
الذين
كفروا سواء
عليهم أنذرتهم
أم لم تنذرهم
لا يؤمنون ختم الله على
قلوبهم وعلى سمعهم وعلى
أبصارهم غشاوة ولهم
عذاب عظيم ومن
الناس من يقول
آمنا بالله وباليوم
الآخر وما هم
بمؤمنين يخادعون
الله والذين آمنوا
وما يخادعون الا
أنفسهم وما يشعرون

وقد ورد في الحديث لا يزال العبدية تقرب الى بالنوافل حتى أحبه
 فاذا أحبيته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ولسانه
 الذي به يتكلم ويده الذي بها يبطش ورجله الذي به يمشي فخذاءهم
 لله وللمؤمنين اظهرا الايمان والمحبة واستبطن الكفر والعداوة
 وخداع الله والمؤمنين اياهم مسلمتهم واجراء أحكام الاسلام عليهم
 بحقن الدماء وحصن الاموال وغير ذلك وادخار العذاب الاليم والمال
 الخيم وسوء المغبة لهم وخزيهم في الدنيا لاقتضا حهم باخباره تعار
 وبالوحي عن حالهم لكن السرق بين الخداعين ان خداعهم لا ينجح
 الا في انفسهم باهلا كهوا وتحسبها ويراها الوبال والنسكال بازدياد
 الظلمة والكفر والنفاق واجتماع أسباب الهلكة والبعد والشقاء
 عليها وخداع الله يورثهم هم أبلغ تأثير ويوقتهم أشد اياق كقوله
 تعالى وذكروا مكر الله والله خير الماكرين وهم من غاية تعمقهم
 في جهلهم لا يحسون بذلك الامر الظاهر (في قلوبهم مرض) أي
 شك ونفاق تنكير المرض وإيراد الجملة الظرفية إشارة الى عروض
 المرض واستقراره ورسوخه فيها كما أشرنا اليه في التقسيم والاقبال
 قلوبهم مرضي أو دوت (فزادهم الله مرضا) أي آخر حقا وحسدا
 وغلا باعلاء كلمة الدين ونصرة الرسول والمؤمنين والردائل كلها
 امراض القلوب لانها أسباب ضعفها وآفتها في أفعالها الخاصة
 وهلاكها في العاقبة وفرق بين العذابين بالالم للمنافقين والعظم
 للكافرين لان عذاب المطرودين في الازل أعظم فلا يجدون
 شدة ألمه لعدم صفاء ادراك قلوبهم كحال العضو الميت أو المفلوج
 والخلل بالنسبة الى ما يجري عليه من القطع والكي وغير ذلك من
 الآلام وأما المنافقون فلبثت استعدادهم في الاصل وبقاء
 ادراكهم يجدون شدة الالم فلا جرم كان عذابهم مؤلما مسببا عن
 المرض العارض المزمن الذي هو الكذب ولو احقه * واذا نهوا عن

في قلوبهم مرض فزادهم الله
 مرضا ولهم عذاب أليم بما
 كانوا يكذبون واذا قيل لهم
 لا تفسدوا في الارض

الافساد في الارض أى في الجهة السفلية التي هي النفوس وما
يتعلق بها من المصالح بتقدير النفوس وتهيج الفتن والحروب
والعداوة والبغضاء بين الناس أنكروا وبالغوا في اثبات الاصلاح
لانفسهم اذ يرون الصلاح في تحصيل المعاش وتيسير أسبابه وتنظيم
أموال الدنيا لانفسهم خاصة لتوغلهم في محبة الدنيا وانهم ما كهم
في اللذات البدنية واحتجابهم بالمنافع الجزئية والملاذ الحسية عن
المصالح العامة الكلية والذات العقلية وبذلك يتيسر مرادهم
ويتسهل مطلوبهم وهم لا يحسون بافسادهم المدرك بالحس * واذا
دعوا الى الايمان الحقيقي كايما فقرء المسلمين والصعاليك المجريدين
سفهوهم لمكان تركهم لطعام الدنيا واعراضهم عن متاعها ولذاتها
وطيباتها الزندهم الحقيقي اذ قصارى همومهم وقصوى مقاصد
عقولهم الاسيرة في قيد الهوى المشوبة بالوهم المؤدية لهم الى الردى
هي تلك اللذات يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم
غافلون ولا يعلمون ان غاية السفه هو اختيار الفاني الاخس على
الباقى الاشرف وفرق بين الفاضلتين بالشعور والعلم لان تأثير
خداعهم في انفسهم وافسادهم في الارض أمرين كالحسوس
وأما ترجيح نعيم الآخرة على نعيم الدنيا المستلزم للفرق بين السفه
والحكمة فأمر استدلالى عتلى تصرف (واذا القوا الذين آمنوا)
حكاية لنفاقهم اللازم لحصول استعدادين فيهم الفطرى النورى
الضعيف المغلوب القريب من الانطفاء الذى ناسبوا به المؤمنين
والكسبى الظلمانى القوى الغالب الذى تألفوا به الكفار اذ لو لم
يكن فيهم أدنى نور لم يقدر واعلى مخالطة المؤمنين ومصاحبتهم أصلا
كغيرهم من الكفار لتساوى الضرورى بين النور والظلمة من جميع
الوجوه * والشيطان فيعال من الشطون الذى هو البعد وشياطينهم
المتعمقون في البعد وهم المطرودون ورؤسأؤهم البالغون في النفاق

قالوا انما نحن

مصلحون ألا

انهم هم

المفسدون

ولكن لا يشعرون

واذا قيل لهم آمنوا

كما آمن الناس قالوا أنؤمن

كما آمن السفهاء ألا انهم

هم السفهاء ولكن لا يعلمون

واذا القوا الذين آمنوا قالوا

امنا واذا خلوا الى

شياطينهم

واسهزأوهم بالمؤمنين يدل على ضعف جهة النور وقوة جهة الظلمة
 فيهم اذا المستخف بالشئ هو الذى يجد ذلك الشئ فى نفسه خفيا قليلا
 الوزن والقدر فهم يستحقون النور انين لحفة النور عندهم اذ بالنور
 يعرف قدر النور وبرحمان الظلمة فيهم او الى الكفار والقوهم
 (الله يستهزئ بهم) أى يستخفهم لان الجهة التى هم بها ناسبوا
 الحضرة الالهية فيهم خفيفة ضعيفة فيقدر ما فئت فيهم الجهة
 الالهية بتوا عند أنفسهم كما ان المؤمنين بقدر ما فئت فيهم آينتهم
 النفسانية وجدوا عند الله شتان بين المرتبتين (ويمدهم) فى ظلماتهم
 البهيمية والسبعية التى هى الصفات الشيطانية والنفسانية بهيمية
 موادها وأسبابها التى هى مشتهياتهم ومستلذاتهم وأموالهم
 ومعاشهم من الدنيا التى اختارواها بهم واهم فى حالة كونهم متحيرين
 (فى طغيانهم يعمهون) والعمه عمى القلب وطغيانهم التعدى عن
 حدهم الذى كان ينبغى أن يكونوا عليه وذلك الحد هو الصدر أى
 وجه القلب الذى يلى النفس كما ان الفؤاد وجهه الذى يلى الروح
 فانه متوسط بينهما ذو وجهين إليهما والوقوف على ذلك الحد هو
 التعبد بأوامر الله تعالى ونواهيه مع التوجه اليه طلبا للتنوير
 ليستنير ذلك الوجه فتتنور به النفس كما ان الوقوف على الحد الآخر
 هو تلقى المعارف والعلوم والحقائق والحكم والشرائع الالهية
 لينتقش بها الصدر فتزين به النفس فالطغيان هو الانهماك
 فى الصفات النفسانية البهيمية والسبعية والشيطانية واستيلاؤها
 على القلب ليسود ويعمى فتكتد الروح (أولئك الذين اشتروا
 الضلالة بالهدى) أى الظلمة والاحتجاب عن طريق الحق الذى هو
 الدين أو عن الحق فان الضلالة تنقسم بازاء الهداية بالنور
 الاستعدادى الاصلى (فأرجحت تجارتهم) اذ كان رأس مالهم
 من عالم النور والبقاء ليكتسبوا به ما يجانس من النور الفيضى

قالوا انامعكم انما نحن
 مستهزون الله يستهزئ بهم
 ويمدهم فى طغيانهم يعمهون
 أولئك الذين اشتروا الضلالة
 بالهدى فأرجحت تجارتهم

الكلى بالعلوم والاعمال والحكم والمعارف والاخلاق والملكات
 الفاضلة فيصرون أغنياء في الحقيقة مستحقين للقرىب والكرامة
 والتعظيم والوجاهة عند الله فخارجوا بكسبها * وضاعت الهداية
 الاصلية التي كانت بضاعتهم ورأس مالهم بازالة استعدادهم وتكدير
 قلوبهم بالرین الموجب للحجاب والحرمان الابدى تفسر وانا لخسران
 السرمدى اعاذنا الله من ذلك (مثلهم) أى صفتهم في النفاق
 كصفة المستوقد للامضاء الذى اذا أضاءت ماحولة من الاشياء
 القرية منه خدت ناره وبقي متحيرا لان نور استعدادهم بمنزلة النار
 الموقدة وضاءت ماحولهم هي اهتدأوهم الى مصالح معاشهم
 القرية منهم دون مصالح المعاد البعيدة بالنسبة اليهم وصحبة المؤمنين
 وموافقهم في الظاهر ونحوها سر يعا انطناء نورهم الاستعدادى
 وسرعة زوال ما تمتعوا به من دنياهم ووشك انقضائه (ذهب الله
 بنورهم) الاستعدادى بامدادهم في الطغيان * وخلاهم محجوبين
 عن التوفيق في ظلمات صفات النفس (لا يصرون) يبصر القلب وجه
 المخرج ولا ما ينفعهم من المعارف كن تنطفى ناره وهو في تيه بين
 أشغال وأسباب (صم بكم عمى) بالحقيقة لاحجاب قلوبهم عن نور
 العقل الذى به تسمع الحق وتنطق به وتراه وفي الظاهر لعدم فوائدها
 لانسداد الطرق من تلك المشاعر الى القلب لمكان الحجاب فلم يصل
 اليها نور القلب ليحتظوا بفوائدها ولم تزد دركاتها على القلب
 ليفهموا ويعتبروا (فهم لا يرجعون) الى الله لوجود السدين
 المضروبين على قلوبهم المذكورين في قوله وجعلنا من بين أيديهم
 سدا ومن خلفهم سدا وفائدة التشبيه تصوير المعقول بصورة
 المحسوس ليمثل في نفوس العامة * ثم شبههم ثانيا بقوم أصابهم مطر
 فيه ظلمات ورعد وبرق فالمطر هو نزول الوحي الالهى ووصول امداد
 الرحمة اليهم ببركة صحبة المؤمنين وبقيمة استعدادهم مما يفيد قلوبهم

وما كانوا مهتدين مثلهم كمثل
 الذى استوقد نارا فلما أضاءت
 ماحوله ذهب الله بنورهم
 وتركهم في ظلمات لا يبصرون
 صم بكم عمى فهم لا يرجعون
 أو كصيب من السماء

أدنى لين وحصول النعم الظاهرة لهم بموافقتهم في الظاهر * والظلمات
هي الصفات النفسانية والشكوك الخيالية والوهمية والوساوس
الشیطانية مما تحيرهم وتوحشهم * والرعد هو التهديد الإلهي
والوعيد القهري الوارد في القرآن والآيات والآثار المبعوضة
والمشاهدة مما يخوفهم فيفيد أدنى انه كسار لقلوبهم الطاغية
وانهزام لنفوسهم الآتية * والبرق هو اللوامع النورية والتنبيهات
الروحانية عند سماع الوعد وتذكير الآلاء والنعماء مما يطعمهم
ويرجيهم فيفيدهم أدنى شوق وميل الى الاجابة ومعنى (يجعلون
أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت) يتشاغلون عن
الفهم بالملاهي والملاعب عن سماع آيات الوعيد ولصكى لا ينجم
فيهم فيقطعهم عن اللذات الطبيعية بهم الآخرة اذ الانقطاع عن
اللذات الحسية هو موتهم والله قادر عليهم فاطع اياهم عن تلك
اللذات المألوفة بالموت الطبيعي قدرة المحيط بالشيء الذي لا يفوته
منه فلا فائدة لحذرهم (يكاد البرق) أى اللامع النورى (يخطف
أبصارهم) أى عقولهم المحجوبة بالنعاس عن نور الهداية والكشف
اذ العقل بصر القلب (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أى ترقوا وقربوا من
قبول الحق والهدى (واذا أظلم عليهم قاموا) أى ثبتوا على حيرتهم
في ظلمتهم (ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم) لطمس أفهامهم
وعقولهم ومحان نور استعدادهم كالفرق الاوّل فلم يتأثروا بسماع
الوحي أصلاً (ان الله على كل شيء قدير) الشيء الموجود الخارجى
الواجب والممكن والموجود الذهني الممكن والممتنع اذ اللاشيء هو
المعدوم الصرف الذى ليس في الذهن ولا في الخارج لكن تعلق
التدبرة به خصه بالممكن وأخرج عنه الواجب والممتنع بدليل العقل
هذا آخر الكلام في الاصناف السبعة على سبيل الاجمال وفصل بين
فريقي الاشقياء وأوجز ذكر الفريق الاوّل وأعرض عنهم اذ الكلام

فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون
أصابعهم في آذانهم من
الصواعق حذر الموت والله
محيط بالكافرين يكاد البرق
يخطف أبصارهم كلما
أضاء لهم مشوا فيه واذا أظلم
عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب
بسمعهم وأبصارهم ان الله على
كل شيء قدير

فيهم لا يجدي وبالغ في ذكر الفريق الثاني وذمتهم وتعيرهم وتقيح
صورة حالهم وتهديدهم وإيعادهم وتهجين سيرهم وعاداتهم لا مكان
قبولهم الهداية وزوال مرضهم العارض واشتعال نور قرائحهم
بعدد التوفيق الإلهي عسى التقريع يكسر أعواد شكائهم
والتوبيخ يقلع أصول رذائلهم فتزكي بواطنهم وتنور قلوبهم بنور
الارادة فيسلكوا طريق الحق ولعل موادة المؤمنين وملاطفتهم
اياهم ومجالستهم معهم تستميل طباعهم فتتهيج فيهم محبة ما وشوقا
تلين به قلوبهم الى ذكر الله وتنقاد به نفوسهم لامر الله فيتوبوا
ويصلحوا كما قال الله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار
ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا واعتمدوا بالله وأخلصوا
دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله المؤمنين أجرا عظيما
(يا أيها الناس) ثم لما فرغ من ذكر السعداء والاشقياء دعاهم الى
التوحيد وأول مراتب التوحيد توحيد الافعال فلهذا علق
العبودية بالربوبية ليستأنسوا برؤية النعمة فيحبوه كما قال خلقت
الخلق وتحببت اليهم بالنعم فيشكروهم بازاء ما اذا العباد شكري فلا تكون
الافى مقابلة النعمة وخصص ربوبيته بهم ليخصوا عبادتهم به وقصد
رفع الحجاب الاول من الحجب الثلاثة التي هي حجب الافعال والصفات
والذات ببيان تجلي الافعال لان الخلق في الثلاثة كلهم محبوبون
عن الحق بالكون مطلقا فنسب انشاءهم وانشاء ما توقف عليه
وجودهم من المبادئ والاسباب والشرائط كن قبلهم من الآباء
والامهات وجعل الارض فراش لهم لتكون مقرهم ومسكنهم وجعل
السما بناء لتظلمهم وأنزل الماء من السماء وأخرج النبات به من
الارض ليكون رزقا لهم الى نفسه لعلهم يتقون نسبة الفعل الى
غيره فيمتزحون عن الشر في الافعال عند مشاهدتها جميعها من الله
ولهذا ذكر نتيجة هذه المقدمات بالبناء فقال (فرتجعوا لله أناداد

يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي
خلقكم والذين من قبلكم لعلكم
تتقون الذي جعل لكم الارض
فراشا والسماء بناء وأنزل من
السماء ماء فأخرج به من
الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله
أناداد

وأنتم تعلمون) ما ذكرنا من المقدمات كأنه قال هو الماذا فعل هذه
الافعال فلا تتحق العبادة الاله ولا تنبغي أن تجعل لغيره فلا تجعلوا له
نذا بنسبة الفعل اليه فيستحق أن يعبد عندكم فتعبدوه مع علمكم
بهذا فعبادتهم انما هي للصانع ور بهم هو المتجلى في صورة الصنع
اذ كل عابد لا يعبد الا ما يعرفه ولا يعرف الله الا بقدر ما وجد من
الالهية في نفسه وهم ما وجدوا الا الفاعل المختار فعبدوه ونماية هذه
العبادة الوصول الى الجنة التي هي كمال عالم الافعال فالله مهدهم
اراضى نفوسهم وبني عليها سموات ارواحهم وأنزل من تلك السموات
ماء علم توحيد الافعال فاخرج به من تلك الارض نبات الاستسلام
والاعمال والطاعات والاخلاق الحسنة ليرزق قلوبهم منها ثمرات
الايقان والاحوال والمقامات كالصبر والشكر والتوكل * ولما أثبت
التوحيد استدلل على اثبات النبوة ليصح بهما الاسلام فانه لا يصح
الابتهادتين لان رد التوحيد هو الاحتجاج بالجمع عن التفصيل
وهو محض الخبر المؤدى الى الزندقة والاباحة ومجرد اسناد الفعل
والقول الى الرسول احتجاج بالتفصيل عن الجمع الذي هو صرف
القدر المؤدى الى المجوسية والثنوية والاسلام طريق بينهما بالجمع
بين قولنا لا اله الا الله وبين قولنا محمد رسول الله واعتقاد مظهريته
لافعاله تعالى فان افعال الخلق بالنسبة الى افعال الحق كالحسد
بالنسبة الى الروح فكما ان مصدر الفعل هو الروح ولا يتم الا بالحسد
فكذلك مبدئ الفعل هو الحق ولا يظهر الا بالخلق ولا يتم الرسالة
لان الخلق بسبب احتجابهم وبعدهم عن الحق لا يمكنهم تلقي المعارف
من ربهم فيجب وجود واسطة يجانس بروحه الشاهدة للمحق
الحضرة الالهية وبفسه المخالطة للخلق الرتبة البشرية ليستلقى قلبه من
روحه الكلمات الربانية ويلقى الى نفسه القدسية ويقبل منه الخلق
برابطة الجنسية فقال (وان كنتم في ريب مما نزلنا) أى في تنزيها على

وأنتم تعلمون وان كنتم في ريب
مما نزلنا على عبدنا

محمد فتشكوا في حقيقة نبوته فروز واقواكم البشرية وأحرزوا
عقولكم المحتمكة بالقياس المحجوبة عن نور الهداية وافسحواكم الدرية
بتركيب الكلام ونظم المعاني وأنتم ومن حضركم من أبناء جنسكم
هل تقدرون على الايمان بسورة أى طائفة من الكلام مثله (ان كنتم
صادقين) في نسبته الى محمد (فان لم تفعلوا) فاذعنوا وأسلموا وآمنوا
واتركوا العناد المنقضى بكم الى النار فحذف المزموم الذي هو الايمان
أو الاسلام واقام لازمه الذي هو اتقاء النار مقامه ليكون أدل على
ان الانكار موجب لدخول النار وحصول العذاب لهم وقوله (ولن
تفعلوا) اعتراض على طريق الاخبار بالغيب للعلم بامتناع عقول
المحجوبين عن مثله والمراد بالنار احتراقهم بشورة نفوسهم - ثم شرر
طباعهم المصروفة عن الروح القدسي - الروحاني - والنسيم الذوق
الرحاني - المحرومة عن لذة برد اليقين وسلامة دار القرار المقطوعة
بالمألوفات الحسية واللذات البدنية الممنوعة بما ضريت به وألفته
مع بقاء حنينها اليه وولها ورسوخ هيبات التعلق بالامور السفلية
ومحبة الاجساد الارضية فيها التي هي سبب استيقاد نيرانها ولهذا
قال (وقودها الناس والحجارة) أى الامور الحسية السفلية
الصامته التي تعلقوا بها بالمحبة فرسخت صورها في أنفسهم وسجن
نفوسهم بعبادتها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء يحشروم
من أحب حتى لو أحب أحدكم حجرا حشرمعه وكيف لا وقد ركزت
صورته في نفسه بالمحبة بحيث صار صورة قلبه صورته واعلم ان
حرارة النار تابعة لصورتها النوعية التي هي روحانياتها وملكوها
والاساوت ساثر الاجسام في خواصها وتلك الروحانية شرر من نار
قهر الله المعنوية بعد تنزلها في مراتب كثيرة كتزلها في مرتبة
النفوس بشورة الغضب اذ بما تؤثر ثورة الغضب في احراق الاخلاق
مالا تؤثر النار في الخطب ومن هذا يعلم ان كل مسخن لا يجب أن

فأنا بسورة من مثله وادعوا
شهداءكم من دون الله ان كنتم
صادقين فان لم تفعلوا ولن
تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها
الناس والحجارة

يكون حارا واذا كانت النار الجسمية أثرا للنار الروحية فلا جرم
ان ايلامها أشد وادوم من ايلام هذه النار كيف وكل قوة جسمانية
متناهية دون القوى الروحية ولهذا المعنى يقال ان نار جهنم
غسلت بالماء سبعين مرة ثم أنزلت الى الدنيا ليكن الانتفاع بها (أعدت
للكافرين) المحجوبين عن الدين لانقطاعهم دون مرادهم (وبشر
الذين آمنوا) بالصانع وعملوا ما يصلحهم للجنة بمقتضى علمهم بتوحيد
الافعال ان لهم مراداتهم ومشتبهياتهم فوق ما تصوروا وتمنوا التمكن
الجنات والجنات الجارية من تحتها الانهار أبهى وأطيب ما يكون
من مقام والدوا حلى ما يكون من مرام لاهل الدنيا فهي لنفوسهم من
جنس جنات الدنيا وأصفى منها بحسب المعاد الجسماني فإنه حق
كما ستعلم (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا فأنها هذا الذي رزقنا من قبل)
في الدنيا فانهم ما لو فهم (وأولوا) بالرزق (متشابهة) وقلوبهم هي
مقاماتهم كالكل مثل اوروضات عالم القدس التي تنشأ من كل
مرتبة منها أنهار علوم تنفع السالكين وتنفع علة المتعطشين
المشتاقين والثمرات هي الحكم والمعارف وقولهم (هذا الذي رزقنا
من قبل) اشارة الى ان تلك العلوم والحكم كانت ثابتة للقلب حالة
التجرد فاحتجبت عنها بالتوغل في الامور الطبيعية عند التعلق
فسيئتها ثم تذكرت حين تجردت عن ملابستها لقوله عليه الصلاة
والسلام الحكمة ضالة المؤمن والا زواج لنفوسهم الحور العين
المطهرة عن الطمث والفواحش وقلوبهم النفوس القدسية
المطهرة عن دنس الطبائع وكدور العناصر ولاجنة لارواحهم
لاحتجابهم عن المشاهدة (ان الله لا يستحي) لا يتنوع امتناع المستحي
(أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) اذ الكافر عنده أحقر من
بعوضة والدنيا من جناحها كما نطق به الحديث (أنه الحق من ربهم)
لمناسبة الممثل به الممثل له (وما يضل به الا الفاسقين) الذين خرجوا

أعدت للكافرين وبشر الذين
آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم
جنات تجري من تحتها الانهار
كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا
قالوا هذا الذي رزقنا من قبل
وأولوا به متشابهة ولههم فيها
أزواج مطهرة وهم فيها خالدون
ان الله لا يستحي أن يضرب
مثلا ما بعوضة فما فوقها فاما
الذين آمنوا فليعلمون أنه الحق
من ربهم وأما الذين كفروا
فسيقولون ماذا أراد الله بهذا
مثلا يضل به كثيرا ويهدي به
كثيرا وما يضل به الا الفاسقين

قوله وقلوبهم الخ كذا
في الاصل وطاهر أن فيه سقطا
وليحذر اهـ

من مقام القلب الى مقام النفس ومن طاعة الرحمن الى طاعة
 الشيطان وهم الفريق الثاني من الاشقياء لا الفريق الاول فانهم
 ضالون في نفس الامر على أى حال صكان لابه ولا بسبب آخر
 واضلا لهم به مسبب عن فسقهم في الحقيقة اذ ترتيب الحكم على
 الوصف يشعر بالعلية وهى زيادة عنادهم وانكارهم وحقدهم
 وغلبة صفات نفوسهم على قلوبهم بور ودالقران فيزيدهم بعدا وظلمة
 على ظلمة (الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) هو الذى أشار
 اليه فى قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم
 وأشهدهم على أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى وقد ورد فى الحديث
 ان الله تعالى مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته منه كهينة الذرة
 الحديث فيد الله هو العقل الاقدس والروح الاول الذى هو روح
 العالم المسمى عين الرحمن وآدم هو النفس الناطقة الكلية التى هى
 قلب العالم ومسحه ظهره تأثير العقل فيها وتنويره اياها بنوره بالاتصال
 الروحانى واخراج ذريته منه ايجاد النفوس الشخصية الجزئية
 التى كانت فيها بالقوة واخراجها الى الفعل وعهد الله اليهم بقوله
 ألت بربكم ايداع علم التوحيد فى ذواتهم وميثاق ذلك العهد ركز
 ادلة التوحيد فى عقولهم والزام ذلك العلم اياهم وجعله من اللوازم
 الذاتية لهم بحيث اذا تجردوا عن الصفات النفسانية والغواشى
 الجسمانية تبين لهم ذلك وانكشف عليهم أظهر شئ وأبينه وهو
 اشهادهم على أنفسهم لكون ذلك العلم ضروريا حينئذ واجبا عليهم لذلك
 بقولهم بلى قبولهم الذاتى له ونقض ذلك العهد انهما كهم فى اللذات
 البدنية والغواشى الطبيعية وتعبدتهم لهواهم وشهواتهم بحيث
 احتجبوا بها عن وحدة الله وتعبدته وقطعهم ما أمر الله بوصله
 اعراضهم عن اتصال روح القدس والمبادئ العلية والارواح
 السماوية التى هى الملا الأعلى وسكان الحضرة الالهية من أهل

الذين ينقضون عهد الله من
 بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر
 الله به أن يوصل ويفسدون فى
 الارض أولئك هم الخاسرون

الجبروت والملوك الذين يجانسونهم بذواتهم وصفاتهم وهم أهل
قربانهم الحقيقية ورجهم الظاهر المأمور بوصلة حقيقة توجهم
الى العالم السفلى ومحببتهم للجواهر الفاسقة المظلمة وعشقتهم وشغفهم
بالامور الخسيسة الفانية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام ان الله
يحب معالى الامور وأشرافها ويغض سفاهها اذ كلما كان مطلوب
النفس أخس كانت عن العالم الشريف أبعد

ضروب الناس عشاق ضروبا * فأنذرهم أشقاهم جيوبا
وقدمت تفسير الافساد فى الارض والخسران الذى هو تضييع الجوهر
النورى الباقي لاجل الظلماني الثاني (كيف تكفرون بالله) أى على
أى حال تمجبون عنه (و) الحال انكم (كنتم أمواتا) نطفاني اصلا ب
آبائكم (فأحياكم) أى لم لا تستدلون بالخلق على الخالق (ثم يميتكم)
بالموت الطبيعى (ثم يحييكم) بالبعث اذ الاول معلوم بالمشاهدة
والثاني بالاستدلال عليه بالانشاء الاول (ثم اليه ترجعون) للمجازاة
أو ثم يميتكم عن أنفسكم بالموت الارادى الذى هو الفناء فى الوحدة
ثم يحييكم بالحياة الحقيقية التى هى البقاء بعد الفناء بالوجود الموهوب
الحقاني ثم اليه ترجعون للمشاهدة ان كانت الوحدة وحدة الصفات
أو الشهود ان كانت وحدة الذات (هو الذى خلق لكم ما فى الارض
جميعا) أى الجهة السفلية التى هى العالم العنصرى جميعا لكونها
مبادى خالقكم ومواد وجودكم وبقائكم (ثم استوى) أى قصد قصد
استويا الى الجهة العلوية وثمر للتفاوت بين الجهتين والايحاديين
الابداعى والتكويني لا للتراخي بين الزمانين ليلزم تقدم خلق الارض
على السماء * فعدلهن سبع سموات بحسب ما تراه العامة اذ الثامن
والتاسع هو الكرسي والعرش الظاهران والحقيقة ان الجهة
السفلية هى العالم الجسماني كالبدن وأعضائه لان نور رتبته بالنسبة الى
العالم الروحاني الذى هو الجهة العلوية المعبر عنها بالسماء وثمر للتفاوت

كيف تكفرون بالله وكنتم
أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم
يحييكم ثم اليه ترجعون هو
الذى خلق لكم ما فى الارض
جميعا ثم استوى الى السماء
فسواهن سبع سموات وهو
بكل شئ عليم

بين الخلق والامر وسواهن سبع سموات اشارة الى مراتب عالم
الروحانيات فالاول هو عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية
والجنى والثاني عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل
والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء
الذى هو السر الروحي غير السر القلبي والى هذا أشار أمير المؤمنين
عليه السلام بقوله سلوني عن طرق السماء فاني أعلم بها من طرق
الأرض وطرقها الاحوال والمقامات كالزهد والتوكل والرضا
وأمثالها واعلم ان العقل باصطلاح الحكمة هو الروح باصطلاح
أهل التصوف والذى سميناه ههنا بالعقل على اصطلاح المتصوفة
هو القوة العاقلة التى للنفس الناطقة عند الحكماء ولهذا قالت
المتصوفة العقل هو موضع صقيل من القلب متمور بنور الروح
والقلب هو النفس الناطقة فاحفظه لئلا يتشوش الفهم باختلاف
الاصطلاح (واذ قال ربك للملائكة) اذ اشارة الى السرمد الذى
هو من الازل الى الابد والقول هو القاء معنى تعلق مشيئة الله تعالى
بإيجاد آدم فى الذوات القدسية الجبروتية التى هى الملائكة المقربون
والارواح المجردة والملكوتية التى هى النفوس السماوية اذ كل
ما يحدث فى عالم الكون له صورة قبل التكوين فى عالم الروح الذى
هو عالم القضاء السابق ثم فى عالم القلب الذى هو قلب العالم المسمى
بالروح المحفوظ ثم فى عالم النفس أى نفس العالم الذى هو لوح المحو
والاثبات المعبر عنه بالسماء الدنيا فى التنزيل كما قال تعالى وان من شئ
الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فذلك قوله تعالى للملائكة
(انى جاعل فى الارض خليفة) واعتبر بحالكم فى نفسك فان كل
ما يظهر على جوارحك التى هى عالم كونك وشهادتك من القول
والفعل له وجود فى روحك التى هى ما وراء غيب غيبك ثم فى غيب
غيبك ثم فى نفسك التى هى غيبك الادنى وسمائك الدنيا ثم يظهر على

واذ قال ربك للملائكة انى
جاعل فى الارض خليفة

جوارحك والجعل أعظم من الابداع والتكويين فلم يقل خالق لان
الانسان مركب من العالمين خليفة يتخلق باخلاقي ويتصف
بأوصافي وينقذ أمرى ويسوس خلقى ويدبر أمرهم ويضبط
نظامهم ويدعوهم الى طاعتي وانكار الملائكة بقولهم (أتجعل
فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء) وتعرضهم بأوليتهم لذلك
يقولهم (ونحن نسبح بحمده ونقدس لك) هو احتجاجهم عن ظهور
معنى الالهية والافصاف الربانية فيه التي هي من خواص الهيئة
الاجتماعية والتركيب الجامع للعالمين الحاصر لما في الكونين وعلمهم
بصدور الافعال البهيمية التي هي الافساد في الارض والسبعية المعبر
عنها بسفك الدماء اللتين هما من خواص قوة الشهوة والغضب
الضروري وجودهما في تعلق الروح بالبدن وبزاهة ذواتهم
وتقدس نفوسهم عن ذلك اذ كل طبقة من الملائكة المقدسة تطلع
على ماتحتها وما في أنفسها ولا تطلع على ما فوقها فهي تعلم انه لا بد
في تعلق الروح العلوى النوراني بالبدن السفلى الظلماني من
واسطة تناسب الروح من وجهه وتناسب الجسم من وجهه هي النفس
وهي مأوى كل شر ومنبع كل فساد ولا تعلم ان الجمعية الانسانية
جالية للنور الالهى الذى هو سر (انى أعلم ما لا تعلمون) والفرق بين
التسبيح والتقديس ان التسبيح هو التنزيه عن الشريك والعجز
والنقص والتقديس هو التنزيه عن التعلق بالمحل وقبول الانفعال
وشبوا بامكان والتعدد في ذاته وصفاته وكون شئ من كماله
بالقوة فالتقديس أخص اذ كل مقدس مسبح وليس كل مسبح
مقدس اذ الملائكة المقربون الذين هم الارواح المجردة بتجردهم وعدم
احتجاجهم عن نور ربهم وقهرهم ماتحتهم بافاضة النور عليهم وتأثيرهم
في غيرهم وكون جميع كمالهم بالفعل مقدسون وغيرهم من الملائكة
السماوية والارضية مسبحون ببساطة ذواتهم وخواص أفعالهم

قالوا أتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء ونحن
نسبح بحمده ونقدس لك
قال انى أعلم ما لا تعلمون

وكما لا تتم (وعلم آدم الاسماء كلها) أى ألقى في قلبه خواص الاشياء
التي تعرف بها هي ومنافعها (ثم عرضهم) أى عرض
مسمياتها (على الملائكة) بشهودهم البنية الانسانية ومراقبتهم
لا آدم في التنزيل ومعنى قوله (فقال أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم
صادقين) ارادته لانتعاشهم ببعض معلومات الانسان باقتضاء
التركيب الانساني وتأدي محسوساته ومعلوماته المتنوعة منها
والحادثة فيه بخاصية التركيب والهيئة الاجتماعية الى ذواتهم بعد
ما لم تكن اذ علومهم تابعة لعلمه وهو معنى الخافهم وتعلق ارادته بذلك
أمر آدم بالانبياء اذ جميع القرى الانسانية والملائكة التي بحضرته
تتعش بما لا تتعش هي في غير ذلك المحل وهو معنى انبياء آدم اياهم
ومعنى قوله (قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم)
شهادة وجوداتهم بالدلالة والسنة الحال على قصورهم عن الكمالات
الانسانية وتخلفهم عن شأ وهاء بتزيه الله عن فعل ما فيه مفسدة
بالاجمال وعلمهم بامتناع ترقيمهم الى مراتبهم بحسب العلوم
اذ كما لا تتم مقارنة لوجوداتهم وبأن علمه تعالى فوق علمهم فهو العليم
المطلق والحكيم الذي لا يفعل الا ما ينبغي ولهذا قال (يا آدم أنبئهم)
ولم يقل علمهم لان العلم المكتسب الموجب للترقي هو من خاصية
الجمعية الانسانية فلا يقبل كل منها الا ما في طباعه من جنس
مدركاته لا غير وكما ان البصر مثلا من كثرة مبصراته لا يزيد علما ورتبة
ولا يقبل الا ما هو من جنس المبصرات فقط وان تكثر عنده
فكذلك حال كل قوة باطنة ومعنى (ألم أقل) تقريره في طباع الملائكة
انه تعالى يعلم ما لا يعلمون من غيب السموات والارض الذي هو سر
المعرفة والمحبة المودع في الانسان الذي استأثر الله بعلمه (وأعلم
ما تدون) من علمكم بنفسه الانسان (وما كنتم تكتمون) من
ترجيحكم ذواتكم عليه لنزاهتها وتقديسها (واذ قلنا للملائكة

وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم
على الملائكة فقال أنبؤني
بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين
قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما
علمتنا انك أنت العليم الحكيم
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما
أنبأهم باسماهم قال ألم أقل
لكم اني أعلم ما تدون وما
كنتم تكتمون واذا قلنا للملائكة
اسجدوا

اسجدوا لآدم) سجدوهم لآدم انقيادهم وتذللتهم له ومطاوعتهم
وتسخيرهم له (فسجدوا الا ابليس أبى واستكبر) وابليس هو القوة
الوهمية لانها ليست من الملائكة الارضية الصرفة المحبوبة عن
ادراك المعاني بادراك الصور فيدعن بالقهر مطاوعة لامر الله ولا من
السمائية العقلية فتدرك شرف آدم وتوافق عقله فيدعن بالمحبة
طالبا لرضا الله وكان جنيا أى من جملة الملكوت السفلية والقوى
الارضية نشأ وتربى بين ظهور الملائكة السماوية لادراكه المعاني
الجزئية وترقيته الى الافق العقلي ولهذا كان في الحيوانات العجم
بمنزلة العقل في الانسان وإبائه عدم انقياده للعقل وامتناعه لقبول
حكمه واستكباره تفوقه على الخلقة الطينية والملائكة السماوية
والارضية بعدم وقوفه على حده من ادراك المعاني الجزئية
المتعلقة بالمحسوسات وتعديه عن طوره بخوضه في المعاني العقلية
والاحكام الكلية (وكان من الكافرين) المحجوبين في الازل عن
الانوار العقلية والزوجية فضلا عن نور الوحدة (وقلنا يا آدم اسكن
أنت وزوجك الجنة) زوجته هي النفس وسميت حواء ملازمتها
الجسم الظلماني اذ الحيوية هي اللون الذي يغلب عليه السواد كما أن
القلب سمى آدم لتعلقه بالجسم دون الملازمة بالانطباع اذا لادمت هي
السمة أى اللون الذي يضرب الى السواد ولولا تعلقه لما سمى آدم
والجنة الأمور الملازمة لهما اياها هي سماء عالم الروح التي هي روضة
القدس أى الزمان سماء الروح (وكلامنا رعدا حيث شئنا) أى توسعا
وتفسيحا في تلقى معانيها ومعارفها وحكمها التي هي الاقوات
القلبية والنواكه الروحية توسعا بالغالى أى وجهه ومن أى مرتبة
وحال ومقام شئنا اذ هي دائمة غير منقطعة ولا محجورة (فتكونا من
الظالمين) الواضعين النور في محل الظلمة الذي ليس موضعه والناقصين
من نور استعدادكم وحفظكم من عالم النور فان الظلم في العرف هو

لا آدم فسجدوا الا ابليس أبى
واستكبر وكان من
الكافرين وقلنا يا آدم اسكن
أنت وزوجك الجنة وكلامنا
رعدا حيث شئنا ولا تقربا هذه
الشجرة فتكونا من الظالمين

وضع الشيء في غير موضعه وفي اللغة نقص الحق والحظ الواجب
 (فأزلهما الشيطان عنها) أي حمالهما على الزلة من مقامهما إلى
 مهوى الطبيعة عن الجنة بتسويل الملاذ الجسدية ودوامها عليهما
 (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والروح الدائم وقيل بينهما
 يتفرجان في الجنة أذراعهما طائوس تجلي لهما على سور الجنة
 فدنّت حواء منه وتبعها آدم فوسوس لهما الشيطان من وراء الجدار
 وقيل توسل بحية تنسور الجنة فأخذ بذنبها ووضعهما في الجنة والاول
 اشارة الى توسلهم من قبل الشهوة خارج الجنة والثاني الى توسل
 بالغضب وتسور جدار الجنة اشارة الى ان الغضب أقرب الى الافق
 الروحاني والحيز القلبي من الشهوة (وقلنا اهبطوا) أي أزلناهم
 الهبوط الى الجهة السفلية التي هي العالم الجسماني (بعضكم لبعض
 عدو) حال من الهبوط مقيد له اذ الهبوط الى الدنيا التي هي الجهة
 السفلية يستلزم كون مطالبها جزئية في ضيق المادة محصورة
 لا تحتل الشركة وكلما حظى بها أحد حرم منها غيره فنعته فيقع بينهما
 العداوة والبغضاء بخلاف المطالب الكلية وجمع الخطاب لان
 خطابهم ما خطاب النوع اذا الاصل يتناول الفرع (ولكم
 في الارض) أي في هذه الجهة (مستقر) استقرار (ومتاع) تمتع
 (الى حين) أي حين تجزدهما بالموت الارادي أو انقطاع
 حظوظهما بالموت الطبيعي وقيام أحد القيامين الكبرى
 أو الصغرى (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقبل من جهة ربه
 أنواراً وأطواراً أي مراتب من الملكوت والجبروت وأرواحاً مجردة
 اذ كل مجرد كلمة لانه من عالم الامر كما سمى عيسى كلمة أو تلقن منه
 معارف وعلوماً وحقائق (فتاب عليه) تقبل رجوعه اليه بالتجرد عن
 الملابس الطبيعية والانفخراط في سلك الانوار الملكوتية والاتصاف
 بالكلمات القدسية والتجلي بالعلوم الحقيقية واصل تاب عليه ألقى

فأزلهما الشيطان عنها
 فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا
 اهبطوا بعضكم لبعض عدو
 ولكم في الارض مستقر ومتاع
 الى حين فتلقى آدم من ربه
 كلمات فتاب عليه

الرجوع عليه وجعله راجعا ولعمري انها هي التوبة المقبولة
 لا الرجوع النباشي من قبله (انه هو التواب) الكثير القبول لتوبة
 عباده (الرحيم) الذي سبقت رحمة غضبه فيرحم عبده في عطف غضبه
 كما جعل غضبه على آدم سبب كماله ورجوعه اليه وبعده ليقرّب منه
 (قلنا اهبطوا منها جميعا) كثر ذلك الامر بالهبوط ليفيد أنه هو الذي
 أراد ذلك ولولا ارادته لما قدر ابليس على اغوائهم ولهذا أسند
 الالهياط الى نفسه مجزءا عن التعليق بالسبب بعد اسناد اخر اوجهما
 الى الشيطان فهو قريب مما قال لنبيه وما رميت اذ رميت ولكن الله
 رمى فتفطن منه سر قضائه وقدره وبين وجه ~~كم~~ الالهياط
 بتعسيبه بقوله (فاما يا بنيكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون) وايراده بالفناء اذ لولا الهبوط لما أمكنهم من
 متابعة الهدى ولما تميز السعيد والشقي ولا حصل استحقاق الثواب
 والعقاب ولبطل دار الجزاء من الجنة والنار بل ما وجدت والهدى
 هو الشرع فمن تبعه آمن سوء العقابة فلم يخف مما يأتي من العقاب
 والفناء وتسلى عن الشهوات والذات فلم يحزن على ما فاتته من حطام
 الدنيا ونعيمها لا كتحال بصيرته بنور المتابعة واهدائه الى ما لا يقاس
 بلذات الدنيا من الاذواق الروحانية والفتوحات السرية
 والمجاهدات القلبية والعلوم العقلية والمواجيد النفسية (والذين
 كفروا) أي حجبوا عن الدين لكونه في مقابلة اتباع الهدى وادافه
 بقوله (وكذبوا يا بنيكم أولئك أصحاب النار) أي نار الحرمان (هم فيها
 خالدون يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم
 على العالمين) بنو اسرائيل هم أهل اللطف الالهي وأرباب نعمة
 الهداية والنبوة دعاهم باللطف وتذكير النعمة السابقة والعهد
 السالف المأخوذ منهم في التوراة بتوحيد الافعال بعد العهد
 الازلي كما هو عادة الاحباب عند الخفاء

انه هو التواب الرحيم قلنا
 اهبطوا منها جميعا فاما يا بنيكم
 مني هدى فمن تبع هداي فلا
 خوف عليهم ولا هم يحزنون
 والذين كفروا وكذبوا
 يا بنيكم أولئك أصحاب النار هم
 فيها خالدون يا بني اسرائيل
 اذكروا نعمتي التي أنعمت
 عليكم وأوفوا بعهدي أوف
 بعهدي واياي فارهبون

* ألميك ينسارحم ووصل * وكان بنا المودة والاخاء *
وهذه الدعوة مخصوصة بتوحيد الصفات الذي هو رفع الحجاب الثاني
فهى أخص من الدعوة الاولى العامة لتد كير النعمة الدينية والعهد
والتجلى بصفة المنعم والولى والتهديد على عدم اجابته بالرغبة التى هى
أخص من الخوف فان الخوف انما يكون من العقاب والرغبة من
السخط والقهر والاعراض والاحتجاب والخشية أخص منها لكونها
مخصوصة باحتجاب الذات قال الله تعالى يخشون ربهم ويخافون
سوء الحساب وكذا الهيبة لانها قرنت بعظمة الذات (وآمنوا بما
أنزلت) من القرآن على حيدى من توحيد الصفات (مصدقاً لما
معكم) فى التوراة من توحيد الافعال (ولا تكونوا أول كافرين) أى
أول محجوب عنه لا حجابكم باعتقادكم (ولا تشتروا) أى لا تستبدلوا
(بآياتى) الدالة على تجليات ذاتى وصفاتى كسورة الاخلاص
وآية الكرسي وأمثالهما (ثمنا قليلاً) أى جنسكم النفسية لتألفكم
بالملاذ الحسية وثواب الاعمال بتوحيد الافعال وان اتقيتم عن
الشرك فأتقوا سطوة قهرى وجلالى وجبابى باتباع رضى فلا
تثبتوا صفة لغيرى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) أى ولا تخلطوا صفاته
تعالى الثابتة كعلمه وقدرته وارادته بالباطل الذى هو صفات نفوسكم
بظهورها بصفاتهما وعدم تمييزكم بين دواعيها وخواطرها ودواعى الحق
وخواطره ولا تكتموها بحجاب صفات النفس وسترها اياها عند
ظهورها (وأنتم تعلمون) من علم توحيد الافعال ان مصدر الفعل هو
الصفة فكلم تسندوا الفعل الى غيره لا تثبتوا صفة لغيره (وأقيموا
الصلوة وآتوا الزكاة) طلبا لمرضاى لارضاء لثوابى ومصادقه قوله
(واركعوا مع الراكعين) اذ الركون هو الخضوع والاذعان
لما يفعل به فهو علامة الرضا الذى هو ميراث تجلى الصفات وغايته
أى ارضوا بقضائى عند مطالعة صفاتى والتوجه عند القيام بالفعل

وآمنوا بما أنزلت مصدقاً لما معكم
ولا تكونوا أول كافرين ولا تشتروا
بآياتى ثمنا قليلاً وآياتى فأتقون
ولا تلبسوا الحق بالباطل
وتكتموا الحق وأنتم تعلمون
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
واركعوا مع الراكعين

علامة طلب الثواب والاجر لاستقلال النفس بصورتها والسجود
الذى هو غاية الخضوع علامة الفناء فى الوحدة عند تجلى الذات
(أنا مرون الناس بالبر) الذى هو الفعل الجميل الموجه لصفاء
القلب وزكائه النفس الزائدة منها بالتنوير (وتنسون أنفسكم) أفلا
تفعلون ما ترتقون به من مقام تجلى الأفعال الى تجلى الصفات (وأنت
تتلون) كتاب فطرتكم الذى يأمركم باتباع محمد فى دينه السالك بكم
سبيل التوحيد (أفلا تعقلون) تعبير بالغ وتهيج لحيثهم
(واستعينوا) واطلبوا العون والمدد من له القدرة اذ لا قدرة لكم على
أفعالكم (بالصبر) على ما تكرهون مما يفعل بكم وتكلفكم وينتكم به
لكي تصلوا الى مقام الرضا (والصلوة) التى هى حضور القلب لتلقى
تجليات الصفات (وانها) وان المراقبة أى الحضور القلبي (الكبيرة)
لشاقه ثقيلة (الاعلى الخاشعين) المنكسرة للنسبة قلوبهم لقبول
أنوار التجليات اللطيفة واستملاء سطوات التجليات القهرية الذين
يتيقنون انهم بحضرة ربهم أى حضرة الصفات لدلالة الرب عليها
فى حال لقائه (وأنتهم اليه راجعون) بفناء صفاتهم ومحوها فى صفاته
* كثر الخطاب ليفد أن الذى هداهم أولاً واطف بهم وفضلهم على عالمي
زمانهم المحجوبين بالهداية الى رفع الحجاب الاقل هو الذى يهديهم
ثانياً فكالم يرد بهم شراً فى الهداية الاولى فكذلك فى الثانية لا يريد بهم
الاخيراً (واتقوا يوم لا تجزى) أى حال تجلى صفة القهر حين
لا تغنى (نفس عن نفس شيئاً) من الاغناء لعدم القدرة لاحد
(ولا يقبل منها شفاعة) لعدم الشفاعة والمدد اذ كلهم مسلوبو
الصفات والأفعال كقوله * ولا ترى الضب بها ينحجر * (ولا يؤخذ منها
عدل) أى فدية لعدم الملك لاحد (ولا هم ينصرون) لامتناع القوة
والنصرة لغيره تعالى (واذ نجيناكم من آل فرعون) ظاهره وتنسيه
على ما يفهم من تذكير النعمة لتهييج المحبة وباطنه وتأويله

أنا مرون الناس بالبر وتنسون
أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب
أفلا تأنقون واستعينوا بالصبر
والصلوة وانها الكبيرة الاعلى
الخاشعين الذين يظنون أنهم
ملاقوا ربهم وأنهم اليه
راجعون يا بنى اسرائيل اذكروا
نعمنى التى أنعمت عليكم وأنى
فضلتكم على العالمين واتقوا يوماً
لا تجزى نفس عن نفس شيئاً
ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ
منها عدل ولا هم ينصرون واذا
نجيناكم من آل فرعون

واذنبينا لكم من آل فرعون النفس الأمارة المحجوبة بانانيتهما
المستعلية على ملك الوجود ومصر مدينة البدن التي استعبدت
هي وقواها التي هي الوهم والخيال والتخيلة والغضب والشهوة
والقوى الروحية التي هي أبناء صفوة الله يعقوب الروح والقوى
الطبيعية البدنية من الحواس الظاهرة والقوى النباتية (يسومونكم
سوء العذاب) يكلفونكم المتاعب الصعبة والكد والاعمال الشاقة
في جمع المال وادخاره بالحرص والامل وترتيب الاقوات والملابس
وغرها مما يكدر فيه الحراس من أبناء الدنيا ويستعبدونكم
في التفكير فيها والاهتمام بها وضبطها وتحصيل لذاتهم التي هي عذاب
لمنعها اياكم عن لذاتكم (يذبحون أبناءكم) التي هي تلك القوى
الروحية عن العاقل النظرية والعاقل العملية اللتين هما عين القلب
النظرية البني والعملية اليسرى والفهم الذي هو سمع القلب والسر
الذي هو قلب القلب والفكر والذكر (ويستحيون نساءكم) القوى
الطبيعية المذكورة بمنع الطائفة الاولى عن أفعالها الخاصة بالقهر
والاستيلاء وجمعها عن حياة نور الروح ومددتها واقدار الطائفة
الثانية عن أفعالها وعكسها (وفي ذلكم) الانجاء نعمة عظيمة
(من ربكم) هي نعمة مطالعة صفات جلاله وجماله أو في ذلكم
التعذيب نعمة عظيمة من ربكم هي نعمة الاحتجاب والحمان
والبعداذا البلاء الذي هو الامتحان يحصل به ما قال الله تعالى
وبلوناهم بالحسنات والسيئات (واذ فرقنا) بوجودكم (البحر)
أي البحر الاسود الزعاق الذي هو المادة الجسمانية لانفلاقها
بوجودكم انفلاق الارض من النبات (فأفجيناكم) بالتجزؤ منها
(وأغرقنا آل فرعون) أي القوى النفسانية فيها بعلامتها اياها
وهلاكها بفسادها (وأنتم) تشاهدون ذلك وعلى هذا يمكن أن يقول
بنو اسرائيل في أول الخطاب بتلك القوى الروحية والنعمة التي

يسومونكم سوء العذاب
يذبحون أبناءكم ويستحيون
نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم
عظيم واذا فرقنا بكم البحر
فأفجيناكم وأغرقنا آل فرعون
وأنتم تنظرون

أنعم بهم عليهم هي الهدى الى قبول الانوار الناقضة عليها من عالم
الروح وتلقى المعارف والحكم وايقاؤهم بالعهد وبرا زهم مآرك فيها
بحسب الاستعداد الاول من الادلة التوحيدية والمعاني الكلية
الكامنة فيها بالتصفية ومن اول ما يختص بها من الافعال وايقاؤه
بعهدهم افاضة النور الكمال الى علمها عند قيامها بحق النور
الاستعدادى بالتصفية واستعمال ما عندها من المعاني وان كنتم
رهبتم شيأ فارهبوا احتجاب أنوارى بزوال استعدادكم وآمنوا
أى واقبلوا ما أفيض عليكم من الاشرافات النورية والسوايح
الغنية مصداقاً لما فى استعدادكم من النور الفطرى ولا تكونوا
فى أول رتبة المحتجبين عن قبولها بالتوجه الى الجهة السفلية ولا
تستبدلوا بها الذات النفس ومقاصدها ولا تخلطوا حق المعارف
الروحية والانوار القدسية بباطل المطالب الحسية والصفات
النفسية وتكتموا تلك الانوار والمعارف بظهور هذه عليكم وأقبوا
وأديعوا التوجه الى حضرة الروح وامتنال أمره وآواز كرامة
معلوماتكم التى هي أموالكم بتصفحها وتركيبها لتحرزوا بها ثواب
التأج واللازم وأنفقوها على فقرائكم الذين بحضرتكم من انقوى
البدنية الطبيعية ليعيشوا بها ويكتسبوا بها الاخلاق الفاضلة
والمملكات الجميلة وعلموها أبناء جنسكم ليكملوا بها واربعوا
واخضعوا لقبول الاوامر العقلية والانوار الروحانية والاعمال
القلبية أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم أتسوسون
ما تحبكم من القوى بالعبادات الجميلة والآداب الحسنة والترقى
الى مآلهم والتأدب بآدابكم وتنسون أنفسكم فى التأدب بين
يدى الله بآداب الروحانيين والتمرن فى المراقبة والتنوير بأنوار الروح
فى مقام المشاهدة والترقى الى مقامه عند الفناء فى الوحدة وأنتم
تتلون كتاب المعقولات النازلة من رب الروح بواسطة ملك العقل

الى نبي القلب وأفلا تعتقلون بالقل المجرد عن شوب الهوى والوهم
 واستعنتوا بالصبر على ما يظهر عليكم ويرد من سلطنة أنوار سلطان
 الروح وأحكامه وقهر تجليات العظמות والحضور مع الحق وأن
 هذه الاستعانة لشاقة الاعلى الخاشعين المرتاضين المدعنين
 لاقياداً من القلب والروح المتيقنين بأنهم بحضورته وفي لقائه وانهم
 يرجعون اليه في قبول أنواره وتفضيلهم على العالمين هو شرفهم على
 جميع ما في الانسان من القوى (واذا واعدنا موسى) بعد فراغه عن
 مقاومة آل فرعون واهلاكهم (أربعين ليلة) يخلص لنا فيها الترفع
 بها الغشاوات الطبيعية التي حجب قلبه عن معدن النور في الاربعين
 التي خلق فيها بدنه عند تكوينه جنينا واحتجاب بالنشأة عن الفطرة
 كما ورد في الحديث خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً وعن وجه قلبه
 وتظهر حكمة التوراة من قلبه على لسانه (ثم اتخذتم) عجل النفس
 الحيوانية الناقصة الهام من بعد اعتزاله وغيبته عنكم (وأنتم
 ظالمون) واضعون العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم من بعد
 ذلك) الفعل الشنيع والظلم القبيح بتو بتكم عند رجوع موسى
 اليكم لكي تشكروا نعمة عفوي بتصور تلك النعمة عن المنعم
 فتستعدوا القبول بتجلى صفة المنعم وعلى التأويل الثاني واعدنا
 موسى القلب عند تعلمته بالبدن واحتجابه عن قومه القوى الروحانية
 الاربعين التي خلقت فيها بنية بدنه ثم تعبدتم عجل النفس الحيوانية
 الطفل من بعد غيبته واحتجابه في حال الصبا (ثم عفونا عنكم من بعد
 ذلك) التعبد بالبلوغ الحقيقي وظهور نور القلب بتجردكم لكي
 تشكروا نعمة توفيتي اياكم لذلك التجرد وتهيتي لاسباب كمالكم
 بسلوك سبيل صفاتي (واذا آتيناموسى) القلب كآب المعقولات
 والحكم والمعارف والتميز الفارق بين الحق والباطل لكي تهتدوا
 بنور هداي على الوجه الاقل غنى عن التأويل (ظلمتم أنفسكم)

واذا واعدنا موسى أربعين
 ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده
 وأنتم ظالمون ثم عفونا عنكم من
 بعد ذلك لعلكم تشكرون واذا
 آتيناموسى الكتاب والفرقان
 لعلكم تهتدون واذا قال موسى
 لعلكم ياقوم انكم ظلمتم أنفسكم
 باتخاذكم العجل

نقصتم حقوقها وحظوظها من الثواب والتجليات المذكورة
(فتوبوا) الى خالقكم برفع الحجاب الاول لدلالة ذكر الباري عليه
(فاقتلوا أنفسكم) بسيف الرياضة ومنعها عن حظوظها وأفعالها
الخاصة بها على سبيل الاستقلال وقع هواها التي هي روحها التي
تحيها هي بها وعلى الثاني ألهم القلب قواه انكم نقصتم حقوقكم
بتعبد النفس فارجعوا الى بارتكم بنور هداة فامنعوا أنفسكم
بالرياضة عما ضررتم فاقتلوها عن حياتها العارضة لها بغلبة الهوى
لتحيوا بحياتكم الاصلية فتقبل توبتكم (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن
لاجل هدايتك الايمان الحقيقي حتى تصل الى مقام المشاهدة
والعيان (فأخذتكم) صاعقة الموت الذي هو الفناء في التجلي الذاتي
(وأنتم) تراقبون أو تشاهدون (ثم بعثناكم) بالحياة الحقيقية
والبقاء بعد الفناء لكي تشكروا نعمة التوحيد والوصول بالسلوك
في الله (وظللنا عليكم) غمام تجلي الصفات لكونها حجب شمس الذات
المحرقة بالكلمة (وأنزلنا عليكم) من الاحوال والمقامات الذوقية
الجامعة بين الخلاوة واسهل رذائل أخلاق النفس كالتوصل
والرضا وسلوى الحكم والمعارف والعلوم الحقيقية التي تحشرها
عليكم رياح الرحمة والنفعات الالهية في تيه الصفات عند سلوكم
فيها (كلوا) أى تناولوا وتلقوا هذه الطيبات (وما ظلمونا) ما نقصوا
حقوقنا وصفاتنا باحتجابهم بصفات نفوسهم (ولكن كانوا) ناقصين
حقوق أنفسهم بجرمانها وخسرانها - هذا على التأويلين والخطاب
وان كان عاما لكنه مخصوص بالسبعين المختارين (واذ قلنا ادخلوا
هذه القرية) أى روضة الروح المقدسة التي هي مقام المشاهدة
(وادخلوا الباب) الذي هو الرضا كما ورد في الحديث الرضا بالقضاء
باب الله الاعظم (سجدا) منحنين خاضعين لما يرد عليكم من التجليات
الوصفية والفعلية والحلية وقوله (وقولوا حطة) أى اطلبوا

فتوبوا الى بارتكم فاقتلوا
أنفسكم ذلكم خبر لكم عن
بارتكم قتال علىكم من الله
التواب الرحيم واذا قلتم يا موسى
لن نؤمن لك حتى نرى الله
جهرة فأخذتكم الصاعقة
وأنتم تنظرون ثم بعثناكم من
بعد موتكم لعلكم تشكرون
وظللنا عليكم الغمام
وأنزلنا عليكم المن والسلوى
وازننا ما رزقناكم وما
كلوا من طيبات ما رزقناكم وما
ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون واذا قلنا ادخلوا هذه
القرية فكلوا منها حيث شئتم
رغدا وادخلوا الباب سجدا
وقولوا حطة

أن يحط الله عنكم ذنوب صفاتكم وأخلاقكم وأفعالكم (نغفر لكم خطاياكم) تلويثاتكم وذنوب أحوالكم (وسنزيد المحسنين) أى المشاهدين لقوله عليه الصلاة والسلام الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ثواب احسانهم الذى هو كشف الذات أو احسانهم بالسلوك فى الله (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) أى طلبوا الاتصاف بصفات النفس ابتغاء حظوظها سوى طلب الاتصاف بصفات الله ابتغاء الحظوظ الروحية كما روى عنهم حنطا سمعنا أى نطلب غذاء النفس (فأنزلنا) على الظالمين خاصة (رجزا) عذابا وضيقا وضيقا وظلما فى حبس النفس واسرافى وثاق القنى واحتجابا فى قيد الهوى وحرمانا وذلابة عجة المادّة السفلية وتغيرها وزوالها من جهة قهر سماء الروح ومنع اللطف والروح عنهم بسبب فسقهم أى خروجهم عن طاعة القلب الى طاعة النفس وتركها التأويل الشافى لتقريبه منه جدّا (واذا استسقى موسى) طلب نزول امطار العلوم والحكم والمعاني من سماء الروح فأمرناه بضرب عصا النفس التى يتوكأ عليها فى تعلقه بالبدن وثباته على أرضه بالذكور على حجر الدماغ الذى هو منشأ العقل (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) من مياه العلوم على عدد المشاعر الانسانية التى هى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والعاقلة النظرية والعملية ولهذا قال عليه الصلاة والسلام من فقد حسا فقد فقد علما (قد علم كل أناس مشربهم) أى أهل كل علم مشربهم من ذلك العلم كأهل الصناعات والعلماء العاملين من مشرب العقل العمل والحكمة والعارفين من النظرى والصباغين من علم الألوان المبصرة وأهل صناعة الموسيقى من علم الاصوات وغير ذلك وعلى التأويل الشافى أمرنا موسى القلب بضرب عصا النفس على حجر الدماغ فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا هى المشاعر المذكورة التى تحتص كل واحدة منها بقوة من القوى

نغفر لكم خطاياكم وسنزيد
المحسنين فبدل الذين ظلموا
قولا غير الذى قيل لهم فأنزلنا
على الذين ظلموا رجزا من
السماء بما كانوا يفسقون
واذا استسقى موسى لقومه
فقلنا اضرب به صال الخبير
فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا
قد علم كل أناس مشربهم

الاثنى عشرة المذكورة التي هي أسباط يعقوب الروح قد علم كل منها مشربه (كلوا واشربوا من رزق الله) أى اشتهعوا بما رزقكم الله من العلم والعمل والاحوال والمقامات (ولا تعشوا في الارض مفسدين) ولا تبالغوا في الفساد بالجهل (لن نصبر على طعام واحد) أى الغذاء الروحاني من العلم والمعرفة والحكمة (فادع لنا ربك) أى اسأل لنا ربك يوسع علينا ويرخص لنا فيما تنبته أرض نفوسنا من الشهوات الخبيثة واللذات الخسيسة والتفككات الباردة وكل ما فيه حظ النفس وعذابها (اهبطوا مصرا) أى مدينة البدن (فإن لكم) فيها (ما سألتهم وضربت عليهم الذلة) اللازمة لاتباع الشهوات والحرص في المقتنيات (والمسكنة) أى دوام الاحتياج ودوام سكنى الجهة السفلية (وباؤا) استحقوا (بغضب) البعد والطرده (من الله ذلك) باحتجاجهم عن آيات الله وتجلياته والباقي ظاهر وعلى الوجه الثاني وبقتلهم أنبياء القلوب بغرأ مرثبات لهم عليهم توجه به ذلك بل بصرف باطلهم ذلك بعصيانهم وأمر القلوب والعقول واعتمادهم عن ظهورهم (إن الذين آمنوا) الايمان التقليدى والظاهر بين والباطنيين والذين تعبدوا ملائكة العقول لاحتجاجهم بالمعقولات وكواكب القوى النفسانية لاحتجاجهم بالوهميات والخياليات (من آمن) منهم الايمان الحقيقى (بالله) والمعاد وأيقنوا علم التوحيد والقيامة وعلموا ما يصلحهم للقاء الله ونيل السعادة في المعاد فلهم الثواب الباقي الروحاني عند ربهم من جنات الافعال والصفات (ولا خوف عليهم) من عقوبة أفعالهم (ولا هم يحزنون) بفوات تجليات الصفات والجملة اعتراض بين خطاب بنى اسرائيل (واذا أخذنا ميثاقكم) أى عهدكم السابق أو اللاحق المأخوذ منهم في التوراة أو بدلائل العقل بتوحيد الافعال والصفات (ورفعنا فوقكم) طور الدماغ للتمكن من فهمه

كلوا واشربوا من رزق الله ولا تعشوا في الارض مفسدين واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقنائها وفومها وعدسها وبصلها قال أنستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة

وباؤا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما صوّاوا وكانوا يعبدون إن الذين آمنوا والذين هادوا آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا أخذنا ميثاقكم ورفعنا

المعاني وقبولها (أي اقبلوا) (ما آتيناكم) من التوراة
أو كتاب العقل الفرقاني تهجد (واذكروا) وعوا ما فيه من الحكم
والمعارف والعلوم والشرائع لكي تتقوا الشرك والجهل والفسق
(ثم) أعرضتم (من بعد ذلك) باقبالكم الى الجهة السفلية (فلولا فضل
الله عليكم) بهدايته العقل (ورحمته) بنور البصيرة والشرع (لكنتم
من الخاسرين ولقد علمت الذين اعتمدوا) اعلم ان الناس لو أهملوا
وتركوا واخلى بينهم وبين طباعهم لتوغلوا وانهمكوا في اللذات
الجسمانية والغواشي الظلمانية لضراوتهم بها واعتيادهم من الطفولية
والصباحة زالت استعداداتهم وانمحطوا عن رتبة الانسانية
فمسخوا كما قال تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة
والخنزير وان حفظوا وورعوا بالسياسات الشرعية والعقلية
والحكمة والآداب والمواظاة الوعدية والوعيدية ترقوا وتنوروا
كما قال الشاعر

خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا
ما فيه لعنكم تهقون ثم توليتهم من
بعد ذلك فلولا فضل الله عليكم
ورحمته لكنتم من الخاسرين

هي النفس ان تهمل تلازم خسارة * وان تتبعته نحو الفضائل تبهم
فلهذا وضعت العبادات وفرض عليهم تكرارها في الاوقات المعينة
لنزول عنهم بهادر الطباع المتراكمة في اوقات الغفلات وظلمة
الشواغل العارضة في أزمنة اتخاذ اللذات وارتكاب الشهوات
فتتنور بواطنهم بنور الحضور وتنشع قلوبهم بالتوجه الى الحق عن
السقوط في هاوية النفس والعشور وتستريح بروح الروح وحب
الوحدة عن وحشة الهوى وتعلق الكثرة كما قال عليه السلام
الصلاة بعد الصلاة كفارة ما بينهما من الصغائر اذا اجتنبت الكبر
ألا ترى كيف أمرهم عند الحدث الاكبر ومباشرة الشهوة بتطهير
الفعل وعند الاصغر بالوضوء وعند الاشتغال بالاشغال الدنيوية في
ساعات اليوم والليل بالصلوات الخمس المزيلة لكدورات الحواس
الخمس الحاصلة في النفس بسببها كل بما يناسبه فلذلك وضعوا ابازا

وحشة تفرقة الاسبوع وظلمة انفرادهم بدؤب الاشغال والمكاسب
والملايس البدنية والملاذ النفسانية اجتماع يوم واحد على العبادة
والتوجه لنزول وحشة التفرقة بانس الاجتماع وتحصل بينهم المحبة
والانس وتزول ظلمة الاشتغال بالامور الدنيوية والاعراض عن الحق
بنور العبادة والتوجه ويحصل لهم التنوير فوضع لليهود أول أيام
الاسبوع لكونهم أهل المبدأ والظاهر وللنصارى بعده لانهم
أهل المعاد والروحاني والباطن المتأخرين عن المبدأ والظاهر
بالنسبة اليها وللمسلمين آخرها الذي هو يوم الجمعة لكونهم في آخر
الزمان أهل النبوة الخاتمة وأهل الوحدة الجامعة للكل وان جعل
السبت آخر الايام على ما نقل انه السابع فبالنسبة الى الحق تعالى
لان عالم الحس الذي اليه دعوة اليهود هو آخر العوالم وعالم العقل الذي
اليه دعوة النصارى أولها والجمعة هي يوم الجمع والختم فمن لم يراع
هذه الاوضاع والمراقبات أصلا زال نور استعداده فسخ كما مسخت
أصحاب السبت نهوا عن الصيد أى احرار الحظوظ النفسانية
واقتنائها في يوم السبت فاحتوا فيه فاتخذوا حياضاً على ساحل
البحر ليحبسوا فيها الحيتان ويصطادوها يوم الاحد أى ادخروا في سائر
أيام الاسبوع من ماء بحر الهيولى الجرمية والجرمانيات المادية
في حياض بيوتهم فجمعوا بها أنواع المطاعم والمشارب والملاذ
والملاهي فاجتمع لهم من كل الحظوظ النفسانية في يوم السبت
ما اكتفوا به سائر أيام الاسبوع ليفرغوا فيها الى الاشتغال
بالمكاسب والصناعات والمهن كما هو عادة اليهود اليوم وشطار المسلمين
في الجماعات فان أكثر فسقهم فيها فذلك اعتيادهم في السبت وهو
يدل على ان جميع أوقات حضورهم مصروفة في هموم الدنيا وطلب
حظوظ النفس والهوى كما ترى اليوم واحداً من المسلمين قاله
في المسجد في الصلاة وقبله في السوق في المعاملة حتى قال أحدهم

ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم
في السبت

جريدة حسابي هي الصلاة أي اذا فرغت من أشغال الدنيا الى الصلاة
أخذ قلبي في تصفح تجاراتي ومالي على الناس ومال الناس علي وذلك
موجب للاخطاط عن العالم العلوي الانساني الى الافق السفلي
الحيواني وهو معنى قوله (فقلنا لهم كونوا قردة) أي مشابهين الناس
في الصورة وليسوا بهم (خاسئين) بعيدين طريدين والمسح بالحقيقة
حق غير منكر في الدنيا والآخرة وردت به الآيات والاحاديث كقوله
تعالى وجعل منهم القردة والخنازير وقول رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحشر بعض الناس على صور يحسن عندها القردة والخنازير
وقدر روى عنه عليه الصلاة والسلام المسوخ ثلاثة عشر ثم عدّهم
وبين أعمالهم ومعاصيهم وموجبات مسخهم والحاصل ان من غلب
عليه وصف من أوصاف الحيوانات ورسخ فيه بحيث ازال
استعداده وتمكن في طباعه وصار صورة ذاتية له كالماء الذي منبعه
معدن الكبريت مثلاً صار طباعه طباع ذلك الحيوان ونفسه نفسه
فانصلت روحه عند المفارقة بيدن يناسب صفته فصارت صفته
صورته والله أعلم بذلك (واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم أن
تذبحوا بقرة) هي النفس الحيوانية وذبحها قمع هواها الذي هو
حياتها ومنعها عن افعالها الخاصة بها بشفرة سكين الرياضة (قالوا
أتتخذنا) مهزواً وبناوتستخفنا لنطبعك وتتسخرك كما جاء في حق
فرعون فاستخف قومه فأطاعوه (قال أعوذ بالله أن أكون من
الجاهلين) الاستخفاف والاستهزاء وطلب الترويس هو فعل الجهال
(قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أي سل لنا ربك ما هي (انها
بقرة لا فارض) أي غير مسنة لزوال استعدادها ورسوخ اعتقادها
وضراوتها بعبادتها كما قيل الصوفي بعد الاربعين بارد (ولا بكر)
أي قبية لقصور استعدادها عما يراد منها وعسر احتمالها للرياضة
لغلبة القوى الطبيعية وقوتها فيها (عوان) نصفه (بين) مذكر

فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين
فجعلنا هاتكالا لما بين يديها وما
خلفها وموعظة للمتقين واذا
قال موسى لقومه ان الله
يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا
أتتخذنا هزواً قال أعوذ بالله
أن أكون من الجاهلين قالوا
ادع لنا ربك يبين لنا ما هي قال
انه يقول انها بقرة لا فارض ولا
بكر عوان بين ذلك فافعلوا
ما تؤمرون

(صفراء) لان لون الجسم أسود لعدم النورية فيه أصلا ولون النفس
النباتية أخضر لظهور النورية فيها وغلبة السواد عليها لعدم
ادراكها ولون القلب أبيض لتجرده عن الجسم وقوة ادراكه وكما
نوريته فلزم أن يكون لون النفس الحيوانية في الحيوانات الجسم أحمر
لتركيب نورية ادراكها وسواد تعلقها بالجسم اذا الحجرة لون بين
البياض والسواد ومركب منهما لكن السواد فيه أكثر
وفي الانسان أصفر لغلبة نورية ادراكها بمجاورة القلب اذا الصفرة
حرة عليها البياض (فاقع لونها) لصفاء استعدادها وشعشعان شعاع
نور القلب عليها (تسر الناظرين) لقوة نور استعدادها وتنعشعشعها
والناظرون هم الكاملون المطلعون على الاستعدادات لوجوب
محببتهم للمستعدين المستبصرين وذوقهم بحضورهم (ان البقر تشابه
علينا) لكثرة البقر الموصوف بهذه الصفة أى كثرة أصناف
المستعدين وما كل مستعد طالب كما قيل ما كل طبع قابلا ولا كل
قابل طالبا ولا كل طالب صابرا ولا كل صابر واجدا (وانا ان شاء
الله لمهتدون) الى ذبح هذه البقرة وقولهم ان شاء الله دليل على
استعدادهم لعلمهم بأن الامور متعلقة بمشيئة الله ميسرة بتوفيقه
ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولم يستثنوا الماظفروا بها
أبد الدهر (لاذلول) غير مذلة منقادة لامر الشرع (تثير) أرض
الاستعداد بالاعمال الصالحة والعبادات (ولاتسقى) حرث المعارف
والحكم التي فيها بالقوة باستقاء ماء العلوم الكسبية والافكار
الثابتة لعدم احتياج مثل هذه البقرة الى الذبح (مسلمة) سلمها أهلها
لترعى غير مسوسة برسوم وعادات وشرائع وآداب (لاشبهة فيها) أى
لم يرسخ فيها اعتقاد ومذهب لعدم صلاحيتها للذبح (جنت بالحق)
الثابت في بيان المستعد المشتاق الطالب للكمال (فذبجوها وما
كادوا يفعلون) لكثرة سؤالاتهم ومبالغاتهم وتعمقهم في البحث

قالوا ادع لنا ربك يبين لنا
ما لونها قال انه يقول انها
بقرة صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين قالوا ادع لنا ربك
يبين لنا ما هي ان البقر تشابه
علينا وانا ان شاء الله لمهتدون
قال انه يقول انها بقرة لاذلول
تثير الارض ولا تسقى الحرث
مسلمة لاشبهة فيها قالوا الآن
جئت بالحق فذبجوها وما
كادوا يفعلون

والتفتيش عن حالها وفضول كلامهم في بيانها التي تدل على
عدم اتقياء النفس بالسرعة وإياها بالرياضة وغلبة الفضول عليها
وتعذر مطلوبهم وتأخرهم عنه بسبب ذلك ولهذا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتم ولكن
شدوا فشد الله عليهم أى لو لم يكن منهم كثرة فضول البحث
والسؤال لما عجز عليهم مطلوبهم لقوة قبولهم وإرادتهم فكان
سلس القياد سهل الانقياد ونهى صلى الله عليه وسلم عن كثرة
السؤال وقال إنما هلك من كان قبلكم بكثرة السؤال قال الله
تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوكم وقيل في قصتها أن شيخا
من بني إسرائيل نتجت له عجلة على هذه الصفة وكان له ابن طفل فجاء
بها إلى عجوزه وقال إنه هذا الطفل سلمها في مرعاها عساها تنفعه
إذا بلغ فلما وقعت هذه الواقعة وسعى بنو إسرائيل في طلب البقرة
أربعين سنة سمعت العجوز بها فأخبرت ابنها بما فعل أبوه وقد ترعرع
فجاء إلى المرعى فوجدها فأتى بها فساوموه في شرائها ومنعته العجوز
عن بيعها حتى اشتروها بمل مسكها ذهباً فالشيخ هو الروح والعجوز
الطبيعة الجسمانية وابنه الطفل هو العقل الذى هو نتيجة الروح
والشباب المقتول هو القلب سلم شيخ الروح عجل النفس إلى عجوز
الطبع ليرعى في مرعى اللذات الطبيعية حتى يكبر عسى طنل العقل
أن ينتفع بها وقت البلوغ في انتزاع المعقولات من محسوساتها
واستعمال الفكر الذى هو من قواها فى اكتساب العلوم العقلية
وهو الذى جاء بها من المرعى وسعى بنو إسرائيل أربعين سنة إشارة إلى
السير إلى الله بالأعمال والآداب والتخلق بالاخلاق إلى أن يبلوغ
الحقيقى وتجرد القلب كما قال الله تعالى بلغ أشده وبلغ أربعين سنة
ومساومتهم إياها فى شرائها إشارة إلى طلب القوى الروحانية المنورة
بنور الهداية الشرعية والارادة وانتزاعها من العقل المشوب بالوهم

واستعباد العقل اياها بالمعقولات القياسية وتسخيرها بالفكريات
وحججها عن نور الهداية الشرعية بالقياسات العقلية وعدم تحليلتها
بالشرعيات وهذا هو الموجب لتشددهم في السؤال وتأخرهم
وتباطؤهم في الامتثال ومنع المجوز اياه هو مما نعمة الطبع في الانقياد
للشرع وموافقة العقل اياه في ذلك لرعاية العقل جانب الطبع
في مصالح المعاش وترفيه اياه وترخيصه والتوسيع عليه أكثر من
الشرع وبيعها بملء مسكها ذهبا اشارة الى تحليلها بعد الذبح والسلخ
بالعلوم النافعة الشرعية والعقلية الخلقية والاحكام الشرعية
الدينية واشتغال صورتها عليها التي توافق العقل والطبع وتنفعهما
باستعمالهما اياها في تحصيل مصالح المعاش والمباغى الطبيعية
والمطالب العقلية العملية بأذن الشرع من الوجهة الحلال
والتصرف المباح وأنواع الرخص في جميع التمتع بعد حصول
الكمال وتتمام السلوك (واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) اشارة الى بيان
سبب الامر بذبح البقرة وهوانه كان شيخ موسر من بنى اسرائيل وله
ابن شاب فقتله ابناعمه أو بنوعمه طمعا في ميراث أبيه وطرحوه بين
أسباط بنى اسرائيل على الطريق فنادفعا في قتله فورد الامر بذبح
البقرة وضربه ببعضها ليخبر بالقاتل فالشاب هو القلب
الذى هو ابن الروح الموسر بأموال المعارف والحكم وقتله منعه
عن حياته الحقيقية وازالة العشق الحقيقي الذى هو حياته عن
استيلاء قوى الشهوة والغضب اللذين هما ابناعمه النفس الحيوانية
أو جميع قواها عليه اذ الروح والنفس اخوان باعتبار فيضانها
وولادتهما من أب هو العقل النعال المسمى روح القدس على قياس
ما ورد في الحديث أكرموا عمتكم النحلة فانها خلقت من بقية طين
آدم فان النفس النباتية الكاملة التي اذا كانت عمة النفس
الانسانية كانت النفس الحيوانية عمتها قتلاه طمعا في استعمال

واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها

المعاني العقلية والحكم التي هي ميراث آية في تحصيل مطالبهم
وكالاتهم ولذاتهم بأنواع الحيل والمكر وصناعة الفكر وطرحاه على
طرق القوى الروحية والطبيعية بين محالها وتدافعهم في قتله هو
احالة كل قوة منها الفساد والاثم الى الاخرى والصلاح والبراءة الى
نفسها التنازعها وتجاهلها في افعالها ولذاتها واحتجاب كل منها
بمبالاتها عما يلائم الاخرى ورؤيتها الصلاح فيه والفساد في ضده
(والله مخرج ما كنتم تكتمون) من نور القلب وحياته بالاستيلاء عليه
(فقلنا اضربوه ببعضها) بذنبها أو لسانها على ما ورد في النصيحة لحييا
فيخبركم بالقاتل وضرب الذنب اشارة الى امانة النفس وتبقيته أضعف
قواها واخرها وجهتها التي تلي النفس النباتية ورابطتها بها كالحس
اللمسي مثلاً وسائر الحواس الظاهرة فانها ذنبها وضرب اللسان
اشارة الى تعديل اخلاقها وقواها وتبقيته فكرها الذي هو لسانها
وهما طريقان طريق الرياضة وامانة الغضب والشهوة كما هو
طريق التصوف وهو بالنفوس القوية الجانية المستوية الطاغية
أولى وطريق التحصيل وتعديل الاخلاق كما هو سبيل العلماء
والحكماء وهو بالنفوس الضعيفة والرافية المنقادة اللينة أولى
فضر به فقاسم وأوداجه تشخب دما وأخبر بقاتليه أي صار حيا
قائما بالحياة الحقيقية وعليه أثر القتل لتعلقه بالبدن وتلوته بمطالبه
بحسب الضرورة وعرف حال القوى البدنية في منعها اياه عن
ادراكه وحجبها له عن نوره (كذلك يحيي الله الموتى) أي مثل ذلك
الاحياء العظيم يحيي الله موتى الجهل بالحياة الحقيقية العملية
(ويريكم) دلائله وآيات صفاته لكي تعقلون (ثم قست قلوبكم) أي
بعد تطاول الامد وتراخي مدة الفترة وتتابع التلوينات وتوالي
الزغاعات قست قلوبكم بكثرة مباشرة الامور والذات البدنية
وملازمة الصفات النفسانية (فهى كالجارية) من عدم تأثرها

والله مخرج ما كنتم
تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها
كذلك يحيي الله الموتى
ويريكم آياته لعلكم تعقلون
ثم قست قلوبكم من بعد ذلك
فهى كالجارية

بالنقش العلى (أو شئ) أشد قسوة منها كالحديد مثلث بين أن
الحجارة ألين منها بأن حالها منحصر في الوجوه الثلاثة المذكورة فأفاد
أن القلوب أربعة قلب تنور بالنور الالهى منظم مسافيه واستغرق
في البحر العلى منغم مسافيه فأنفجرت منه أنهار العلم فن شرب منها
يحيا أبدا كقلوب أهل الله السابقين وهو المشار اليه بقوله تعالى
(وأن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار) وقلب ارتوى من العلم فحفظ
ووعى فانتفع به الناس كقلوب العلماء الراستخين وهو المشار اليه بقوله
(وأن منها لما يشقق فيخرج منه الماء) وقلب خشع وانقاد واستسلم
وأطاع كقلوب العباد والزهاد من المسلمين وهو المشار اليه بقوله
(وأن منها لما يهبط من خشية الله) وأدنى أحوال حاله هو الهبوط
من خشية الله أى الانقياد لما أمر الله من الميل الى المركز بالسلاسة
وبنى قلب لم يتأثر قط بالعلم ولم يتلين بالخوف آية للهدى متكبرا ممتلئا
بالهوى متمردا فلا يوجد من الجواهر ما يشبهه لقبول جميعها ما أمر
الله به فكيف بالديد الذى يلين لما يراد منه قال النبى عليه السلام
مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب
أرضا فكانت طائفة منها طيبة قبلت الماء وانبتت الكلأ والعشب
الكثير وكانت منها طائفة أخذات أمسكت الماء فنفع الله بها الناس
فشربوا وسقوا وزرعوا وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان
لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى الدين فعلم وعلم ومثل
من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به فبين عليه
السلام القلوب الثلاثة الأخيرة والأول من الأربعة هو القلب
المحمدى (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد للقاسية قلوبهم
أى الله مطلع فيجبهم عن نوره ويتركهم فى ظلماتهم والآيات التى
تلوها ظاهره وتأويل الأولى (أقتطمعون) أن يوحدوا بتوحيد
الصفات لأجل هدايتكم (وقد كان فريق منهم) يقبلون صفات الله

أوأشد قسوة وأن من الحجارة
لما يتفجر منه الأنهار وأن منها
لما يشقق فيخرج منه الماء وأن
منها لما يهبط من خشية الله
وما الله بغافل عما تعملون
أقتطمعون أن يؤمنوا لكم
وقد كان فريق منهم يسمعون
كلام الله

ثم يحرفونه بنسبتها الى انفسهم (من بعد ما عقلوه) أى علموا توحيد الصفات وما وجدوه بالعيان (وهم يعلمون) ان تلك الصفات لله لكن نفوسهم يتحملونها بالاشراك حالة ذهول العقل عن استيلائها على القلب اعدم **ك**ون توحيدهم ملكة وحال بل علما فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم أى ويل لمن بقيت منه بقايا صفات النفس وهو لا يشعر بها أو يشعر فيحتمل أو لا يحتمل بها فيفعل ويقول بنفسه وصفاتها ويدعى انه من عند الله ليكتسب به خطا من حظوظ النفس بل عين ذلك القول والفعل ونسبته الى الله حظ تام لها وذنبا لا ذنب أقوى منه ويمكن أن تقول الآيات الثلاث الاول على الوجه الثانى المبني على التطبيق فيقال أفطمعون آياتها القوى الروحانية أن تؤمن هذه القوى النفسانية لاجل هدايتكم منقادة وقد **ك**ان فريق منهم كالوهم والخيال يسمعون كلام الله أى يتلقفون المعاني الواردة من عند الله على القلب ثم يحرفونه بالحكاكة وكثرة الاستقالات وجعلها جزئية واعطائها أحكام الجزيات كما فى المنامات والواقعات من بعد ما عقلوه أى أدركوه على حاله وهم يعلمون تحريتها وانتقالاتها الى اللوازم والاشباه والاضداد واذ انقوصكم بالتوجه نحوكم وتلقن مدر كانتكم عند حضوركم ومشايعتها اياكم وعروجها أذعنوا وصدقوا (واذا خلا بعضهم الى بعض) فى أوقات الغفلات منع بعضهم بعضا عن القاء ما فتح الله عليهم من مدر كانتهم المحسوسة والمخيلة والموهومة ليركبوا منها الخبيج ويحاجوهم بها فى الحضرة الروحانية عند ربهم (أولا يعلمون ان الله يعلم ما يستر من) عنكم من مدر كانتهم (وما يعلنون) فيطمعكم عليها وينصركم عليهم (ومنهم) أى القوى الطبيعية الغير المدركة والحواس الظاهرة (لا يعلمون) كتاب المعانى المعقولة (الأماني) لذاتهم وشهواتهم وما يتيقنون خاتمة عاقبتها ومضرتها فى طريق

ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون واذ التقوا الذين آمنوا قالوا آمناء اذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اتحدتوهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون أولا يعلمون أن الله يعلم ما يستر من وما يعلنون ومنهم أقبون لا يعلمون الكتاب الا أماني وان هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون

الكمال بل يظنون نفعها وخيريتها (وقالوا لن تمسنا النار) الى آخره
اعتقدوا ان ايمان العقاب يساوى زمان مباشرة الذنب والاعلوا ان
الذنب اذا كان معتقدا فاسدا ثابتا في النفس وهيئة راسخة فيها وصار
ملكة كصورة ذاتية لها كان سببا لتخليد العذاب وهو معنى قوله
(أحاطت به خطيئته) أى استولت عليه واستوعبت كالكسود
المستوعب للثوب ولو لم يكن كذلك لما كانت الطاعة أيضا سبب
خلود الثواب (واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) عاهدناهم بالتوحيد
ومقتضى التوحيد ملاحظة الحضرة الربوبية ومشاهدة تجلياتها
في مظاهرها والقيام بحقوقها على حسب ظهورها وصفاتها * وأول من
يظهر عليه صفات الربوبية وآثارها في الظاهر وعالم الشهادة هما
الابوان لمكان النسبة والتربية والعطفية التي هي آثار الموجد الرب
الرحيم فيهما له فالاحسان اليهما يجب أن يلي عبادة الله بحسب ظهوره
في مظهريهما ثم ذوى القربى لظهور المواصلة والمرجة الالهية فيهم
بالنسبة اليه ثم اليتامى لاختصاص ولايته وحفظه تعالى بهم فوق من
عداهم اذ هوولى من لاولى له ثم المساكين لتوليته رعايتهم ورزقهم
بنفسه بلا واسطة غيره ثم سائر الناس للمرجة العامة بينهم التي هي
ظل الرحمانية فلا احسان المأمور به في الآية على درجاته وتفاضله
في مراتبه هو تخصيص العبادة بالله مع مشاهدة صفاته في مظاهرها
ورعاية حقوق تجلياتها وأحكامها (واذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون
دماءكم) بهواكم الى مقار النفس وصفاتها وميلكم الى هواها
وطباعها ومتارككم حياتكم الحقيقية وخواص أفعالكم لاجل
تحصيل ما آتت بها ولذاتها (ولا تخرجون أنفسكم) أى ذواتكم اذ يعبر
بالنفس عن الذات (من دياركم) أى مقاركم الروحية والروضات
القدسية (ثم أقررتم) بقبولكم لذلك (وأنتم تشهدون) عليه
باستعداداتكم الاولية وعقولكم الفطرية (ثم أنتم هؤلاء)

وقالوا لن تمسنا النار الا أياما
معدودة قل أخذتم عند الله
عهدا فلن يخلف الله عهده أم
تقولون على الله ما لا تعلمون بلى
من كسب سيئة وأحاطت به
خطيئته فأولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون والذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون
واذا أخذنا ميثاق بنى اسرائيل
لا تعبدون الا الله وبالوالدين
احسانا وذى القربى واليتامى
والمساكين وقولوا للناس حسنا
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة ثم
قوليت الا قليلا منكم وأنتم
معرضون واذا أخذنا ميثاقكم
لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون
أنفسكم من دياركم ثم أقررتم
وأنتم تشهدون ثم أنتم هؤلاء

الساقطون عن الفطرة المحجبون عن نور الاستعداد الاصلي
 (تقتلون أنفسكم) بغوايتكم ومتابعتم للهوى (وتخرجون فريقا
 منكم من ديارهم) أوطانهم القديمة الاصلية بأغوائهم واضلالهم
 وتحريضهم على ارتكاب المعاصي واتباع الهوى (تظاهرون عليهم)
 تعاوونهم (بالاثم) بارتكاب الفواحش والمعاصي ليرؤكم
 فيتبعوكم فيها (والعدوان) والاستطالة على الناس ليتعدى اليهم
 ظلمكم والزامكم اياهم ردائل القوتين البهيمية والسبعية وتحريضكم
 لهم عليها وتزينكم لهم اياها كما هو عادة ملاحة المسلمين من أهل
 الاباحية المدعين للتوحيد (وان يأثوكم أسارى) في قيد تبعات
 ارتكبوها وشين أفعالهم القبيحة أخذتكم الندامة وعيرتهم عقولهم
 وعقول أبناء جنسهم بما لحقهم من العار والشنار (تفادوهم) بكلمات
 الحكمة والموعظة والنصيحة الدالة على ان اللذات المستعيلة هي
 العقلية والروحية وعاقبة اتباع الهوى والنفس والشیطان وخيمة
 ومشاركة البهائم والهوام في أفعالها مذمومة رديئة فينبغي تظاوباها
 ويخلصوا من قيد الهوى سوية كما شاهد من حال علوج مدعى
 التوحيد والمعرفة والحكمة وأتباعهم في زماننا هذا (أقتؤمنون
 ببعض الكتاب) أى كتاب العقل والشرع قولا واقارا فتقررون به
 وتصدقونه وهو أن اتباع الهوى والنفس مذموم موجب للوبال
 والهلاك والخسران (وتكفرون ببعض) فعلا وعملا فلا تنتهون عما
 نهاكم عنه وهو اباحتهم واستحلالهم للمعزومات والمنهيات (فاجزاء
 من يفعل ذلك منكم الاخرى) اقتضاح وذلة (في الحياة الدنيا ويوم
 القيامة) أى حال المفارقة التي هي القيامة الصغرى (تردون الى أشد
 العذاب) الذى هو تعذيبهم بالهيات المظلمة الراسخة في نفوسهم
 واحتراقهم بنيرانها ومسختهم عن صورهم بالكلية وتضاعف البلية
 (وما الله بغافل) عن أعمالكم أحصاها وضبطها في أنفسكم وكتبها

تقتلون أنفسكم وتخرجون
 فريقا منكم من ديارهم تظاهرون
 عليهم بالاثم والعدوان وان
 يأثوكم أسارى تفادوهم وهو
 محترم عليكم اخراجهم أقتؤمنون
 ببعض الكتاب وتكفرون ببعض
 يفعل ذلك منكم
 فاجزاء من يفعل ذلك منكم
 الاخرى في الحياة الدنيا ويوم
 القيامة يردون الى أشد العذاب
 وما الله بغافل عما تعملون
 أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا
 بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب
 ولا هم ينعصرون

ولقد أتينا موسى الكتاب وقصينا من بعده بالرسول وأتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلمنا
جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم
فقليلًا ما يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا فلم
جاءهم ما عرفوا بكفرؤا به فلعنة* (٥١)* الله على الكافرين بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغيا
أن ينزل الله من فضله على من يشاء

من عباده فبأوا بغضب على غضب
وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم
آمنوا بما أنزل الله قالوا أنؤمن بما أنزل
علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق
مصدق لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء
الله من قبل أن كنتم مؤمنين ولقد
جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل
من بعده وأنتم ظالمون وإذا أخذنا
ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا
ما آتيناكم بقوة واسمعوا قالوا سمعنا
وعصينا وأشرى في قلوبهم العجل
بكفرهم قل بشما يأمركم به آيائكم
أن كنتم مؤمنين قل إن كانت لكم
الدار الآخرة عند الله خالصة من
دون الناس فموتوا الموت إن كنتم
صادقين ولن يتمنوه أبدا بما قدمت
أيديهم والله عليم بالظالمين ولتجدنهم
أحرص الناس على حياة ومن الذين
أشركوا يؤدأ حدهم لو يعمر ألف
سنة وما هو بمنزلة من العذاب أن
يعمر والله بصير بما يعملون قل من
كان عدوا للخير يل فإنه نزل على قلبك
بإذن الله مصدقا لما بين يديه وهدى
وبشرى للمؤمنين من كان عدوا لله
وملائكته ورسله وجبريل وميكال
فإن الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا
إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا

عليكم كما قال يوم يعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه
(ولقد أتينا موسى الكتاب) إلى قوله (لا يعلمون) ظاهر معلوم مما
مر والظاهر أن جبرائيل هو العقل الفعال وميكائيل هو روح الفلك
السادس وعقله المفيض للنفس النباتية الكلية الموكلة بأرزاق العباد
واسرافيل هو روح الفلك الرابع وعقله المفيض للنفس الحيوانية
الكلية الموكلة بالحيوانات وعزرائيل هو روح الفلك السابع
الموكل بالارواح الانسانية كلها يقبضها بنفسه أو بالوسائط التي هي
أعوانه ويسلمها إلى الله تعالى (واتبعوا) أى اتبع اليهود والقوى
الروحانية (ما تتلوا) شياطين الانس الذين هم المتردة العصاة الاشرار
الاقوياء وشياطين الجن وهم الاوهام والخيالات والتمخيلات المحجوبة
عن نور الروح العاصية لامر العقل المتردة عن طاعة القلب (على) عهد
(ذلك سليمان) النبي آوسليمان الروح من كتب السحر وعلمه يزعمون
انه علم سليمان وبه استولى على الملك وسخر ما سخر من الجن والانس
والطيور وعلم الحيل والشجيرة والموهومات والتمخيلات والسفسطة
(وما كفر سليمان) باسناد التأثير الى غير الله اذ السحر كفر واحتجاب
عن مؤثرية الله باسناد التأثير الى غيره (ولكن الشياطين كفروا)
احتجبوا ولم يعلموا ان لامؤثرا الا الله (يعلمون الناس السحر وما أنزل
على الملكين) أى العقل النظرى والعملى المائلين الى النفس
المنكوسين من بئر الطبيعة لتوجههما اليها باستحجاب النفس اياهما
اليها (بيابل) الصدر المعذبين بضيق المكان بين آبخرة المواد وأدخنة
نيران الشهوات من العلوم والاعمال من باب الحيل والنيرنجات
والطلسمات على التأويلين (وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن
فنتة) امتحان وبلاء من الله لقوة النورية وبقيية الملكوتية فيهما
فينبهان على حالهما بالنور العقلى (فلا تكفر) باستعمال هذا العلم
فى المفساد والمناهى واسناد التأثير اليه (فيتعلمون منهما ما يفرقون به

الفاسقون أو وكلاءا هادوا عهد ابذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق
لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ماتبوا الشياطين
على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين بيابل
هياوت وما روت وما يعلمان من أحد حتى يقولان انما نحن فنتة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به

بين القلب والنفس وبين الروح والنفس وتكدير القلب (وما هم بضارين من أحد الا باذن الله) أى الا اذا اراد الله أن يضرتهم عند ذلك الفعل فيفعل ما يريد ويكون زيادة ابتلاء للساحر واما هالاله في كفره واحتجابه لرؤيته ذلك من تأثير سحره (ويعلمون ما يضرتهم) بزيادة الاحتجاب وشدة الميل والهوى (ولا ينفعهم) في رفع الحجاب برؤيتهم ذلك ابتلاء من الله واستعداداتهم بالله ليقبهم من شره (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب لا قبالة على النفس والهوى بالكلية واستعمال ذلك في اكتساب حطام الدنيا وتمتعاتها (ولأنهم آمنوا) برؤية الأفعال من الله (واتقوا) الشرك بنسبة التأثير الى غيره (لثوبة) دائمة كائنه (من عند الله) من الأنوار الروحية والمواهب الفتوحية والأحوال القلبية والمعارف الالهية (خير لو كانوا يعلمون) ما نسخ من آية) بإبطال حكمها وإبقاء لفظها (أو نفسها) ونذهب بها من قلبك بإزالة لفظها ومعناها ولفظها دون معناها كآية الرجم (نأت بغير منها) أى بما هو أصح في بابها منها في بابها أو يساويها في الخير والصلاح واعلم أن الأحكام المثبتة في اللوح المحفوظ أما مخصوصة وأما عامة والمخصوصة أما أن تختص بحسب الأشخاص وأما أن تختص بحسب الأزمنة فإذا نزلت بقلب الرسول فالتى تختص بالأشخاص تبقى بقاء الأشخاص والتي تختص بالأزمنة تنسخ وتزال بانقراض تلك الأزمنة قصيرة كانت كمنسوخات القرآن أو طويلة كالحكام الشرائع المتقدمة ولا ينافي ذلك ثبوتها في اللوح إذ كانت فيه كذلك والعامة تبقى ما بقي الدهر كتكلم الإنسان واستواء قائمه مثلاً (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) أى له ملك سموات عالم الأرواح وأرض الأجساد وهو المتصرف فيهما بيد قدرته بل كله ظاهره وباطنه فلم يبق شئ غيره ينصرم ويملككم (أم تريدون أن نسألوا رسولكم) من قبل اللذات الدينية الحسية والشهوات

بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله ويعلمون ما يضرتهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا بآياتها الذين آمنوا واسمعوا راعوا وقولوا انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم ما يؤد الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما نسخ من آية أو نفسها نأت بغير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير أم تريدون أن نسألوا رسولكم

الحسيسة النفسية (كما سئل موسى من قبل ومن يتبدل) الظلمة بالنور
(فقد ضل) الطريق المستقيم (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا
أو نصارى) أى قالت اليهود لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى
جنة الظاهر وعالم الملك التى هى جنة الافعال وجنة النفس الا من
كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة المعهودة عندهم أى
جنة الباطن وعالم الملكوت التى هى جنة الصفات وجنة القلب الا
من كان نصرانيا ولهذا قال عيسى عليه السلام فى دعوتهم الى جنتهم
لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين وكانت دعوته الى السماء
أى السماء الروحانية (تلك أمانيتهم) أى غاية مطالبهم التى وقفوا على
حدّها واحتجّبوا بها عما فوقها (قل ها تو ابرها نكم) أى دليلكم الدال
على نقي دخول غيركم جنتكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم بل الدليل
دل على نقيض مدعاكم فان (من أسلم وجهه) أى ذاته الموجودة مع
جميع لوازمها وعوارضها (لله) بالتوحيد الذاتى عند الموحى الكلى
والفناء فى ذات الله (وهو محسن) أى مستقيم فى أحواله بالبقاء بعد
الفناء مشاهد ربه فى أعماله راجع من الشهود الذاتى الى مقام
الاحسان الصفاى الذى هو المشاهدة بالوجود الحقيقى لله كان
الاستقامة والعبادة لا بالوجود النفسانى (فله أجره عند ربه) أى
ما ذكرتم من الجنة وأصفي وألذاختصاصها بمقام العندية أى
المشاهدة التى احتجبتهم عنها (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى
وزيادة على ما لكم من الجنة وهو عدم خوفهم من احتجاب الذات
وبقاء النفس اللازم لوجود بقيتهم وعدم حرزهم على ما فاتهم بسبب
الوقوف بحجاب جنة الافعال والصفات والتلذذ بها والاستراحة فيها
والاستدامة اليها من شهود جمال الذات فانهم وان تركوها بالشوق الى
تجلى الذات فانها حاصله لهم وأدنى مقامهم تحت جنة الذات (وقالت
اليهود ليست النصارى على شئ) لاحتجابهم بدينهم عن دينهم وكذا

كما سئل موسى من قبل ومن
يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل
سواء السبيل ود كثير من أهل
الكتاب لو يرتدونكم من بعد
ايمانكم كفارا حسدا من عند
أنفسهم من بعد ما تبين له الحق
فاعضوا واصفحوا حتى يأتى الله
بأمر من الله على كل شئ قدير
وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
وماتقدموا لانفسكم من خير
تجدوه عند الله ان الله بما
تعملون بصير وقالوا لن يدخل
الجنة الا من كان هودا
أو نصارى تلك أمانيتهم قل
ها تو ابرها نكم ان كنتم صادقين
بلى من أسلم وجهه لله وهو
محسن فله أجره عند ربه ولا
خوف عليهم ولا هم يحزنون
وقالت اليهود ليست النصارى
على شئ

قالت النصارى لا احتجاب - هم بالباطن عن الظاهر كما احتجب اليهود
بالظاهر عن الباطن على ما هو حال أهل المذاهب اليوم في الاسلام
(وهم يتلون الكتاب) وفيه ما يرشدهم الى رفع الحجاب ورؤية حق كل
دين ومذهب وليس أهل ذلك الدين والمذهب حقهم يبطل لتقيدهم
بمعتقدهم فالفرق بينهم وبين الذين لا علم لهم ولا كتاب كالمشركين فانهم
يقولون مثل قولهم بل هم أعذر اذ ليس عليهم الا حجة العقل وهم بحجة
العقل والشرع (فالله يحكم بينهم) بالحق في اختلافاتهم (يوم) قيام
(القيامة) الكبرى وظهور الوحدة الذاتية عند خروج المهدي عليه
السلام وفي الحديث ما معناه ان الله يتجلى لعباده في صورة
معتقداتهم فيعرفونه ثم يتحول عن صورته الى صورة أخرى
فينكرونه وحينئذ يكونون كلهم ضالين محجوبين الا ما شاء الله وهو
الموحد الذي لم يتقيد بصورة معتقده (ومن أظلم) أى أنقص حقا
وأبغض حظا (من منع مساجد الله) أى مواضع سجود الله التي هي
القلوب التي يعرف فيها فيسجد بالفناء الذاتي (أن يذكر فيها اسمه)
الخاص الذي هو الاسم الاعظم اذ لا يتجلى بهذا الاسم الا في القلب
وهو التجلى بالذات مع جميع الصفات أو اسمه المخصوص بكل واحد
منها أى الكمال اللائق باستعداد المقتضى له (وسعى في خرابها)
تسكيرها بالتعصبات الباردة وغلبة واستيلاء التمنيات عليها ومنع
أهلها المستعدين عنها بالهرج والمرج وتجميع الفتن اللازمة لتجاذب
قوى النفس ودواعي الشيطان والوهم (أولئك ما كان لهم أن
يدخلوها الا خائفين) ويصلوا اليها أى منكسرين لظهور تجلى الحق
فيها (لهم في الدنيا خزي) أى افتضاح وذلة بظهور بطلان دينهم
ومعتقدهم وفسخه بدين الحق وانقهارهم وتخسرهم ومغلوبيتهم
(ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو الاحتجاب عن الحق بدنسهم (بالمشركين)
(المشرق) أى عالم النور والظهور الذي هو جنة المساكين

وقالت النصارى ليست
اليهود على شيء وهم يتلون
الكتاب كذلك قال الذين
لا يعلمون مثل قولهم فإله يحكم
بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه
يختلفون ومن أظلم ممن منع
مساجد الله أن يذكر فيها اسمه
وسعى في خرابها أولئك ما كان
لهم أن يدخلوها الا خائفين لهم
في الدنيا خزي ولهم في الآخرة
عذاب عظيم والله المشرق

بالحقيقة هو باطنه (والمغرب) أى عالم الظلمة والاختفاء الذى هو جنة
اليهود وقبلتهم بالحقيقة هو ظاهره (فأينما تولوا) أى أى جهة
توجهوا من الظاهر والباطن (فثم وجه الله) أى ذات الله المتجلى
بجميع صفاته أو والله الاشرار على قلوبكم بالظهور فيها والتجلى لها
بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم والغروب فيها بتستره واختجابه
بصورها وذواتها واختفائه بصفة جلاله حالة بقاءكم بعد القضاء فأى
جهة توجهوا حينئذ فثم وجهه لم يكن شئ الا اياه وحده (ان الله
واسع) جميع الوجود شامل لجميع الجهات والوجودات (عليم) بكل
العلوم والمعلومات (وقالوا اتخذ الله ولدا) أى أوجد موجودا
مستقلا بذاته مخصوصا بكونه (سبحانه) نزهه عن أن يكون غيره شئ
فضلا عما يجانس (بل له ما فى السموات والارض) أى له عالم الارواح
والاجساد وهى باطنه وظاهره كما تقول له الذات والوجه والصفات
وأمثال ذلك (كل له قانتون) موجودون بوجوده فاعلون بفعله
معدومون بذواتهم وهو غاية الطاعة والقيام بحقه اذ هو الوجود
المطلق فلا يوجد بكونه شئ والوجودات المعينة بصفاته وأسمائه
لامتيازها بتعييناتها التى هى أمور ~~ممكنة~~ كانية عدمية ليست عينه
بالاعتبار العقلى الذى يقسمها الى الوجود والماهية التى هى بدون
الوجود ليست شئ فى الخارج لكن فى العقل والعقليات باطنه فهى
فى الحقيقة ليست غيره فلا يكون غيره موجودا حتى يكون ولدا أى
معلولا أو مخلوقا أو ماشئت فسمه (بديع السموات والارض) أى
مبدع سمواته وأرضه غير مسبوق بمادة ومدة بل هى ظلال ذاته
ومنشأ عالميته منورة باسمه النورانى موجودة بوجوده الخارجى
ولم يكن جهات الامكان واعتبارات العقل بحسب اليقينيات
لما اعتبرت وجوداتها أصلا اذ هى بلا هو غير شئ فلا تكون معه
موجودات بالمقارنة بل بالتحقيق بوجوده ولا تكون غيره بالمفارقة بل

والمغرب فأينما تولوا فثم وجه
الله ان الله واسع عليم وقالوا
اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما فى
السموات والارض ~~كل~~ له
قانتون بديع السموات
والارض

وإذا قضى أمرا فإنما يقول
له كن فيكون وقال
الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله
أو تأتينا آية كذلك قال الذين
من قبلهم مثل قولهم تشابهت
قلوبهم قدينا الآيات لقوم
يوقنون أنا أرسلناك بالحق
بشيرا ونذيرا ولا تستل عن
أصحاب الحليم ولن ترضى عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع
ملتهم قل إن هدى الله هو
الهدى ولن أتبع أهواءهم
بعد الذى جاءك من العلم مالك
من الله من ولى ولا نصير
الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق
تلاوته أولئك يؤمنون به ومن
يكفر به فأولئك هم الخاسرون
يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى
التي أنعمت عليكم وأنى
فضلتكم على العالمين واتقوا
يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا
ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها
شفاعة ولا هم ينصرون وإذا تبلى
ابراهيم ربه بكلمات فأتتهن
قال انى جاءك للناس اماما
قال ومن ذرتى قال لا ينال
عهدى الظالمين واذ جعلنا

بالاعتبار العقلى فهى باعتبار تعيناتها خلق وباعتبار حقيقتها حق
(وإذا قضى أمرا) أى حكمه به (فإنما يقول له كن فيكون) أى فلا
يكون الا تعلق ارادته به فيوجد بلا تحلل زمان ولا توسط شئ بل معا
وذلك التعلق هو قوله والالم يكن ثم قول ولا صوت (وقال الذين
لا يعلمون) علم التوحيد من المشركين (لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية *
تشابهت قلوبهم) فى الجهل بعلم التوحيد وبكلام الله وآياته اذا العلم
بهم ما فرغ علم التوحيد (قدينا) دلائل التوحيد وكيفية المكاملة
لاهل الايقان (ولا تستل عن أصحاب الحليم) أى ولا تؤخذ باحتجاجهم
وما عليك أن تنقذهم من ظلمات حجبتهم انما عليك أن تدعوهم بالبشارة
والانذار (قل ان هدى الله هو الهدى) أى طريق الوحدة المخصوصة
بالحق هو الطريق لا غير كما قال على عليه السلام البين والشمال مضلة
والطريق الوسطى هى الجادة (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك
من العلم) أى من علم التوحيد والمعرفة (مالك من الله من ولى ولا نصير)
لا متناع وجود غيره (وإذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات) أى بمراتب
الروحانيات كالقلب والسر والروح والخفاء والوحدة والاحوال
والمقامات التى يعبر بها على تلك المراتب كال تسليم والتوكل والرضا
وعلموها (فأتتهن) بالسؤال الى الله وفى الله حتى الفناء (قال انى
جاءك للناس اماما) بالبقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق من الحق
توهمهم وتهديهم سلوك سبيلى ويقعدون بك فيمتدون (قال ومن
ذرتى) أى واجعل بعض ذرتى أيضا اماما (قال) قد يكون منهم
ظالمون و (لا ينال عهدى) اياهم أى لا يكونون خلفائى ولا أعهد الى
الظالمين بالامامة (واذ جعلنا) بيت القلب (مثابة) أى مرجعا ومبوءا
(للناس وأمننا) ومحلا أمن أو سبب أمن وسلامة لهم يأمنون بالوصول
اليه والسكون فيه شرغوائل صفات النفس وقتك قتال القوى
الطبيعية وفسادها وتخيل شياطين الوهم والخيال واغوائهم

ومكاندهم (واتخذوا من مقام ابراهيم) الذي هو مقام الروح
ومقام الخلقة (مصلى) موطن للصلاة الحقيقية التي هي المشاهدة
والمواصله الالهيه والخلقه الذوقية (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل)
أمرناهما بتطهير بيت القلب من قاذورات أحاديث النفس
ونجاسات وساوس الشيطان وارجاس دواعي الهوى وادناس
صفات القوى (للطائفين) أى للسالكين المشتاقين الذين يدورون
حول القلب فى سيرهم (والعاكفين) الواصلين الى مقام القلب
بالتوكل الذى هو توحيد الافعال المقيمين فيه بلا تلوينات النفس
وازعاجها منه (والركع) أى الخاضعين الذين بلغوا الى مقام تجلى
الصفات وكمال مرتبة الرضا والسجود الفانين فى الوحدة (واذ قال
ابراهيم رب اجعل هذا) الصدر الذى هو حرم القلب (بلدا آمنا)
من استيلاء صفات النفس واغتيال العدو اللعين وتحطف جن
التوى البدنية أهله (وارزق أهله) من ثمرات معارف الروح
أو حكمه وأنواره (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) من وحد الله
منهم وعلم المعاد (قال ومن كفر) أى ومن احتجب أيضا من الذين
سكنوا الصدر ولا يجاوزون حده بالترقى الى مقام العين لا حتجابهم
بالعلم الذى وعأوه الصدر (فأمتعه) تمتيعا (قليلا) من المعاني
العقلية والمعلومات الكلية النازلة اليهم من عالم الروح على قدر
ما تعيشوا به (ثم أضطره الى عذاب) نار الحرمان والحجاب (وبئس
المصير) مصيرهم لتعذبهم بنقصانهم وتألهم مجرمانهم (واذ يرفع
ابراهيم القواعد من البيت) قيل ان الكعبة أنزلت من السماء
فى زمان آدم ولها بابان الى المشرق والمغرب فخرج آدم عليه السلام من
أرض الهند واستقبله الملائكة أربعين فرسخا فطاف بالبيت ودخله
ثم رفعت فى زمان طوفان نوح عليه السلام ثم أنزلت مرة أخرى
فى زمان ابراهيم صلوات الله عليه فزارها ورفع قواعدها وجعل

واتخذوا من مقام ابراهيم
مصلى وعهدنا الى ابراهيم
واسماعيل أن يظهر ايتى للطائفين
والعاكفين والركع السجود واذا
قال ابراهيم رب اجعل هذا
بلدا آمنا وارزق أهله من
الثمرات من آمن منهم بالله
واليوم الآخر قال ومن كفر
فأمتعه قليلا ثم أضطره الى
عذاب النار وبئس المصير واذا
يرفع ابراهيم القواعد من
البيت

بابها بابا واحدا وقيل ثم تمخض أبو قبيس فانشق عن الحجر الاسود
 وكان يا قرة بيضاء من يواقيت الجنة نزل بها جبرائيل فخبثت فيه
 في زمان الطوفان الى زمن ابراهيم عليه السلام فوضعه ابراهيم مكانه
 ثم اسودت بعلامسة النساء الحيض فنزلها في زمان ادم اشارة الى
 ظهور القلب في زمانه بوجوده عليه وكونه ذابابين شرقي وغربي
 اشارة الى ظهور علم المبدأ والمعاد ومعرفة عالم النور وعالم الظلمة
 في زمانه دون علم التوحيد وقصده زيارتها من أرض الهند اشارة
 الى توجهه بالتكوين والاعتدال من عالم الطبيعية الجسمانية المظلمة
 الى مقام القلب واستقبال الملائكة اشارة الى تعلق القوى الحيوانية
 والنباتية بالبدن وظهور آثارها فيه قبل آثار القلب في الاربعين
 التي تكونت فيها بنيتة وتخمرت طينته أو توجهه بالسير والسلوك
 من عالم النفس الظلمات الى مقام القلب واستقبال الملائكة تليق
 القوى النفسانية والبدنية اياه بقبول الاذعان والاخلاق الجميلة
 والملكات الفاضلة والترنن فيها والتنقل في المقامات قبل وصوله الى
 مقام القلب وطوافه بالبيت اشارة الى وصوله الى مقام القلب
 وسلوكه فيه مع التلوين ودخوله اشارة الى تمكنه واستقامته فيه
 ورفعته في زمان الطوفان الى السماء اشارة الى احتجاب الناس بغاية
 الهوى وطوفان الجهل في زمان نوح عليه السلام عن مقام القلب
 وبقاؤه في السماء الرابعة أي البيت المعمور الذي هو قلب العالم
 ونزوله مرة أخرى في زمان ابراهيم عليه السلام اشارة الى اهتداء
 الناس في زمانه الى مقام القلب بهدأته ورفع ابراهيم قواعده
 وجعله ذاباب واحد اشارة الى تليق القلب بسلوكه عليه السلام من
 مقامه الى مقام الروح الذي هو السر وارتفاع مراتبه ووصوله الى
 مقام التوحيد اذ هو أول من ظهر عليه التوحيد الذاتي كما قال
 عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا

وما تأمن المشركين والحجر الاسود اشارة الى الروح وتغض أبي
قيس وانشقاقه عنه اشارة الى ظهوره بالريضة وتحرك آلات
البدن باستعمالها بالتفكير والتباعد في طلب ظهوره ولهذا قيل
خبئت فيه يعنى احتجبت بالبدن واسوداده بلامسة النساء الحيض
اشارة الى اختفائه وتكدره بغلبة القوى النفسانية على القلب
واستيلائها عليه وتسويدها الوجه النوراني الذي يلي الروح منه
وكذا اسمعيل أيضا كان من الموحدين لعطفه عليه في رفع قواعد
البيت (ربنا واجعلنا مسلمين لك) أى لا تكلنا الى أنفسنا فنسلم
بأنفسنا بل وبجعلك (ربنا وابعث فيهم رسولا) هو محمد صلى الله
عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام أنا دعوة أبي ابراهيم وبشرى
عيسى ورؤيا أمي وقدرأت في المنام أن نورأخرج منها فأضأت لها
قصور الشام (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) أى ملة التوحيد
(الامن سفه نفسه) الامن احتجب عن نور العقل بالكلية وبقي
في مقام ظلمة نفسه أى سفه نفسه على التمييز أو في نفسه على انتزاع
الحافض (ولقد اصطفيناه) أى من كان من المحبوبين المرادين
بالسابقة الارلية فاخترناه حالة الفناء في التوحيد (وهو في الآخرة)
أى حالة البقاء بعد الفناء من أهل الاستقامة الصالحين لتدبير
النظام وتكميل النوع (اذ قال له ربه أسلم) أى وحد وأسلم ذاتك
الى الله يعنى جعله في الازل من أهل الصف الاول مسلما موحدًا
مدعنا الرب العالمين فإني فيه (ووصى بها) أى بكلمة التوحيد
(ابراهيم بنبيه ويعقوب) بنيه تأسيا (يايى) ان الله اصطفى لكم
الدين) أى دينه الذى يدين به الموحد لادين له غيره ولا ذات فدينه
دين الله وذاته ذات الله (فلا تموتن) الاعلى هذا الدين أى لا تموتن
بالموت الطبيعى موت الجهل بل كونوا ميتين بأنفسكم أحياء بالله أبدا
فيدرككم موت البدن على هذه الحالة (تلك أمة قد خلت) أى

واسمعيل ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم ربنا واجعلنا
مسلمين لك ومن ذرينا أمة
مسلمة لك وأرنا مناسكنا
وتب علينا انك أنت التواب
الرحيم ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم
الكتاب والحكمة ويركهم انك
أنت العزيز الحكيم ومن
يرغب عن ملة ابراهيم الامن
سفه نفسه ولقد اصطفيناه
في الدنيا وانه في الآخرة من
الصالحين اذ قال له ربه أسلم
قال أسلمت لرب العالمين ووصى
بها ابراهيم بنبيه ويعقوب يايى
ان الله اصطفى لكم الدين فلا
تموتن الا وأنتم مسلمون أم كنتم
شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى قالوا نعبد الهك
واله آبائك ابراهيم واسمعيل
واسحق الها واحدا ونحن
لهم مسلمون تلك أمة قد خلت

فولوا آمنا بالله وما أزل
 وما كان من الخسران
 فصارى خسراناً
 وقالوا كونا هوداً
 ما كسبتم ولا تسنون
 لهما ما كسبن ولهم

(٦٠) *

والاسباط وما أوتي موسى
 واسماعيل واسحق ويعقوب
 ربهم وما أوتي النصارى
 ونحن له مسلمون فان آمنوا
 بعمل ما آمنتم به فقد اهتدوا
 وان تولوا فانما هم في شقاق
 فيسكتهم الله وهو
 السميع العليم صبغة الله ومن
 أحسن من الله صبغة ونحن

له عابدون قل أتعابونا
 في الله وهو ربنا وربكم
 ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم
 ونحن له مخلوقون أم تقولون
 ونحن له عابدون أم يقولون
 ان ابراهيم واسماعيل كانوا
 ويعقوب والاسباط كانوا
 هوداً ونصارى قل أنتم أعلم
 أم الله ومن أنظلم منكم
 شهادة عند من الله وما الله
 بغافل عما تعملون تلك أمة
 قد خلت يا ما كسبت ولستم
 بما كسبتم ولا تسنون عما تقول
 يعملون سبيقول
 السنها من
 الناس

لا تكونوا قلدن ولا تكتفوا بالتقليد المصرف في الدين اذا اعتقاد
 على النقل فليس لاحد الاما كسب من العلم والعمل والاعتقاد
 والسيرة لا يجازى أحد بعتقده غيره ولا بعمله فكونوا على بصائركم
 واطلبوا اليقين واعملوا عليه (وقالوا كونا هوداً أو نصارى) كل
 محبوب دينه يزعم ان الحق دينه لا غير (قل بل مله ابراهيم) فان
 لهدى المطلق هو التوحيد الذي يشمل كل دين ويرفع كل حجاب كما
 ذكر بعده في قوله (قولوا آمنا بالله) الى آخره (لان فرق بين أحد منهم)
 بنفى دين البعض وابطال ملته واثبات الآخر وحقيقته بل نقول
 باجتماعهم على الحق واتفاقهم على التوحيد ونقبل جميع أديانهم
 بالتوحيد الشامل لكلها (فان آمنوا بمثل ما آمنتم به) من التوحيد
 الجامع من كل دين ومذهب (فقد اهتدوا) الاهتداء المطلق أى
 كل الاهتداء (وان تولوا فانما هم) في طرف من الدين وشق من
 الهداية يشاقونكم فيه (صبغة الله) أى آمنا بالله وصبغنا الله
 صبغة فان كل ذى اعتقاد ومذهب باطنه مصبوغ بصبغة اعتقاده
 ودينه ومذهبه فالمتبعون بالمال المتفرقة مصبوغون بصبغة دينهم
 والمتمذهبون بصبغة امامهم وقائدهم والحكماء بصبغة عقولهم وأهل
 الاهواء والبدع المتفرقة بصبغة أهوائهم ونفوسهم والموحدون
 بصبغة الله خاصة التي لا صبغة أحسن منها ولا صبغة بعدها كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة
 ثم رش عليهم من نوره فن أصاب من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ
 ضل فذلك النور هو صبغته (س يقول السفهاء من الناس) سماهم
 سفهاء خفاف العقول لعدم وفاء عقولهم بأدراك حقيقة دين
 الاسلام وقضائهم على ما عرفت بحق مذهبها ووقوفها به ولذلك
 كانت محاجتهم في الله مع اتفاقهم في التوحيد واختصاص
 المسلمين بالاخلاص اذ لو أدركوا الحق لأدركوا خلاصهم

فلم تبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالآيات
 وأدركت في كل دين ومذهب حقه وفرقت بين ذلك الدين الحق
 الذي هو كل روح لذلك وبين باطل أهله الذي اختلط به ولبسه خاصة
 دين الاسلام فان كل حق بل هو حق الحقوق ولذلك جعلوا أمة وسطا
 أى عدلا بين الامم فضلاء شهداء عليهم (ما ولاهم عن قبلتهم التي
 كانوا عليها) لانهم كانوا متقدين بالجهة فلم يقبلوا الامم مقيدا
 ولم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها (قل لله المشرق والمغرب)
 على ما مر من التأويلين (يهدى من يشاء الى صراط مستقيم)
 أى طريق الوحدة التي تتساوى الجهات بالنسبة اليها الكون الحق
 المتوجه اليه لا في جهة وكون الجهات كلها فيه وبه وله كما قال أينما
 تولوا فثم وجه الله * ومعنى شهادتهم على الناس وشهادة الرسول
 عليهم اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم بحق
 أهل كل دين وحق كل دى دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم
 الذى هو مخترعات نفوسهم وغنياتهم واكاذيب أخبارهم وملغياتهم
 ووقوفهم على حاد دينهم وابطالهم لماعداء من الاديان واحتجابهم
 وتبديدهم بظاهره دون التعمق الى باطنه وأصله والاعرفوا حقيقة
 دين الاسلام لان طريق الحق واحد فلا يستخفون بحق سائر الاديان
 وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم الاظهر والرسول مطلع
 على رتبة كل متدين بدينه فى دينه وحقيقته التى هو عليها من دينه
 وحجابه الذى هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحدود
 ايمانهم وأعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير
 ذلك بنور الحق وأتمه يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره (وما جعلنا
 القبلة التى كنت عليها الا لنعلم) بالعلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم
 لا العلم السابق فى عين جميع أول الوجود فانه معلوم له بذلك العلم قبل
 وجوده لان العلم كله له لا علم لاحد غيره فعلمنا التى نعلم بها الاشياء

ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا
 عليها قل لله المشرق والمغرب
 يهدى من يشاء الى صراط
 مستقيم وكذلك جعلناكم
 أمة وسطا لتكونوا شهداء
 على الناس ويكون
 الرسول عليكم شهيدا وما
 جعلنا التبليغ الذى كنت عليها
 الا لنعلم

تظهر على مظاهرها من علمه وذلك علمه التفصيلي أي علمه في تفاصيل
الموجودات فهو يعلم بذلك العلم التفصيلي الظاهر في مظاهرها
الاشياء بعد وجودها كما يعلمها بالعلم الاول الذي هو في عين الجمع قبل
وجودها (من يتبع الرسول) في توحيده (من ينقلب على عقبيه)
لاحتجابه بالتقييد بالدين (وان كانت لك كبيرة) أي انه كانت
التحويلة لك كبيرة لشاقة ثقله (الاعلى الذين) هداهم الله الى
التوحيد ونجاهم عن الاحتجاب بالتقييد (وما كان الله ليضيع
ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس لتكونم بالله واذا كانت له
في شما توجهتم قبلها ولعمري انها انما شئت على طائفتين المحجوبين
بالحق عن الخلق والمحجوبين بالخلق عن الحق فان الاولى عرفت ان
التحويلة الاولى التي كانت من الكعبة الى بيت المقدس هي صورة
العروج من مقام القلب والسر أي المكاشفة والمكاملة الى مقام
الروح والخفاء أي المشاهدة والمعاينة فحسبوا التحويلة الثانية التي
كانت صورة الرجوع الى مقام القلب حالة الاستقامة والتكئين
للدعوة والنبوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين
الجمع حيث لا احتجاب عن الخلق بالحق ولا عن الحق بالخلق هو النزول
بعد العروج والبعيد بعد القرب وظنوا ضياع السعي الى المقام
الاشرف وحصول الهجر بعد الوصول والسقوط عن الرتبة فشق
عليهم ذلك وأما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة نسكهم وعملهم
وما عرفوا حكمة التحويلة فظنوا صحة العبادة الثانية دون الاولى
فشق عليهم ضياعها وبطلانها الذي توهموه فهدينا الى خلاف
ما توهموه بمافهم من الآية (ان الله بالناس لرؤف) يرؤف بهم
بشرح الصدر ورفع الحجاب حال البقاء بعد الفناء للاولى وبقبول
ما علمت الثانية بصدقهم وان لم يعلموا ما يفعلون (رحيم) يرهم
بالوجود الحسناني للاولى وثواب الاعمال والهداية الى الحقيقة

من يتبع الرسول من ينقلب
على عقبيه وان كانت
لك كبيرة الاعلى الذين هدى الله
وما كان الله ليضيع ايمانكم ان
الله بالناس لرؤف رحيم

لثانية وتوفيقهم للترقى من حالهم ومقامهم الى مقام اليقين (قد نرى
تقلب وجهك) في جهة سماء الروح في مقام الجمع عند الاستغراق
في الوحدة والاحتجاب بالحق عن الخلق يؤدك وذر النبوة ومقام
الدعوة لعدم التفاتك الى الكثرة ويعسر عليك الرجوع الى الحق
في أول حال البقاء بعد الفناء قبل التمكن لقوة توجهك الى الحق
(فلنولينك قبله ترضاها) فلنجعلن وجهك يلي قبله القلب بانسراح
الصدر كما قال ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض
ظهورك فانها قبله ترضاها لوجود الجمع هناك في صورة التفصيل
وعدم احتجاب الوحدة بالكثرة فترضى تلك القبلة بدعوة الخلق الى
الحق مع بقاء شهود الوحدة (فول وجهك شطر المسجد الحرام)
جانب الصدر المشروح المحترم من وصول صفات النفس ودواعي
الهوى والشيطان (وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون والمحققون
سواء كنتم في جهة مشرق الروح ومغرب النفس (فولوا وجوهكم)
جانبه ليتيسر عليكم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في الاولى أي
الجهة الشرقية والترقى عن حالكم ومقامكم والتوفى عن احتجابكم
بدواعي الهوى والشيطان في الثانية (وان الذين أوتوا الكتاب) أي
التوراة والانجيل وكتاب العقل الفرقاني أي العقل المستنار (ليعلمون
أنه الحق من ربهم) لاهتدائهم بما في الكتاب من توحيد الافعال
والصفات والدلالة على التوحيد المسمى الذاتي اليه أو بنور العقل
المنور بالنور الشرعي لا المحجوب بالقياس الفكري (واين أتيت
الذين أوتوا الكتاب بكل آية) دالة على صحة نبوتك وحقيقة قبلتك
ولو من كتابهم أو ما كانت عقلية قطعية (ما تبعوا قبلتك) لاحتجابهم
بدينهم ومعقولهم وتقيدهم به (وما أنت بتابع قبلتهم) لعلوك عن
رتبة دينهم وترقيك عن مقامهم (وما بعضهم بتابع قبلة بعض)
لاحتجاب كل بدينه ونضاد وجههم الناشئ من التضاد المركوز

قد نرى تقلب وجهك في السماء
فلنولينك قبله ترضاها فول
وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
شطره وان الذين أوتوا الكتاب
ليعلمون أنه الحق من ربهم وما
أنت الذين أوتوا الكتاب بكل
آية ما تبعوا قبلتك وما أنت
بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع
قبلة بعض

في طباعهم (ولئن اتبعت أهواءهم) المتفرقة (من بعد ما جاءك
من) علم التوحيد الجامع اياك (انك اذا لمن) الناقصين حقا وحق
مقامك (الذين آتيناهم الكتاب) ابناء فهم ودرية (يعرفونه
كما يعرفون أبناءهم) أي كالمحسوس المشاهد القريب الدائم
الاحساس لقربهم منه بالحقيقة وتوسمهم اياه بالدلائل الواضحة
(ولكل وجهة هو موليها) أي ولكل أحد منكم غاية وكمال بحسب
استعداده الاول الله وجهه وجهه اليها أو هو نفسه موجه نفسه
اليها ويتوجه نحوها بمقتضى هويته واستعداده باذن الله
(فاستبقوا الخيرات) الامور المقربة اياكم من كمالكم وغايتكم التي
خلقت لاجلها وندبتم اليها (ايما تـ) كونوا من مقام وحال دونها
أو تخالفها لكونها في مقابلها (يأت بكم الله جميعا) الى تلك الغاية
قريبا أو بعيدا بحسب اقتضاء المقربات واستبقاها (ان الله على
كل شيء قدير ومن حيث خرجت) من طرق حواسك وميلك الى
حفظك والاهتمام بمصالحك ومصالح المؤمنين (فول وجهك شطر
المسجد الحرام) أي فكن حاضرا للحق في قلبك مواجها صدرك
تشاهد مشاهد فيه مراعيما جانبه لتكون في الاشياء بالله لا بالنفس
(وحيث ما كنتم) أيها المؤمنون (فولوا وجوهكم) جانب الصدر
تشاهدون مشاهدكم فيه مراعين له غير معرضين عنه في حال (ثلا
يكون للناس عليكم حجة) سلطنة بوقوعهم في أعينكم واعتباركم
ايهم عند غيببتكم عن الحق وترفعهم عليكم أو غلبة بالقول أو الفعل
في مقاصدكم ومطالبكم لكونكم بالحق فيها حينئذ بل يخضعون
وينقادون لكم فان حزب الله هم الغالبون (الا الذين ظلموا منهم)
أي الكفار المردودين الذين احتجبوا عن الحق مطلقا فانهم يرتفعون
عليكم ولا يخضعون ولا يتقادون لعدم انفعالهم عن الحق مطلقا
وسمى شبهتهم التي يسوقونها مساق الحجة واعتراضهم على المسلمين قولا

ولئن اتبعت أهواءهم من بعد
ما جاءك من العلم انك اذا لمن
الظالمين الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم وان فريقا منهم
ليستقون الحق وهم يعلمون الحق
من ربك فلا تكونن من
المعتدين ولكل وجهة هو
موليها فاستبقوا الخيرات أيما
تكونوا يأت بكم الله جميعا ان
الله على كل شيء قدير ومن حيث
خرجت فول وجهك شطر
المسجد الحرام وانه الحق من
ربك وما الله بغافل عما تعملون
ومن حيث خرجت فول
وجهك شطر المسجد الحرام
وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم
شطره لئلا يكون للناس عليكم
حجة الا الذين ظلموا منهم

وفعلا وترفعهم عليهم في أنفسهم حجة مجازا وقرئ ألالا تنبيه واستئناف
الذين ظلوا (فلا تخشوهم) لانهم لا يغلبونكم ولا يضروا **وأيكم**
(واخشوني) كونه على هيبة من تجل عظمي لئلا يقعوا في قلوبكم
وأعينكم ولا يغلبوا صدوركم فقبلوا الى موافقتهم اجلا لالهم وتغظيما
لكونكم في الغيبة وبالنفس كما قال امير المؤمنين عليه السلام عظم
الخالق عندك يصغرا المخلوق في عينك * ولا تمنى نعمة الكمال عليكم
ولا رادتي اهتداءكم أمرتكم بدوام الحضور والمراقبة (كما أرسلنا)
أى كما ذكرتم بارسال رسول (فيكم) من جنسكم ليعينكم التلقى والتعلم
وقبول الهداية منه لجنسية النفس ورابطة البشرية (فاذكروني)
بالاجابة والطاعة والارادة (أذكركم) بالمزيد والتوالى للسلوك
واغاضة نور اليقين (واشكروني) على نعمة الارسال والهداية بسلوك
سراطى على قدم المحبة أزدكم عرفانى ومحبتى (ولا تكفرون) بالفترة
والاحتجاب بنعمة الدين عن المنعم فانه كذبان بل كفر (يا أيها الذين
آمنوا) الايمان العيانى (استعينوا بالصبر) معى عند سطوات
تجليات عظمى وكبرياء (والصلوة) أى الشهود الحقيقية (ان
الله مع الصابرين) المطيقين لتجليات أنواره (ولا تقولوا لمن يقتل
فى سبيل الله) أى يجعل قايما مقتولة نفسه فى سلوك سبيل التوحيد
ميتا عن هواه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موتوا قبل أن
تموتوا هم (أموات) أى عجزا مساكين (بل) هم (أحياء) عند
ربهم بالحياة الحقيقية وحياة الله الدائمة السرمدية شهداء الله
بالحضور الذاتى قادرين به (ولكن لا تشعرون) لعمى بصيرتكم
وحرمانكم عن النور الذى تبصر به القلوب أعيان عالم القدوس
وحقائق الارواح (ولنبؤنكم بشئ من الخوف) أى خوفى
الموجب لانكسار النفس وانهازها (والجوع) الموجب لنهل
البدن وضعف قواه ورفع حجاب الهوى وسد طريق الشيطان الى

فلا تخشوهم واخشوني ولا تتم
نعمتى عليكم واعلمكم تهتدون
كما أرسلنا فيكم رسولا منكم
يتلوا عليكم آياتنا ويزكيكم
ويعلمكم الكتاب والحكمة
ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
فاذكروني أذكركم واشكروا لى
ولا تكفرون يا أيها الذين آمنوا
استعينوا بالصبر والصلوات
الله مع الصابرين ولا تقولوا لمن
يقتل فى سبيل الله أموات بل
أحياء ولا تكن لا تشعرون
ولنبؤنكم بشئ من الخوف
والجوع

القلب (ونقص من الاموال) التي هي مواد الشهوات المقوية
للنفس الرائدة في طغيانها (والانفس) المستولية على القلب
بصفاتها والمستغنية بذاتها ليزيد بنقصها القلب ويقوى أو انفس
الاقرب له والاصدقاء الذين تأوون اليهم وتستهترون بهم تنقطعوا
الى وتبتلوا (والثمرات) أي الملاذ والممتع النفسانية لتلذذوا
بالمكاشفات والمعارف القلبية والمشاهدات الروحية عند صفاء
بواطنكم بالانقطاع منها وخلص بصائر قلوبكم بنار الرياضة
والبلاء والعزلة من غش صفات نفوسكم (وبشر الصابرين) يعنى
الصابرين عن مألوفاتهم بلذة محبتي وقوة ارادتي (الذين اذا
أصابتهم مصيبة) من نصرت فاتي فيهم دائماً شاهدوا آثار قدرتي بل
أنوار تجليات صفتي و(قالوا ان الله) أي سلماوا أو يقنوا انهم ملكي
أتصرف فيه (وانا اليه راجعون) أي تفانوا في وشاهدوا تهلكهم
في تي (أولئك عليهم صلوات من ربهم) بالوجود الموهوب لهم بعد
الفناء الموصوف بصفاتي المنور بأنوارى (ورجة) ونور وهداية
يهدون بها الخلق الى (وأولئك هم المهتدون) بهداى كما ورد
في الدعاء واجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين (ان الصفي
والمروة) أي ان صفاء وجود القلب ومروة وجود النفس (من
شعائر الله) من أعلام دينه ومناسكه القلبية كاليقين والرضا
والاخلاص والتوكل والقالبية كالصلاة والصيام وسائر العبادات
البدنية (فن حج البيت) أي بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة
الالهية بالفناء الذاتي الكلى (أو اعتمر) نار الحضرة بتوحيد
الصفات والفناء في أنوار تجليات الجمال والجلال (فلا جناح عليه)
حينئذ في (أن يطوف بهما) أي يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما
لا بوجودهما التكويني فانه جناح وذب بل بالوجود الموهوب بعد
الفناء عند التمكن ولهذا نفي الخرج فان في هذا الوجود سعة بخلاف

ونقص من الاموال والانفس
والثمرات وبشر الصابرين
الذين اذا أصابتهم مصيبة
قالوا ان الله وانا اليه راجعون
أولئك عليهم صلوات من
ربهم ورجة وأولئك هم
المهتدون ان الصفي والمروة من
شعائر الله فن حج البيت أو اعتمر
فلا جناح عليه أن يطوف بهما

الاول (ومن تطوع خيرا) أى ومن تبرع خيرا من باب التعاليم
وشفقة الخلق والنصيحة ومحبة أهل الخير والصلاح بوجود القلب
ومن باب الاخلاق وطرق البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين
وتحصيل الرفق لهم ولعياله بوجود النفس بعد كمال السلوك والبقاء
بعد الفناء (فإن الله شاكر) يشكر عمله بثواب المزيد (عليم) بانه من
باب التصرف فى الاشياء بالله لا من باب التكوين والابتلاء والفترة
(ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى) أى يكتمون
ما أفضنا عليهم من بينات أنوار المعارف وعلموم تجليات الافعال
والصفات وهدى الاحوال والمقامات أو الهداية الى التوحيد
الذاتى بطريق علم اليقين فإن العيان لا ينكتم بالتلوينات النفسانية
أو القلبية الحاجبة للمكاشفات القلبية والمساخرات السرية
والمشاهدات الروحية (من بعد ما بيناه للناس) فى كتاب عقولهم
المنورة بنور المتابعة المدركة لا تثار أنوار القلوب والارواح ببركة
الصحة (أولئك يلعنهم الله) يردهم ويطردهم (ويلعنهم اللاعنون)
من الملا الاعلى بخذلانهم وترك امدادهم من عالم الايد والنور
ومن المستعدين المشتاقين الذين كانوا قد استأنسوا بنور قلوبهم
واستفاضوا منهم النور بقوة صدقهم واستراحوا الى صحبتهم
وملازميتهم يتبركون بهم وبأنفاسهم عند اشتراق لمعان أحوالهم
بالهجران والانقطاع عن صحبتهم والصد والاعراض عنهم لفقدانهم
ذلك واستشعارهم بتكدر صفائهم (الا الذين تابوا) أى رجعوا عن
ذنوب أحوالهم وعلموا أن ذلك كان ابتلاء من الله (وأصلحوا)
أحوالهم بالانابة والريضة (وبينوا) أى كشفوا وأظهروا بصدق
المعاملة مع الله والاخلاص ما احتجب عنهم (فأولئك) أتقبل
توبتهم وألقى التوبة عليهم (وأنا التواب الرحيم ان الذين كفروا)
حجبوا عن الدين وألحق (وما توارهم كفار) أى بسوا على احتجابهم

ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر
عليم ان الذين يكتمون ما أنزلنا
من البينات والهدى من بعد
ما بيناه للناس فى الكتاب
أولئك يلعنهم الله ويلعنهم
اللاعنون الا الذين تابوا
وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب
عليهم وأنا التواب الرحيم ان
الذين كفروا وما توارهم كفار

حتى زال استعدادهم وانطفأ نور فطرتهم بيدى الحجاب وانقطعوا
عن الأسباب التي يمكن بها رفع حجاب الموت (أو تلك عليهم لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين) أي استحقوا البعد والحرمان
والطرد الكلي عن الحق وعن عالم الملكوت وعن الفطرة الانسانية
المعبر عنه بالطمس (خالدين فيها) لطموس استعدادهم وانطفاء
نور فطرتهم (لا يخفف عنهم العذاب) لرسوخ هيباتهم المعذبة
في جواهر نفوسهم (ولا هم ينظرون) للزوم تلك الهيئات المظلمة
اياهم (والحكم اله واحد) ومعبودكم الذي خصه توه بالعبادة أيها
الموحدون معبود واحد بالذات واحد مطلق لا شيء في الوجود غيره
ولا موجود سواه فيعبده فكيف يمكنكم الشرك به وغيره العدم البحت
فلا شرك الا للجهل به (الرحمن) الشامل الرحمة لكل موجود
(الرحيم) الذي يخص رحمة هدايته بالمؤمنين الموحدين وهي أول
آية نزلت في التوحيد بحسب الرتبة أي أقدم توحيد من جهة الحق
لا من جهتنا فان أول التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو
توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ أفهام الناس تنزل
الى مقام توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال (ان في خلق السموات
والارض) الى آخره أي ان في ايجاد سموات الارواح والقلوب
والعقول وأرض النفوس (واختلاف) النور والظلمة بينها وفلك
البدن التي تجري في بحر الجسم المطلق (بما ينفع الناس) في كسب
كلماتهم (وما أنزل الله من السماء) أي الروح من ماء العلم (فأحيى
به) أرض النفس بعد موتها بالجهل (وبث فيها من كل دابة)
القوى الحيوانية الحية بحياة القلب (وتصريف) عصفوف زيادة
الافعال الحفائية وسحاب تجلي الصفات الربانية المسخر المهيابين
سماء الروح وأرض النفس (لايات) لدلائل (لقوم يعقلون)
بالعقل المنور بنور الشرع المجرد عن شوب الوهم (ومن الناس من

أولئك عليهم لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين خالدين فيها
لا يخفف عنهم العذاب ولا هم
ينظرون واليه الحكم اله واحد لا اله
الا هو الرحمن الرحيم ان
في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار
والنار التي تجري في البحر بما
ينفع الناس وما أنزل الله من
السماء من ماء فأحيى به الارض
بعد موتها وبث فيها من كل دابة
وتصريف الرياح والسحاب
المسخر بين السماء والارض
لايات لقوم يعقلون ومن
الناس من

يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) أى من يعبد من دون
الله أشياء أما الناسى من جنسهم كالازواج والاولاد والآباء
والاجداد والاخوان والاحباب والرؤساء والملوك وغيرهم وأما غير
أناسى كالحيوانات والجمادات وسائر أموالهم بالاقبال عليهم
والتوجه نحوهم ومراعاتهم وحفظهم والاهتمام بهم وبحالهم
والتفكير في بابهم يحبونهم كحبهم الله أى كما يجب أن يحب الله فتكون
تلك الأشياء عندهم مساوية في المحبة مع الله فتكون أندادا أو شركاء
لله بالنسبة اليهم أو تكون هي محبوباتهم ومعبوداتهم لا غير فهي
آلهتهم كما أن الله اله الخلق فهم جعلوا لانفسهم آلهة أندادا لاله سائر
الخلق اله العالمين (والذين آمنوا أشد حبا لله) من غير لانهم لا يحبون
الا الله لا يختلط حبهم له بحب غيره ولا يتغير ويحبون الأشياء بمحبة الله
ولله وبقدر ما يجدون فيها من الجهة الالهية كما قال بعضهم الحق
حيينا والخلق حيينا وإذا اختلفا فالحق أحب الينا أى اذ لم يتبق
جهة الالهية فيهم بمخالفتهم اياه لم يتبق محبتنا لهم أو أشد حبا من
محبتهم لا آلهتهم لانهم يحبون الأشياء بأنفسهم لانفسهم فلا جرم تتغير
محبتهم بتغير اعراض النفوس أنفسهم عند خوف الهلاك ومضرة
النفوس عليهم والمؤمنون يحبون الله بأرواحهم وقلوبهم بل بالله
لله لا تتغير محبتهم لكونهم لا لغرض ويذلون أرواحهم وأنفسهم
لوجهه ورضاه وبتكون جميع مراداتهم لمراده ويحبون أفعاله
وان كانت بخلاف هواهم كما قال أحدهم

أريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما أريد لما يريد

(ولو يرى الذين ظلموا) أى أشركوا بمحبة الانذار في وقت رؤيتهم
عذاب الاحتجاب بآلهتهم (أن القوة لله) أى القدرة كلها لله ليس
لا آلهتهم شئ منها وشدة عذاب الله بقرنهم بآلهتهم في نار الحرمان
بالسلاسل النارية المستفاد من محبتهم اياهالكان ما لا يدخل تحت

يتخذ من دون الله أندادا
يحبونهم كحب الله والذين
آمنوا أشد حبا لله ولو يرى
الذين ظلموا اذ يرون العذاب
أن القوة لله جميعا وأن الله
شديد العذاب

الوصف ولهذا المعنى حذف جواب لو (اذتبرأ) بدل من اذ يرون
العذاب أى وقت رؤيتهم العذاب هو وقت تبرئ المتبوعين من
التابعين مع لزوم كل منهما الآخر بمقتضى المحبة التى كانت بينهم
لتعذب كل منهما بالآخر وتقيدده واحتجابه به عن كماله ولذاته
وانقطاع الاسباب والوصل الموجبة للفوائد والتمتعات التى كانت
بينهم فى الدنيا من القرابة والرحم واللفة والعهد وسائر المواصلات
الديوية الجالبة للنفع واللذة فانها تنقطع كلها بانقطاع لوازمها
وموجباتها دون المواصلات الخيرية والمحبات الالهية المبنية على
المناسبة الروحية والتعارف الازلى فانها تبقى ببقاء الروح أبدا وتزبد
فى الآخرة بعد دفع الحجب البدنية لاقتضاءها محبة الله المفيدة فى
الآخرة كما قال تعالى وجبت محبتي للمتحابين فى والواو فى (ورأوا
العذاب) واو الحال أى تبرؤا عنهم فى حال رؤيتهم العذاب وتقطع
الوصل بينهم يعنى حال ظهور شر المقارنة وتبعها ونفاد خيرها
وفائدتها كحال سفاح الكلاب مثلا (وقال الذين اتبعوا الوأنا لنا كثره)
أى لبت لنا كثره (كذلك يرىهم الله أعمالهم حسرات عليهم) أى تنقلب
محباتهم وما يبتنى عليها من الاعمال حسرات عليهم وكذا يكون حال
القوى الروحانية المصادقة للقوى النفسانية التابعة لها المسخرة اياها
فى تحصيل لذاتها (يا أيها الناس كلوا مما فى الارض) أى تناولوا من
اللذات والتمتعات التى فى الجهة السفلية من عالم النفس والبدن على
وجه يحل ويطيب أى على قانون العدالة باذن الشرع واستصواب
العقل بقدر الاحتياج والضرورة ولا تخطوا حدا الاعتدال الذى به
تطيب وتنفع الى حدود الاسراف فانها خطوات الشيطان ولهذا
قال تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين فانه عدو لكم
بين العداوة يريد أن يهلككم ويغضكم الى ربكم بارتكاب
الاسرافات المذمومة فانه لا يحب المسرفين واعلم ان العداوة فى عالم

اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين
اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت
بهم الاسباب وقال الذين اتبعوا
لأولئك لنا كثره فتبرأ منهم كما تبرؤا
مننا كذلك يبرئهم الله أعمالهم
حسرات عليهم وما هم بخارجين
من النار يا أيها الناس كلوا مما
فى الارض حلالا طيبا ولا
تتبعوا خطوات الشيطان انه
لكم عدو مبين

النفس هي ظل الالفه في عالم القلب والاعتدال ظلها في عالم البدن والالفه ظل المحبة في عالم الروح وهي ظل الوحدة الحقيقية فالاعتدال هو الظل الرابع للوحدة والشيطان يفر من ظل الحق ولا يطيقه فيحطو أبدا في مجال تلك الظلال الى جوانب الاسرافات وحيث يعجز فالى جوانب التفريطات كما في المحبة والالفه ولهذا قال أمير المؤمنين على عليه السلام لا ترى الجاهل الا مفرطا أو مفرطا فان الجاهل سخرة الشيطان (انما يأمركم بالسوء) الاضرار والاذى الذي هو افراط القوة الغضبية (والفحشاء) أى القسائح التي هي افراط القوة الشهوانية (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) الذي هو افراط القوة النطقية لشوب العقل بالوهم الذي هو الشيطان المسخر له (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) من مراعاة حد الاعتدال والعدالة في كل شئ على الوجه المأمور به في الشرع (قالوا بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا) من الاسرافات المذمومة في الجاهلية تقليد الههم (أ) تتبعونهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين والعلم (ولا يهتدون) الى الصواب في العمل لجهلهم (ومثل الذين كفروا) أى مثل داعي الكفار المردودين (كمثل) الناعق بالهمائم فانها لا تسمع الاصوات ولا تفهم ما معناها فكذا حالهم (يا أيها الذين آمنوا) ان كنتم موحدون تحضون العبادة بالله فلا تتناولوا الامن طيبات ما رزقناكم أى ما ينبغي في العدالة أن يستعمل من المرزقات (واشكروا لله) باستعمالها فيما يجب أن تستعمل على الوجه الذي ينبغي أن تستعمل بالقدر الذي ينبغي فان التوحيد يقتضى مراعاة الاعتدال والعدالة في كل شئ اقتضاء الذات ظلها ولازمها عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى انى والجن والانس في نساء عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق ويشكر غيرى (انما حرم عليكم الميتة) لجود الدم فيها وبعدها

انما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل تتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عى فهم لا يعقلون يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة

عن الاعتماد بالانحراف المزاج (والدم) لاختلاطه بالفضلات
 النجسة البعيدة عن قبول الحياة والعدالة والنورية وعدم صلاحيته
 لذلك بعد لقصور النضج (ولحم الخنزير) لغلبة السبعية والشره
 ومباشرة القاز ورات والديانة على طبعه فيولد في آكله مثل ذلك
 (وما أهلك به لغير الله) أي رفع الصوت بذبحه لغير الله يعني ما قصد
 بذبحه وأكله الشرك لمنافاته التوحيد سفيرا عن الشرك ويفهم منه
 ما يتوى آكله به على الكلام ورفع الصوت لغير الله أي كل ما يؤكل
 لأعلى التوحيد فهو محترم على آكله (فن اضطر) أي من الجماعة
 (غير باغ) على مضطراً آخر باستثنائه (ولاعاد) سد الرمي (فلا اثم
 عليه * ما يأكلون في بطونهم) أي ملء بطونهم الاما هو وقود نار
 الحرمان وسبب اشتعال نيران الطبيعة الحاجبة عن نور الحق
 المعذبة بهيات السوء المظلمة الموقعة صاحبها في جحيم الهيمولي
 الجسمية (ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم) عبارة عن شدة غضبه
 عليهم وبعدهم عنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم) مشرق عالم
 الارواح ومغرب عالم الاجساد فانه تقيدوا احتجاب (ولكن البر)
 بر الموحدين الذين آمنوا بالله والمعاد في مقام الجمع اذ التوحيد
 في مقام الجمع يلزمه البقاء الابدی الذي هو المعاد الحقيقي وشاهدوا
 الجمع في تفاصيل الكثرة ولم يحتجوا بالجمع عن التفصيل الذي هو
 باطن عالم الملائكة وظاهر عالم النبيين (والكتاب) الذي جمع بين الظاهر
 بالاحكام والمعارف وأفاد علم الاستقامة ثم استقاموا بعد عام
 التوحيد جمعاً وتفصيلاً بالأعمال المذكورة فان الاستقامة عبارة
 عن وقوف جميع القوى على حدودها بالامر الالهي لتنويرها بنور
 الروح عند تحقق صاحبها بالله في مقام البقاء بعد الفناء وذلك مقام
 العدالة فتكون هي في ظل الحق منخرطة في سلك الوحدة بكيستها
 (على حبه) أي في حال الاحتياج اليه والشعبه كما قال ابن مسعود

والدم ولحم الخنزير وما أهل به
 لغير الله فن اضطر غير باغ ولا
 عاد فلا اثم عليه ان الله غفور
 رحيم ان الذين يكفون ما أنزل
 الله من الكتاب ويشترون به غنا
 قلباً أو لئسك ما يأكلون في
 بطونهم الا النار ولا يكلمهم
 الله يوم القيامة ولا يذكهم
 ولهم عذاب أليم أولئك الذين
 اشتروا الضلالة بالهدى
 والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم
 على النار ذلك بأن الله نزل
 الكتاب بالحق وان الذين
 اختلفوا في الكتاب لفي شقاق
 بعيد ليس البر أن تولوا
 وجوهكم قبل المشرق
 والمغرب ولكن البر من آمن
 بالله واليوم الآخر والملائكة
 والكتاب والنبيين وآتى المال
 على حبه ذوى القربى واليتامى
 والمساكين وابن السبيل
 والسائلين وفي الرقاب وأقام
 الصلوة

أن تؤتبه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى
إذا بلغت الحلقة قلت لفلان كذا ولفلان كذا قال الله تعالى يؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أو على حب الله لئلا يشغل قلبه عنه
ولأنه تعالى يرضى بإيتائه أو على حب الأبناء يعني بطيب النفس فإن
الكريم هو الفرح وطيب النفس بالاعطاء ومن قوله وأتى المال
الى قوله (وأتى الزكوة) من باب العفة التي هي كمال القوة الشهوانية
ووقوفها على حدّها فيما يتعلق بها وقوله (والموفون بعهدهم إذا
عاهدوا) من باب العدالة المستلزمة للحكمة التي هي كمال القوة
النطقية فإنها ما لم تعلم تبعه الغدر والخيانة وفائدة الفضيلة المقابلة
لهما لم تنف بالعهد وقوله (والصابرين في البأساء) أي الشدة والفقر
(والضراء) أي المرض والزمانة (وحسين البأس) أي الحرب من
باب الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية (أولئك) الموصوفون
بهذه الفضائل كلها الثابتون في مقام الاستقامة (الذين صدقوا)
الله في مواطن التجريد بأفعالهم التي هي البرّ ككله (وأولئك هم
المتقون) عن محبة غير الله حتى النفس المجردون عن غواشي النساء
والطبيعة ويمكن أن يؤثّر المال بالعلم الذي هو مال القاب لأنه يقوى
به ويستغنى أي أعطى العلم مع كونه محبوباً ذوى قربي القوي
الروحانية اقربها منه ويتأى القوي النفسانية لانقطاعها عن نور
الروح الذي هو الاب الحقيقى ومساكين القوى الطبيعية لكونها
دائمة السكون لثواب البدن وعلمها علم الاخلاق والسياسات
الفاضلة ثم اذا ارتوى من العلم علم المعارف والاخلاق والآداب
والمعاشر جلّة وتفصيلاً وفرغ من نفسه أفاض على أبناء السبيل
أي السالكين والسائلين أي طلبه العلم وفي فكر قاب عبدة الدنيا
والشهوات من أسرهم بالوعظ والخطابة وأقام صلاة الحضور أي
ادامها بالمشاهدة وآتى ما يزين كي نفسه عن النظر الى الغير والتفاتات

وَأَتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
فِي الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحَسِينَ
الْبِأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

بأيها الذين آمنوا كتب عليكم
القصاص في القتلى الخبز بالخبز
والعبد بالعبد والاني بالاني
فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع
بالمعروف وأداء إليه باحسان
ذلك تخفيف من ربكم ورحمة
فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب
أليم ولكم في القصاص حكمة
يا أولي الالباب لعلكم تتقون
كتب عليكم اذا حضر أحدكم
الموت ان تتركه خيرا الوصية
للو الدين والاقربين بالمعروف
حقا على المتقين فمن بدله بعد
ما سمعه فانما اغتبه على الذين
يبدلون ان الله سميع عليم فمن
خاف من موص جنفا أو اثما
فأصلح بينهم فلا اثم عليه ان
الله غفور رحيم يا أيها الذين
آمنوا كتب عليكم الصيام كما
كتب على الذين من قبلكم
لعلكم تتقون أياما معدودات
فمن كان منكم مريضا أو على
سفر فعدة من أيام أخر وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين فمن تطوع خيرا فهو
خير له وأن تصوموا خير لكم ان
كنتم تعلمون شهر رمضان
الذي أنزل فيه القرآن

الخواتم بالنبي ومحو الصفات والموفون بعهد الازل بملزمة
التوحيد وإفناء الذات والآنية والصابرين في بأساء الافتقار الى
الله دائما وضراة كسر النفس وقع الهوى وحسن بأس محاربة
الشيطان أولئك الذين صدقوا الله في الوفاء بعهدته وعزيمة السلوك
وعقده وأولئك هم المتقون عن الشر المزهون عن البقية
* القصاص قانون من قوانين العدالة فرض لازالة عدوان القوة
السبعية وهو ظل من ظلال عدله تعالى فانه اذا تصرف في عبده
بإفناء فيه عوضه عن حر روحه وروحاه وهو ما خيرا منه وعن عبد
قلبه قلبا وهو باوعن اثنى نفسه نفسا وهو به كماله (ولكم)
في مقاصد الله اياكم بما ذكر (حياة) عظيمة أي حياة لا يوصف
بكنها (يا أولي الالباب) أي العقول الخاصة عن قشر الاوهام
وغواشي العينات والاجرام فكذا في هذا القصاص * لكي تتقوا
تركه وتحافظوا عليه * الوصية والحفاظة عليها قانون آخر فرض لازالة
نقصان القوة الملكية أي القوة النطقية وقصورها عما يقتضي
الحكمة من التصرف في الاموال والسلطنة على القوتين
الأخرين بنور الحق وحكم الشرع ومنعها عن عدوانها أيضا
بتبديل الوصية الذي هو نوع من الجريمة والخيانة وتحريرها على
التصديق والتدقيق في باب الحكمة التي هي كمالها بالاصلاح بين
الموصي لهم على مقتضى الحكمة اذا توقع وعلم من الموصي اضرا
بالسهو والعمد * الصيام قانون آخر مما فرض لازالة عدوان القوة
البهيمية ونسطة ما * (واعلم) * ان قصاص أهل الحقيقة ما ذكره وصيهم
هي بالمحافظة على عهد الازل بترك ما سوى الحق كما قال تعالى ووصي
بها ابراهيم بنيه ويعقوب وصياهم هو الامسال عن كل قول وفعل
وسركة وسكون ليس بالحق للحق (شهر رمضان) أي احتراق النفس
بنور الحق (الذي أنزل فيه) في ذلك الوقت (القران) أي العلم الجامع

الاجالى المسمى بالعقل القرآنى الموصل الى مقام الجمع * هداية للناس الى الوحدة باعتبار الجمع (وينات من الهدى) ودلائل متصلة من الجمع والفرق أى العلم التفصيلى المسمى بالعقل الفرقانى * فن حضر منكم فى ذلك الوقت أى بلغ مقام شهود الذات (فليصمه) أى فليسك عن قول وفعل وسريرة الحق فيه (ومن كان مريضاً) أى مبتلى بامراض قلبه من الحجب النفسانية المانعة من ذلك الشهود (أو على سفر) أى فى سلوكه بعد ولم يصل الى الشهود الذاتية فعليه مراتب أخر يقطعها حتى يصل الى ذلك المقام (يريد الله بكم اليسر) بالوصول الى مقام التوحيد والامتداد بقدرته الله (ولا يريد بكم العسر) أى تكلف الاعمال بالنفس الضعيفة العليمة (ولتكملاو العدة) ولتتموا تلك المراتب والاحوال والمقامات الموصلة * ولتعظموا الله وتعرفوا عظمتهم وكبرياءهم على هدايته اياكم الى مقام الجمع (ولعلمكم تشكرون) بالاستقامة أمركم بذلك (واذا سئلك عبادى السالكون الطالبون المتوجهون الى عن معرفتى (فانى قريب) ظاهر (أجيب دعوة) من يدعونى بلسان الحال والاستعداد باعطائه ما اقتضى حاله واستعداده (فليستحيوا الى) بنصفية الاستعداد بالزهد والعبادة فانى أدعوهم الى نفسى وأعلمهم كيفية السلوك الى وليشاهدونى عند التصفية فانى أتجلى عليهم فى مراتب قلوبهم * لكى يرشدوا بالاستقامة أى لكى يستقيموا ويصلحوا (أحل لكم) أى أبيع لكم (ليلة الصيام) أى فى وقت الغفلة الذى يتخلل ذلك الامساك المذكور فى زمان حضوركم (الرفث الى نساءكم) التنزل الى مقارفة نفوسكم بحظوظها اذلا مصابة لكم عنها لكونها تلابسكم وكونكم تلابسونها بالتعلق الضرورى (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) باستراق الحظوظ فى أزمنة تلك السلوك والريضة والحضور (قتاب عليكم وعفا عنكم

بهدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملاو العدة ولتذكروا الله على ما هداكم ولعلمكم تشكرون واذا سئلك عبادى عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستحيوا الى وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم

فالا ن) أى فى وقت الاستقامة والتمكين حال البقاء بعد القضاء
(باشروهن) فى أوقات الغفلات (وابتغوا ما كتب الله لكم) من
التقوى والتمكن بتلك الخطوط على توفير حقوق الاستقامة والقيام
بما أمر الله به من العبودية والدعوة إليه (وكلوا واشربوا) أى
كونوا مع رفقة (حتى يبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود
من الفجر) حتى تظهر عليكم بوادى الحضور ولوامعه وتغلب آثاره
وأنواره على سواد الغفلة وظلماته كونه على المسالك المذكور
بالحضور مع الحق حتى يأتى زمان الغفلة لولا ذلك لما أمكنه القيام
بمخالص معاشه ومهماته * ولا تقاربوهن فى حال كونكم معتكفين مقبين
حاضر بن فى مساجد قلوبكم والالتشوش وقتكم بظهورها (ولا
تأكلوا أموالكم) معارفكم ومعلوماتكم (بينكم) يباطل شهوات
النفس ولذاتها بتحصيل ما ربهها واكتساب مقاصدها الحسية
والخيالية باستعمالها (وتدلوأبها) وترسلوا الى أحكام النفوس
الامارة بالسوء (لتأكلوا فريقتا من أموال) القوى الروحانية
(بالأثم) أى بالظلم اصرفكم اياها فى ملاذ القوى النفسانية (وأنتم
تعلمون) ان ذلك اثم ووضع للشيء فى غير موضعه (يسئلونك عن
الاهلة) أى عن الطوائع القلبية عند اشراق نور الروح عليها (قل هى
مواقيت للناس) أى أوقات وجوب المعاملة فى سبيل الله وعزيمة
السلوك وطواف بيت القلب والوقوف فى مقام المعرفة (وليس البر
بأن تأنوا) بيوت قلوبكم (من ظهورها) من طرق حواسكم
ومعلوماتكم المأخوذة من المشاعر البدنية فان ظهر القلب هو الجهة
التي تلى البدن (ولكن البر) بر (من اتقى) شواغل الحواس
وهو اجس الخيال ووساوس النفس (وأنوا البيوت من أبوابها)
الباطنة التي تلى الروح والحق فان باب القلب هو الطريق الذى انفتح
منه الى الحق (واتقوا الله) فى الاشتغال بما يشغلكم عنه (لعلكم

فالا ن باشروهن وابتغوا
ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا
حتى يبين لكم الخط الأبيض
من الخط الأسود من الفجر
ثم اتقوا الصيام الى الليل ولا
تباشروهن وأنتم عما كفون
فى المساجد تلك حدود الله
فلا تقربوها كذلك بين الله
آياته للناس لعلهم يتقون ولا
تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
وتدلوأبها الى الحكم لتأكلوا
فريقتا من أموال الناس بالأثم
وأنتم تعلمون يسئلونك عن
الاهلة قل هى مواقيت للناس
والحج وليس البر بأن تأنوا
البيوت من ظهورها ولكن
البر من اتقى وأنوا البيوت من
أبوابها واتقوا الله لعلكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) من الشيطان وقوى
 النفس الامارة (ولا تعتدوا) في قتالها بأن تبتوها عن قيامها
 بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التفريط والقصور
 والفتور (ان الله لا يحب المعتدين) لكونهم خارجين عن ظل المحبة
 والوحدة الذي هو العدالة (واقتلوهم حيث) وجدتموهم أزيلوا
 حياتهم وامنعوهم عن أفعالها بجمع هواها الذي هو روحها حيث
 كانوا (وأخرجوهم) من مكة الصدر عند استيلائها عليهم كما أخرجوكم
 عنها باستنزائكم الى بقعة النفس وأخرجكم عن مقر القلب * وقتلهم
 التي هي عبادة هواها وأصنام لذاتها أشد من قمع هواها واماتها
 الكلية أو محنتكم وابتلاؤكم بها عند استيلائها أشد عليكم من القتل
 الذي هو طمس غرائزكم ومحوا استعدادكم بالكلية لزيادة الالم هناك
 (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) الذي هو مقام القلب أي عند
 الحضور القلبى اذا وافقوكم في توجهكم فانها أعوانكم على السلوك
 حينئذ (حتى يقاتلوكم فيه) وينازعوكم في مطالبهم ويجزؤكم عن
 جناب القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذي هو عبادة
 العجل (واقتلوهم حتى لا تكون قسنة) من تنازعهم ودواعيهم
 وتعبدتهم (ويكون الدين لله) بتوجه جميعها الى جناب القدس
 ومشايعتها للسرى في التوجه الى الحق ليس للشيطان والهوى فيه
 نصيب (فان انتهوا فلا عدوان) عليهم الا العادين المجاوزين عن
 حدودهم (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أى وقت منعها اياكم
 عن مقصدكم ودينكم هو بعينه وقت منعكم اياها عن عقوقها حتى
 ترضى بالوقوف على حدودها وشهرها الحرام هو وقت قيامها
 بحقوقها وشهركم الحرام هو وقت الحضور والمراقبة (وأنفقوا في
 سبيل الله) مامعكم من العلوم بالعمل بها ولا تتذخروها لوقت آخر
 عسى لا تدركونه فلا تضر من التسويف (ولا تلقوا بأيديكم

تفلمون وقاتلوا في سبيل الله
 الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان
 الله لا يحب المعتدين واقتلوهم
 حيث ثقفتوهم وأخرجوهم
 من حيث أخرجوكم والقسنة
 أشد من القتل ولا تقاتلوهم
 عند المسجد الحرام حتى
 يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم
 فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين
 فان انتهوا فان الله غفور رحيم
 وقاتلوهم حتى لا تكون قسنة
 ويكون الدين لله فان انتهوا
 فلا عدوان الا على الظالمين
 الشهر الحرام بالشهر الحرام
 والحرمات قصاص فمن اعتدى
 عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما
 اعتدى عليكم وأنفقوا الله
 واعلموا ان الله مع المتقين
 وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا
 بأيديكم

الى تهلكة التفريط وتأخير العمل بالعلم وانفاقه في مصالح النفس
فانه موجب للعرمان (وأحسنوا) أي وكونوا في عملكم مشاهدين
(إن الله يحب المحسنين) المشاهدين في أعمالهم ربهم مخلصين لها فيها
(وأتموا) حج توحيد الذات وعمرة توحيد الصفات باتمام جميع المقامات
والاحوال بالسلوك الى الله وفي الله (فإن أحصرتم) بمنع كفار النفس
الآمار: أي أياكم عنهما (فما استيسر من الهدى) فجاهدوا في الله بسوق
هدى النفس وذبحها بفناء كعبة القلب أو عرصة ما غنى منها القلب
من المقام وما استيسر إشارة الى أن النفوس مختلفة في استعداداتها
وصفاتها فبعضها موصوف بصفات حيوان ضعيف وبعضها بصفات
حيوان قوى ولكل ما يتيسر أو بعضها بصفات حيوان ذلول سهل
الانقياد وبعضها بصفات حيوان صعب عسر الانقياد وربما كان
لبعضها صفة لم يتيسر رفعها وان يتيسر رفع سائر صفاتها ومثل هذا الحاج
محصر أبدا (ولا تحلقوا رؤسكم) ولا تزيلوا آثار الطبيعة وتختاروا
طيب القلب وفراغ الخاطر من الهوم والتعلقات كلها والعادات
والعبادات وتقتصر على صفاء الوقت كما هو مذهب القلندرية
(حتى يبلغ) هدى النفس (محلها) أي مكانه وهو مذبحه أو منخره
الذي يقتضي أن تكون أفعالها التي كانت محترمة عند حياتها بها وها
تصير حلا عند قتلها الكون بالقاب فتأمنوا من بقاياها والالتشوش
وقتهكم وتكدر صفاءكم بظهورها ونشاطها بالدعوى عند بسط
القلب كما هو حال أكثر القلندرية اليوم (فمن كان منكم مريضا)
أي ضعيفا الاستعداد مملوء القلب بعوارض لازمة في جبلتها أو
مكتسبة من العادات (أو به أذى من رأسه) أو ممنوعا مبطل
بهموم وتعلقات ورذائل وهيات ولم يتيسر له السلوك والمجاهدة على
ما ينبغي وأراد أن يقتصر على طيب القلب وصفاء الوقت ليسبق على
الفطرة ولا ينتكس وينحط عن درجته وان لم يترك فله فدية

الى التهلكة وأحسنوا إن الله
يحب المحسنين وأتموا الحج
والعمرة لله فإن أحصرتم فما
استيسر من الهدى ولا تحلقوا
رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله
فمن كان منكم مريضا أو به
أذى من رأسه ففدية

من امسأله عن بعض لذاته وشواغله النفسانية * أو فعل بر أو رياضة
ومجاهدة تقيع بعض القوى المزاجية فليحفظ وقته ولبراع صفاءه
برهدة ما أو عبادة أو مخالفة نفس (فاذا آمنتم) من العدو والمحصر
(فن تمتع) بذوق تجلي الصفات متوسلا به الى جملة تجلي الذات (فما
استيسر من الهدى) بحسب حاله (لئن لم يجهد) لضعف نفسه
وخودها وانقهارها (فصيام ثلاثة أيام) فعليه الاسكال عن أفعال
القوى التي هي الاصول القوية في وقت التجلي والاستغراق في الجمع
والغناء في الوحدة فانه لا بد من ان تمجج وتجزأ الى حضض النفس
والصدر وهي العقل والوهم والتمخيلة (وسبعة اذا رجعتن) الى
مقام التفصيل والكثرة وهي الحواس الخمس الظاهرة والغضب
والشهوة ليكون عند الاستقامة في الاشياء بالله (تلك عشرة كاملة)
فذلك أي تلك الامساكات المذكورة عن أفعال هذه القوى
والمشاعر جميع التفاصيل الكاملة الموجبة لافاعيل قوى وجوده
الموهوب بالحق عند حصول الكمال كما قال كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يصر به الى آخر الحديث (ذلك) الحكم (لئن لم يكن
أهله حاضري المسجد الحرام) من المحبوبين الكاملين الحاضري
مقام القلب في الوحدة فانه لا هدى له ولا مجاهدة ولا رياضة في وصوله
وساؤه الى الله بل هو للمجيبين (الحج أشهر معلومات) أي وقت الحج
أزمنة معلومة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين كما قال في وصف
البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك (لئن فرض فيهن الحج) على
نفسه بالامرية والترم (فلارفت) أي فاحشة ظهور القوة الشهوانية
(ولافسوق) أي لاسباب يعنى خروج القوة الغضبية عن طاعة
القلب (ولاجدال) أي تعدي القوة النطقية بالسيطرة (في الحج)
أي في قصديت القلب (وما تفعلوا من خير) من فضله من أفعال
هذه القوى الثلاث بأمر الشرع والعقل دون رذائلها (يعلمه الله)

من صيام أو صدقة أو نسل
فاذا آمنتم فمن تمتع بالعمرة الى
الحج فالاستيسر من الهدى فمن
لم يجهد فصيام ثلاثة أيام في الحج
وسبعة اذا رجعتن تلك عشرة
كاملة ذلك لمن لم يكن أهله
حاضري المسجد الحرام وانقوا
الله واعلموا أن الله شديد
العقاب الحج أشهر معلومات
فمن فرض فيهن الحج فلارفت
ولافسوق ولا جدال في الحج
وما تفعلوا من خير يعلمه الله

ويُشكركم عليه (وتزودوا) من فضائلها التي يلزمها الاجتناب عن
 رذائلها (فإن خير الزاد التقوى) منها (واتقون) في أعمالكم
 ونياتكم (يا أولى الألباب) فإن قضية اللب أي العقل الخالص من
 شوب الوهم وقشر المادة تقاى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
 من ربكم) أي لا حرج عليكم عند الرجوع الى الكثرة في أن تطلبوا
 رفقا لانفسكم وتمتعوها بحفظها على مقتضى الشرع باذن الحق
 فإن حفظها حينئذ يقويها على موافقة القلب في مقاصده ولانها
 غير طامعية لتتورها بنور الحق (فاذا أفضتم) أي دفعتم أنفسكم من
 مقام المعرفة التامة الذي هو نهاية مناسك الحج وأتمها كما قال النبي
 عليه السلام الحج عرفة (فادكروا الله عند المشعر الحرام) أي
 شاهدوا بحال الله عند السر الروحي المسمى بالحقى فإن الذكر في هذا
 المقام هو المشاهدة والمشعر هو محل الشعور بالجمال المحترم من أن
 يصل اليه الغير (واذكروه كما هداكم) الى ذكره في المراتب فإنه تعالى
 هدى أولي الذكر باللسان وهو ذكر النفس ثم الى الذكر بالقلب
 وهو ذكر الافعال الذي تصدرنهما الله رآ لاؤه منه ثم ذكر السر وهو
 معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات ثم ذكر الروح وهو
 مشاهدة أنوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الخفى
 وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنية ثم ذكر الذات وهو
 الشهود الذاتي بارتفاع البقية (وان كنتم من قبله) أي من قبل
 الوصول الى عرفات المعرفة والوقوف بها (المن الضالين) عن هذه
 الاذكار (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ثم أفيضوا الى ظواهر
 العبادات والطاعات وسائر وظائف الشرعيات والمعاملات من
 حيث أي من مقام افاضة سائر الناس فيها وكونوا كما حدهم قبل
 لخنيذرة الله عليه ما النهاية قال الرجوع الى البداية (واستغفروا
 الله) من ظهور النفس وتبرمها بالحال وطغيانها قال النبي صلى الله

وتزودوا فإن خير الزاد التقوى
 واتقون يا أولى الألباب ليس
 عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
 من ربكم فاذا أفضتم من
 عرفات فادكروا الله عند
 المشعر الحرام واذكروه كما
 هداكم وان كنتم من قبله لمن
 الضالين ثم أفيضوا من حيث
 أفاض الناس واستغفروا الله
 ان الله غفور رحيم

عليه وسلم انه ليغان على قلبي واني لا استغفر الله في اليوم سبعين مرة
وقال اللهم بئني على دينك فقبل له في ذلك فقال أو ما يؤمنني ان مثل
القلب كمثل ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شاءت ولما تورت
قدماه فقالت له عائشة رضي الله عنها أما غفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وقال أمير المؤمنين عليه
السلام أعوذ بالله من الضلال بعد الهدى (فاذا قضيت مناسككم)
وفرغتم من الحج (فاذكروا الله كذا كذا آباءكم أو أشد ذكرا) أي
فلا تـكـونوا كاهل العادة مشغولين بذكر الانساب والمفاخرات
وسائر أحوال الدنيا فان ذلك يكدر وقتكم ويقسى قلوبكم بل
كونوا مشغولين بأنواع الذكر والمذاكرة مع الاخوان مثل ما كنتم
تذكرون أحوال الانساب وسائر أحوال الدنيا قبل السلوك أو
كما يذكر الناس هذه الاحوال بالعادة أو أبلغ وأقوى وأكث ذكرا
منها ليقى صفاؤكم ويهتدى بكم الناس (فمن الناس من يقول ربنا)
أي لا يطلب الامتاع الدنيا ولا يشتغل الابد كرها ولا يعبد الله الا
لاجلها (وماله في الآخرة من خلاق) فان توجهه الى الآخرة يمنعه
عن قبول الاشرف لعدم نهوض همته اليه واكتساب الظلمة
المنافية للنور (ومنهم من يقول ربنا آتنا) أي يطلب خير كل من
الدارين ويحترز عن الاحتجاب بالظلمة والتعذب بنيران الطبيعة
والحرمان عن أنوار الرحمة (أو لئلا لهم نصيب مما كسبوا) من
حظوظ الآخرة وأنوار دار القرار واللذات الباقية بالاعمال
الصالحة بعد المحاسبة وحط بعض الحسنات بالسيئات والتعذيب
بحسبها أو العفو (واذكروا الله في أيام معدودات) أي مراتب
معدودة بعد الفراغ من الحج وهو مرتبة الروح والقلب والنفس
لان الواصل اذا رجع رجع الى هذه المراتب وعليه في المراتب الثلاث
أن يكون بالله فذلك ذكره (فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه) أي فمن

فاذا قضيت مناسككم فاذكروا
الله كذا كذا آباءكم أو أشد ذكرا
فمن الناس من يقول ربنا آتنا
في الدنيا وماله في الآخرة من
خلاق ومنهم من يقول ربنا
آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار أو لئلا لهم نصيب مما
كسبوا والله سريع الحساب
واذكروا الله في أيام معدودات
فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه

تجمل الى حظوظه في مرتبة الروح والقلب فلا اثم عليه اذ الروح والقلب وحظوظهما لا يحببان ولا يضران ومعنى التجمل هو ان الحركة اذا كانت بالله كانت أسرع ولا يكون معها البث ولا وقوف ريثما يظهر القلب أو الروح ويصير حجاباً نورياً كما يكون لأصحاب التلوين (ومن تأخر) الى الثالث الذي هو مرتبة النفس (فلا اثم عليه لمن اتقى) أي ذلك الحجبكم لمن اتقى أن يكون مع حظوظ النفس بالنفس فإن النفس ألزم لحظها من صاحبها وحظها أغلظ وأبعد من النور من حظوظها وسر يعاماتظهر للزوم الطيش والحركة اياها بخلاف صاحبها وحظها أيضاً كثيراً ما يحبب وإذا حجب كان حجابها غليظاً ظليماً فإلا احتراز هناك والاحتياط واجب وأولى من الباقيين لأنهما ان ظهر ارق حجابهما وسهل زواله وذلك التخيير لمن اتقى في المراتب الثلاث (واتقوا الله) في المواطن الثلاثة من ظهور الانانية والانية حتى تكونوا في الحظوظ به لا بالنفس ولا بالقلب ولا بالروح (واعلموا أنكم اليه تحشرون) أي انكم محشورون معه تحشرون من اسم الى اسم حاضرون بحضرته فأنتم على خطر عظيم بخلاف سائر الناس كما ورد في الحديث المخلصون على خطر عظيم وعن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بشر المذنبين باني غفور وأنذر الصديقين باني غفور (ومن الناس من يعجبك) أي يدعي المحبة وهو ألد الخصام لكونه في مقام النفس زنديقا ولهذا قال (قوله في الحياة الدنيا) اذ ليس له قول في الآخرة بالقلب (واذا تولى سعى في الارض) لا باحتة وترندقه كما ترى عليه أكثر مدعي المحبة والتوحيد (والله لا يحب الفساد) أي هو مفسد ويدعي محبة الله وكيف تتأق له والحب لا يفعل الا ما يحب محبوبه والله لا يحب ما يفعله فلا يكون صادقا في دعواه كما قال الشاعر

نعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا قبيح بالفعل بديع

ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى
واتقوا الله واعلموا أنكم اليه
تحشرون ومن الناس من
يعجبك قوله في الحياة الدنيا
ويشهد الله على ما في قلبه وهو
ألد الخصام واذا تولى سعى
في الارض ليفسد فيها ويهلك
الحرث والنسل والله لا يحب
الفساد

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع
 (واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) أى حملته الحجة النفسانية
 حجة الجاهلية على الاثم لجأوا وأشر الظهور ونفسه حينئذ وزعمه انه
 أعلم بما يفعل من ناصحه (فحسبه جهنم) أى غايته عمق حضيض
 رتبته التى هو فيها وظلمتها فان جهنم معناه مهوى بعيد العمق مظلمه
 (يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله) يبذل نفسه فى سلوك سبيل الله
 طلبا لرضاه (ادخلوا فى السلم) أى فى الاستسلام وتسليم الوجوه لله
 ادمعادات القوى بعضها بعضا وعدم موافقتها فى التسليم لامر الله
 دليل تتبع الشيطان وهو يريد ان تستحقوا قهر الله بارتكاب
 الاسرافات المذمومة لعداوته الغريزية لكم لاختلاف جبلته
 وجبلتكم وقصوره عن نور فطرتكم لكونه نارى الخلقة لا يطلب
 منكم الا ان تكونوا نارين مثله لانور اثنين فهو عدو فى الحقيقة فى
 صورة المحب (فان زلتم) عن مقام التسليم لامر الله (من بعد
 ما جاء تسكم) دلائل تجليات الافعال والصفات (فاعلموا ان الله عزيز)
 غالب يقهركم (حكيم) لا يقهر الا على مقتضى الحكمة والحكمة
 تقتضى قهر المخالف المنازع ليعتبر المطيع الموافق ويزيد فى الطاعة
 (هل ينظرون) أى هل ينتظرون (الا أن) يتجلى (الله فى ظلال) صفات
 الهوى من جملة تجليات الصفات وصور ملائكة القوى السماوية
 وقضى فى اللوح أمرا هلا كههم (والى الله ترجع الامور) فيقابل كل
 امرى بجزائه أو ترهق اليه بالفناء (كان الناس أمة واحدة) أى
 على الفطرة ودين الحق كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
 الفطرة وهو فى عهد الفطرة الاولى على الحقيقة أو فى زمن الطفولة
 أو فى عهد آدم عليه السلام (كان الناس أمة واحدة) ثم اختلفوا
 فى النشأة بحسب اختلاف طبائعهم وغلبة صفات نفوسهم وتفرق
 أهوائهم فان تضاد أصول بنيتهم ومراكرأبداهم باختلاف البقاع

واذا قيل له اتق الله أخذته
 العزة بالاثم فحسبه جهنم
 ولبس المهاد ومن الناس من
 يشرى نفسه ابتغاء مرضات
 الله والله رؤوف بالعباد يأبها
 الذين آمنوا ادخلوا فى السلم
 كافة ولا تتبعوا خطوات
 الشيطان انه لكم عدو مبين
 فان زلتم من بعد ما جاءكم
 البينات فاعلموا ان الله عزيز
 حكيم هل ينظرون الا
 أن يأتيهم الله فى ظلل من
 الغمام والملائكة وقضى الامر
 والى الله ترجع الامور سلبى
 اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة
 ومن يبدل نعمة الله من بعد
 ما جاءته فان الله شديد العقاب
 زين للذين كفروا الحياة
 الدنيا ويسخرون من الذين
 آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم
 القيامة والله يرزق من يشاء بغير
 حساب كان الناس أمة
 واحدة

والا هوية اقتضى ذلك وكذا ما في طباعهم من جذب النفع الخاص
ودفع الضرر الخاص لاحتجاب كل بما دونه واقتضاء الحكمة الالهية
ذلك المصلحة النشوة والنماء يقتضى التعادى والتخالف (فبعث الله
النبيين) ليدعوهم من الخلاف الى الوفاق ومن الكثرة الى الوحدة
ومن العداوة الى المحبة فتفرقوا وتحزبوا عليهم وتميزوا فاما السفليون
الذين رسخت في طباعهم محبة الباطل وغلب على قلوبهم الرين وطبع
عليها وعميت وزال استعدادهم بغلبة هواهم فازدادوا خلافا وعنادا
فكانهم ما اختلفوا الا عند بعثهم واثباتهم بالكتاب الذى هو سبب
ظهور الحق والوفاق حسدا بينهم ناشئا من عند أنفسهم وغلبة
هواهم واحتجابهم واما العلويون الذين بقوا على الصفاء الاصلى
والاستعداد الاول فهداهم الله الى الحق الذى اختلفوا فيه وزال
خلافهم وسلكوا الصراط المستقيم (أم حسبتم أن تدخلوا) جنة
تجلى الجمال (ولما يأتكم) حال (الذين) مضوا (من قبلكم مستهم)
بأساء التلذذ والتجريد والفقر والاقتدار وضراء المجاهدة والرياضة
وكسر النفس بالعبادة (وزلزلوا) بدواعى الشوق والمحبة عن
مقارن نفوسهم ليظهر واما في استعدادهم بالقوة (حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله) أى حتى تضجروا من طول مدة
الحجاب وكثرة الجهاد من الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال
وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على قع صفات النفوس مع
قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يفعل المحبوب ويريد بهم من
ابتلائهم بالمحجران واذا قتهم طعم الفرقة لاشتداد قوة المحبة فكيف
بغيرهم فأجيبوا اذ بلغ جهدهم ونفدت طاقتهم وقيل لهم (ألا ان نصر
الله قريب) أى رفع الحجاب وظهرت آثار الجمال (كتب عليكم)
قتال النفس والشيطان وهو مكروه لكم أمر من طم العلقم وأشد من
ضغم الضغنم (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) لاحتجابكم

فبعث الله النبيين مبشرين
ومنذرين وأنزل معهم الكتاب
بالحق ليحكم بين الناس فيما
اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا
الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم
البيانات بغيا بينهم فهدى الله
الذين آمنوا لما اختلفوا فيه
من الحق باذنه والله يهدى من
يشاء الى صراط مستقيم أم
حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما
يأتكم مثل الذين خلوا من
قبلكم مستهم الأساء والضرراء
وزلزلوا حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله
الا ان نصر الله قريب يستلونك
ماذا ينفقون قل ما أنفقت
من خير فلولو الدين والاقرين
واليتامى والمساكين وابن
السبيل وما تفعلوا من خير فان
الله به عليم كتب عليكم القتال
وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا
شيئا وهو خير لكم وعسى أن
تكرهوا شيئا وهو شر لكم

والله يعلم وأنتم لا تعلمون يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتال فيه كبير وصدة عن سبيل الله وكفر به
 والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن
 دينكم إن استطاعوا ومن يرد دينكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة
 وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون
 رحمة الله والله غفور رحيم يسئلونك عن الحمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من
 نفعهما ويسئلونك ماذا ينفقون * (٨٥) * قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا
 والآخرة ويسئلونك عن اليتامى قل

لصلح لهم خير وإن تخالطوهم
 فآخوأنكم والله يعلم المفسد من المصلح
 ولو شاء الله لا أغنتكم إن الله عزيز
 حكيم ولا تنكحوا المشركات حتى
 يؤمنن ولا ثمة مؤمنة خير من مشركة
 ولو أعجبتكم ولا تنكحوا المشركين
 حتى يؤمنوا وللعبد مؤمن خير من
 مشرك ولو أعجبكم أولئك يدعون إلى
 النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة
 بإذنه ويبين آياته للناس لعلهم
 يتذكرون ويسئلونك عن المحيض
 قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض
 ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا
 تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله
 إن الله يحب التوابين ويحب
 المتطهرين نساؤكم حرث لكم فأتوا
 حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم
 واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه
 وبشر المؤمنين ولا تجعلوا الله عرضة
 لإيمانكم أن تبرأوا وتتقوا وتصلحوا بين
 الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم
 الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم
 بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم

بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضمنه من الخير الكثير
 واللذة العظيمة الروحانية الذى تستحق تلك الشدة العسيرة
 الانقضاء بالقياس إلى ذلك الخير الباقي واللذة السرمدية وكذا عكسه
 (والله يعلم) ما فى الأمور من الخير والشر (وأنتم لا تعلمون) ذلك
 لا احتجابكم بالعاجل عن الآجل وبالظاهر عن الباطن (يسئلونك
 عن الشهر الحرام قتال فيه) يسألونك عن جهاد النفس وأعوانها
 والشيطان وجنوده فى وقت التوجه والسلوك إلى الحق وجمعية
 الباطن الحرام فيه حركة السر (قل) الجهاد فى ذلك الوقت أمر
 عظيم شاق وصرف وجوهكم عن سبيل الله ومقام السر ومحل
 الحضور احتجاب عن الحق واخراج أهل القلب الذين هم القوى
 الروحانية عن مقارنهم أعظم وأكبر عند الله وفتنة الشرك والكفر
 وبلاؤهما عليكم أشد من قتلكم إياهم بسيف الرياضة ولا تزال تلك
 القوى النفسانية والاهواء الشيطانية يقاتلونكم بذبكم عن
 دينكم ومقصدكم ودعوتكم إلى دين الهوى والشيطان (حتى
 يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرد دينكم عن دينه
 باتباعهم (فأولئك حبطت أعمالهم) التى عملوها فى الاستسلام
 والانقياد (وأولئك أصحاب) نار الحجاب والتعذيب (هم فيها
 خالدون أن الذين آمنوا) يقينا (هاجروا) أوطان النفس ومألوفات
 الهوى (وجاهدوا فى سبيل الله) وجنود الشيطان والنفس الأمارة
 (أولئك يرجون رحمة الله) تجليات الصفات وأنوار المشاهدة
 (يسئلونك عن) خمر الهوى وحب الدنيا وميسر احتيال النفس
 فى جذب الحظ (قل فيهما إثم) الحجاب والبعد (ومنافع للناس)
 فى باب المعاش وتحصيل اللذة النفسانية والفرح بالذهول عن

للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاء فإن الله غفور رحيم وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع
 عليم والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن إن كن يؤمن
 بالله واليوم الآخر ربهن أولهن أحق بردهن فى ذلك إن أرادوا إصلاحا ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال
 عليهن درجة والله عزيز حكيم الطلاق مرتان فإمساك به معروف أو تسريحه بإحسان ولا يحل لكم

أن تأخذوا مما آتيتوهن شيأ إلا أن يخافاً لا ينفكا حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فإن طلقها فلا محل لهن من بعد حتى تنكح زوجا غيره فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يترافعا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله بينهن لقوم يعلمون وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا للعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزا وإذا ذكرنا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها لاتضار والدة يولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فإن أرادا * (٨٦) * فصلا عن تراض منهما وتشاور

فلا جناح عليهما وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتن بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجه يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولو كن لا تواعدوهن سر إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا

الهيآت الرديئة المشوشة والهموم المكثرة (ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم) أى أوطنهم المأنوفة ومقار نفوسهم المعهودة ومقاماتهم ومراتبهم من الدنيا وما ركنوا إليها بدواعى الهوى وهم قوم كثير (حذر الموت) الجهل والانقطاع عن الحياة الحقيقية والوقوع فى المهاوى الطبيعية (فقال لهم الله موتوا) أى أمرهم بالموت الإرادى أو أماتهم عن ذواتهم بالتجلى الذاتى حتى فنوا فى الوحدة (ثم أحياهم) بالحياة الحقيقية العلمية أو به بالوجود الموهوب الحقيقى والبقاء بعد الفناء ولا يبعد أن يريد به ما أراد من قصة عزيز رأى خرجوا هاربين من الموت الطبيعى فأماهم الله ثم أحياهم بخلقهم بأبدان من جنس أبدانهم ليحصلوا بها كمالهم (وقاتلوا فى سبيل الله) النفس والشيطان على الأول والثانى وعلى الثالث لا تخافوا من الموت فى مقاتلة الأعداء فإن الهرب منه لا ينفع كالم ينفع أولئك والله يحييكم كما أحياهم (قرضا حسنا) هو بذل النفس بالجهاد أو بذل المال بالإنفاق (والله يقبض ويبسط) أى هو مع معاملتكم فى القبض والبسط فأنكم

أن الله غفور رحيم لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفضروا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المتترقة قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح وأن تعفو أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فإن خفتم فرجالا أو ركبانا فإذا أمنتم فذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجه وصية لاز واجههم متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقاتلوا فى سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون

بأوصافكم نستزلون أوصافه ان تجلوا بما في أيديكم يضيق عليكم
ويقتروا ان تجودوا بوسع عليكم بحسب جودكم كما ورد في الحديث
تنزل المعونة على قدر المؤنة (طالوت) كان رجلا فقيرا لا نسب له ولا
مال فمأقبلاه للملك لان استحقاق الملك والرياسة عند العامة انما هو
بالسعادة الخارجية التي هي المال والنسب فنبه عليهم على ان
الاستحقاق انما يكون بالسعادتين الاخرين الروحانية التي هي العلم
والبدنية التي هي زيادة القوى وشدة البنية والبسطة بقوله (وزاده
بسطة في العلم والجسم) والله أعلم بمن يستحق الملك فيؤتبه (من يشاء
والله واسع) كثير العطاء يؤتى المال كما يؤتى الملك (عليم) بمن له
الاستحقاق وما يحتاج اليه من المال الذي يعتضده فيعطيه ثم بين
ان استحقاق الملك له علامة أخرى وهي اذعان الخلق له ووقوع هيئته
ووفاره في القلوب وسكون قلوبهم اليه ومحبتهم له وقبولهم لامره
على الطاعة والانقياد وهو الذي كان يسميه الاعاجم من قدماء
الفرس خوره وما يختص بالملوك كان خوره ثم من بعدهم سموه فر
فقالوا كان فر للملك في افريدون وذهب عن كيكاووس فر الملك
فطلبوا من له افر فوجدوا للملك المبارك كيكسرو وسماء التابوت أي
ما يرجع اليه من الامور لان التابوت فعلوت من التوب أي بأتاكم
من جهته ما يرجع في ثبوت ملكه من الاذعان والطاعة والانقياد
والحبة له بالقاء الله له ذلك في قلوبكم كما قال النبي عليه السلام نصرت
بالرعب مسيرة شهر أو ما يرجع اليه من الحالة النفسانية والهيئة
الشاهدة له على صحة ملكه (فيه سكنة من ربكم) أي ما تسكن قلوبكم
اليه (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) في أولادهم من المعنى
المسمى فروهونور ملكوتى تستضي به النفس باتصالها بالملكوت
السمائية واستفاضتها ذلك من عالم القدرة مستلزم لحصول علم
السياسة وتدبير الملك والحكمة المزينة لها (تحمله الملائكة) أي ينزل

ألم تر الى الملا من بني اسرائيل
من بعد موسى اذ قالوا لنبي
لهم ابعث لنا ملكا نقاتل
في سبيل الله قال هل عسيتم
ان كتب عليكم القتال
ألا تقاتلوا قالوا وما لنا
ألا نقاتل في سبيل الله وقد
أخرجنا من ديارنا وأبنائنا
فلما كتب عليهم القتال تولوا
الا قليلا منهم والله عليم
بالظالمين وقال لهم نبيهم ان
الله قد بعث لكم طالوت ملكا
قالوا أنى يكون له الملك علينا
ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت
سعة من المال قال ان الله
اصطفاه عليكم وزاده بسطة
في العلم والجسم والله يؤتى
ملكه من يشاء والله واسع عليم
وقال لهم نبيهم ان آية ملكه أن
يأتكم التابوت فيه سكينة من
ربكم وبقيية مما ترك آل موسى
وآل هرون تحمله الملائكة ان
في ذلك لآية لكم ان كنتم
مؤمنين

فلما فصل طالوت بالجند قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه * (٨٨) * فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني الا

من اغترف غرفة بيده فشر بوا منه الا قليلا منهم فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لجالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزمهم باذن الله وقتل داود جالوت واتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا يسع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم

اليكم بنقوس الملائكة السماوية ويمكن انه كان صنب وقافيه طلسم من باب نصره الجيش وغيره من الطلسمات التي تذكر انها للملك على ما يرى من انه كان فيه صورة لها رأس ك رأس الأدهى والهز وذنوب كذنبه كالذي كان في عهد افريدون المسمى درفش كاويان (ان الله مبتليكم بنهر) هو منهل الطبيعة الجسمانية (فمن شرب منه فليس مني) أي من كرع فيه مفرطاني الري منه لأن أهل الطبيعة وعبداء الشهوات أذل وأعجز خلق الله لا قوة لهم بقتال جالوت النفس الامارة ولا بجالوت عدو الدين اذ لاجية لهم ولا تشدد (الامن اغترف غرفة بيده) أي الامن اقتنع منه بقدر الضرورة والاحتياج من غير حرص وانهم مالك فيه (فشر بوا منه) أي كرعوا فيه وانهم مكوا (الاقليلا منهم) اذ المتزهون عن الاقدار الطبيعية المتقنون عن ملابس المتجردون عن غواشها قليلون بالنسبة الى من عداهم قال الله تعالى وقليل ما هم وقليل من عبادي الشكور وهم الذين آمنوا معه من أهل اليقين الذين كانوا يعاونون بنور يقينهم ان الغلبة ليست بالكثرة بل بالنصرة الالهية فصبروا على ما عاينوا بقوة يقينهم فظفروا وقل من جد في أمر يطالبه * واستعجب الصبر الافاز بالظفر (الله لا اله الا هو) في الوجود فكل ما عبد دونه لم تقم العبادة الا له علم أولم يعلم اذ لا معبود ولا موجود سواه (الحى) الذى حياته عين ذاته وكل ما هو حى لم يحيى الا بحياته (القيوم) الذى يقوم بنفسه ويقوم كل ما يقوم به فلو لا قيامه ما قام شئ في الوجود (لاتأخذه) غفوة ونعاس كما يعتري الاحياء من غير قصد هم فان ذلك لا يكون الا لمن حياته عارضة فتغلبه الطبيعة بالحالة الذاتية طلبا للهدوء والراحة والابدال عن تحليل البقطة فأثما من حياته عين ذاته فلا يمكن له ذلك وبين كون حياته غير عارضة بقوله (ولا نوم) فان النوم ينافي كون الحياة ذاتية لانه أشبه شئ بالموت ولهذا قيل النوم أخو الموت ومن

لأنوم له لذاته لمنافاته **ك**كون الحياة غير ذاته فلا سنة له إذا السنة من
مقدمته وآثاره كما تقول ليس له ضحك ولا تعجب وقوله لا تأخذه سنة
ولأنوم بيان لقيوميته (له ما في السموات وما في الأرض) نواصيهم
بيده يفعل بهم ما يشاء (من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه) إذ كلهم له
وبه يتكلم من يتكلم به وبكلامه فكيف يتكلم بغير آذنه وإرادته (يعلم)
ما قبلهم وما بعدهم فكيف بهم وبجمالهم أي علمه شامل للآزمنة
والاشخاص والاحوال كلها فيعلم المستحق للشفاعة وغير المستحق لها
(ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما شاء) أي بما اقتضت مشيئته
أن يعلمهم فعلم كل ذي علم شئ من علمه ظهر على ذلك المظهر كما قالت
الملائكة لا علم لنا إلا ما علمتنا (وسع كرسيه السموات والأرض) أي
علمه إذا الكرسي مكان العلم الذي هو القلب كما قال أبو يزيد البسطامي
رحمة الله عليه لو وقع العالم وما فيه ألف ألف مرة في زاوية من زوايا
قلب العارف ما أحس به لغاية سعته ولهذا قال الحسن كرسية عرشه
ما خوذ من قوله عليه السلام قلب المؤمن من عرش الله والكرسي
في اللغة عرش صغير لا يفضل عن مقعد القاعد شبه القلب به تصويرا
وتخيلا لعظمته وسعته وأما العرش المجيد الأكبر فهو الروح الأقول
وصورتها ومثالها في الشاهد ذلك الأعظم والثامن المحيط
بالسموات السبع وما فيها (ولا يؤده) أي ولا يشقله (حفظهما)
لانهما يرموجودين بدونه ليشقله حملهما بل العالم المعنوي كله باطنه
والصوري ظاهره فلا وجود لهما إلا به وليس أغیره (وهو العلي)
الشان الذي لا يعاوه شئ وهو يعاوه كل شئ ويقهره بالفناء (العظيم)
الذي لا يتصور كنهه عظمته وكل عظمة تتصور شئ فهي رشفة من
عظمته وكل عظيم فيصيب من عظمته وحصه منها عظمة فالعظمة
مطلقا له دون غيره بل كلها له ليس لغیره فيها نصيب وهي أعظم آية
في القرآن لعظم مدلولها (لا إكراه في الدين) لأن الدين في الحقيقة

له ما في السموات وما في الأرض
من ذا الذي يشفع عنده إلا
بآذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم
ولا يحيطون بشئ من علمه إلا بما
شاء وسع كرسيه السموات
والأرض ولا يؤده حفظهما
وهو العلي العظيم لا إكراه في
الدين

هو الهدى المستفاد من النور القلبي اللازم للفطرة الانسانية المستلزم للايمان اليقيني كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم والاسلام الذي هو ظاهر الدين مبين عليه وهو أمر لا مدخل للاكراه فيه والدليل على ان باطن الدين وحقيقته الايمان كما ان ظاهره وصورته الاسلام ما بعده (قد تبين) أى تميز (الرشد من الغي) بالدلائل الواضحة لمن له بصيرة وعقل كما قيل قد أضاء الصبح لذي عينين (فمن يكفر بالطاغوت) أى ما سوى الله وينفى وجوده وتأثيره (ويؤمن بالله) ايما ناشهوديا حقيقيا (فقد استمسك بالعروة الوثقى) أى تمسك بالوحدة الذاتية التي وثوقها واحكامها بنفسه فلا شيء أوثق منها اذ كل وثيق بها موثوق بل كل وجود بهام وجوده وبنتفسه معدوم فاذا اعتبر وجوده فله انقسام في نفسه لان الممكن وثاقته ووجوده بالواجب فاذا قطع النظر عنه فقد انقطع وجود ذلك الممكن ولم يكن في نفسه شيئا ولا يمكن انقسامه عن وجود عين ذاته اذ ليس فيه تجزؤ واثنيتية وفي الانقسام لطيفة وهو انه انكسار بلا انفصال ولمالم يتفصل شيء من الممكنات من ذاته تعالى ولم يخرج منه لانه اما فعله واما صفته فلا انفصال قطعا بل اذا اعتبره العقل بانفراده كان منفصما أى منقطع الوجود متعلقا بوجوده بوجوده تعالى (والله سميع) يسمع قول ذوى دين (عليم) بنياتهم وايمانهم (الله ولى الذين آمنوا) متولى أمورهم ومحبتهم (يخرجهم) من ظلمات صفات النفس وشبهه الخيال والوهم الى نور اليقين والهدى وفضاء عالم الروح (والذين كفروا أولياؤهم) ما يعبدون من دون الله (يخرجونهم) من نور الاستعداد والهداية الفطرية الى ظلمات صفات النفس والشكوك والشبهات (أو كالذى مر على قرية) أى رأى مثل الذى مر على قرية باد أهلها وسقطت سقوفها وخرت جدرانها عليها فتعجب من احيائها لكونه

قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم الظلمات الى آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ألم ترالى الذى حاج ابراهيم فى ربه أن آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحبى ويميت قال أنا أحيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر والله لا يهتدى القوم الظالمين أو كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها يحيى

طالباً سالماً يصل الى مقام اليقين بعد ولم يستعد لقبول نور تجلى اسم
الحى والمشهور أنه كان عزيز (فأما الله) أى فابقاه على موت
الجهل كما قال أمتهما اثنتين على قول وقال وكنتم أمواتاً فأحياكم (مائة
عام) يمكن أن يكون العام فى عهدهم كان مبنياً على دور القمر فيكون
ثمانية أعوام وأربعة أشهر وان يكون مبنياً على فصول السنة فيكون
خمس وعشرين سنة وان تكون أعمارهم فى ذلك الزمان كانت طويلة
(ثم بعثه) بالحياة الحقيقية وطلب منه الوقوف على مدة البعث فساظنها
الايوماً وبعض يوم استصغار المدة البعث فى موت الجهل المنقضية
بالنسبة الى الحياة الابدية ولعدم شعوره بمرور المدة كالنائم الغافل
عن الزمان ومروره ثم لما تفكر بنه الله تعالى على طول مدة الجهل
وموت الغفلة بأنه مائة عام وأما به بالموت الارادى فى احدى المدد
المدد كورة فتكون المدة زمان رياسته وسلاوكه ومجاهدته فى سبيل الله
أوأما به حتف نفسه بالموت الطبيعى فتعلق روحه بسدن آخر من
جنسه لاكتساب الكمال اما بعد زمان وأما فى الحال حتى مر عليه
احدى المدد الثلاث المدة كورة وهو لا يطلع على حاله فيها ولم يشعر
بمبدئه ومعاده وكان ميتاً ثم بالحياة الحقيقية فاطلع بنور العلم على حاله
وعرف مبدئه ومعاده وقوله (لبثت يوماً أو بعض يوم) كقوله تعالى
ويوم نحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار وقوله كانهم يوم يرونهم
يلبثوا الا عشيمة أو ضحاها وقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون
ما لبثوا غير ساعة كل ذلك اغفلتهم عن مرور الزمان وكذا مفارق أخا
أو مصاحباً أو شيئاً آخر اذا أدرك الوصال بعد طول مدة الفراق كان
تلك المدة حينئذ لم تكن اذ لا يحس بها بعد مضيتها وان فاساها قبل
الوصال (وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه) قيل طعامه التين
والعنب وشرابه الخمر واللبن فالتين اشار الى المدركات الدائمة لكونه
لباً كله وكون الجزئيات فيها بالقوة كالحبات التى فى التين والعنب

فأما به الله مائة عام ثم بعثه قال
كم لبثت قال لبثت يوماً أو بعض
يوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك وشرابك لم يتسنه

اشارة الى الجزئيات لبقاء اللواحق المادية معها في الادراك كالنجير
والعجم واللبن اشارة الى العلم النافع كالشرائع والنجر اشارة الى العشق
والارادة وعلوم المعارف والحقائق لم يتسنه أى لم يتغير عما كان في
الازل بحسب الفطرة مودعا فيك فان العلوم مخزونة في كل نفس
بحسب استعدادها كما قال عليه السلام الناس معادن كمعادن الذهب
والفضة فان حُجبت بالمواد وخفيت مدّة بالقلب في البرازخ وظلماتها
لم تبطل ولم تتغير عن حالها حتى اذا رفع الحجاب بصفاء القلب ظهرت
كما كانت ولهذا قال عليه السلام الحكمة ضالة المؤمن (وانظر الى
جارك) أى بدك بحاله على الوجه الاول والثاني وكيف فخرت
عظامه وبليت على الوجه الثالث (ولنجعلك آية للناس) أى ولنجعلك
دليلا للناس على البعث بعنناك (وانظر الى العظام كيف ننشزها)
أى نرفعها (ثم تكسوها لحما) على كلا الوجهين ظاهر فانه اذا بعث
وعلم حاله وتجرده عن البدن علم تر كيب بدنه برفع العظام وجعلها
وكسوتها لحما (فلما تبين له) ذلك البعث والنشور (قال أعلم أن الله
على كل شئ قدير واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى) أى
بلغنى الى مقام العيان من مقام العلم الايقانى ولهذا قرر ايمانه بهمزة
الاستفهام التقريرية (يقال أولم تؤمن) أى أولم تعلم ذلك يقينا
وأجاب ابراهيم عليه السلام بقوله (بلى ولكن ليطمئن قلبي) أى
ليسكن وتحصل طمأنينة بالمعينة فان عين اليقين انما يوجب
الطمأنينة لاعلمه (قال فخذ أربعة من الطير) أى القوى الاربعة التى
تنمعه عن مقام العيان وشهود الحياة الحقيقية وقبل كانت طاوسا
وديكاً وغراباً وحمامة وفي رواية بطة فالطاوس هو العجب والديك
الشهوة والغراب الحرص والحمامة حب الدنيا تألفها وكرها وبرجها
والظاهر انهما بطة فتكون اشارة الى الشره الغالب عليها (فصرهن
اليك) أى أملهن واضمهن اليك بضبطها ومنعها عن الخروج الى

وانظر الى جارك ولنجعلك آية
للناس وانظر الى العظام كيف
ننشزها ثم تكسوها لحما فلما تبين
له قال أعلم أن الله على كل شئ
قدير واذا قال ابراهيم رب ارنى
كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن
قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال
فخذ أربعة من الطير فصرهن
اليك

طلب لذاتها والنزوع الى ما لوفاتها وقيل أمر بأن يذبحها ويتنف
ر يشها ويخلط لحومها ودماءها بالدق ويحفظ رؤسها عنده أى يمنعها
عن افعالها ويزيل بها عن النفس ويقمع دواعيها وطبائعها
وعاداتها بالريضة ويبقى أصولها فيه (ثم اجعل على كل جبل منهن
جزأ) أى من الجبال التى بحضرتك وهى العناصر الاربعة التى هى
أركان بدنه أى المقعها وأمتها حتى لا يبقى الا أصولها المر كوزة فى
وجودك وموادها المعدّة فى طبائع العناصر التى فىك كانت الجبال
سبعة فعلى هذا يشير بها الى الاعضاء السبعة التى هى اجزاء البدن (ثم
ادعهن) أى انهن اذا أنت حيت بحياتها كانت غير طبيعة مستولية
عليك وحشية ممتنعة عن قبول أمرك فاذا قتلتها كنت حيا بالحياة
الحقيقية الموهوبة بعد الفناء والخوف تصير هى حية بحياتك لا بحياتها
حياة النفس مطيعة لك منقادة لأمرك فاذا دعوتها (يأتينك سعيها
واعلم أن الله عزير) غالب على قهر النفوس (حكيم) لا يتقهرها الا
بحكمة ويمكن جملة على حشر الوحوش والطيور وعلى هذا فيكون
جعل أجرائها على الجبال تغذية الجسم بها وادعائها واتيانها اليه ساعية
توجهها الى الانسان بعد النشور (مثل الذين ينفقون أموالهم
فى سبيل الله) ذكر سبحانه ثلاث انفاقات وفاضل بينها فى الجزاء أولها
الانفاق فى سبيل الله وهو انفاق فى عالم الملك عن تجلى الافعال يعطيه
صاحبه لينسبه الله تعالى فأنا به سبع مائة أضعاف ما أعطى ثم زاد
فى الاضعاف الى ما لا يتناهى بحسب المشيئة لان يده تعالى أبسط
وأطول من يده بما لا يتناهى (والله واسع) كثير العطاء لا يتقدر
باعطيتنا عطاؤه (عليم) بنيات المعطين واعتماداتهم أنه من فضل الله
تعالى فينسبهم على حسب ذلك وثانيها الانفاق عن مقام مشاهدة
الصفات على ما سأتى وهو الانفاق لطلب رضا الله كما ان الاولى هو
الانفاق لطلب عطاء الله وثالثها الانفاق بالله وهو عن مقام شهود

ثم اجعل على كل جبل
منهن جزأ ثم ادعهن يأتينك
سعيها واعلم أن الله عزير حكيم مثل
الذين ينفقون أموالهم فى سبيل
الله كمثل حبة أنبت سبع
سنابل فى كل سنبله مائة حبة
والله يضاعف لمن يشاء والله
واسع عليم
أموالهم فى سبيل الله

الذات (ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى) منه على أن الانفاق يبطله
 المن والاذى لأن الانفاق إنما يكون محمود الثلاثة وأوجه كونه موافقا
 للأمر بالنسبة إلى الله تعالى وكونه من يلازمه البخل بالنسبة
 إلى نفس المنفق وكونه نافعا مريحا بالنسبة إلى المستحق فإذا من
 صاحبه فقد خالف أمر الله لأنه منهي وظهرت نفسه بالاستطالة
 والاعتداد بالنعمة والعجب والاحتجاب بفعلها ورؤية النعمة منها
 لأمر الله وكلها رذائل أردأ من البخل لازمة له ولولم يكن له الأروية
 نفسه بالفضيلة لكفاه مبطلا وأما الوجه الثالث الذي هو بالنسبة
 إلى المستحق فيبطله الأذى المنافي للراحة والنفع والمن أيضا مبطل له
 لاقتضائه الترفع واطهار الاصطناع وإثبات حق عليه ثم قال (قول
 معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى) إذا القول الجميل
 وإن كان بالرديفرح قلبه ويرق روحه والصدقة إنما تنفع جسده
 ولا تفرح القلب إلا بالتبعية ونصو النفع فإذا قارن ما ينفع الجسد
 ما يؤذى الروح تكدر النفع وتنقص ولم يقع في مقابلة الفرح الحاصل
 من القول الجميل ولولم يكن مع التغميض أيضا لآثار الروحانيات أشرف
 وأحسن وأوقع في النفوس (والله غني) عن الصدقة المقرنة
 بالأذى فيعطى المستحق من خزائن غيبه (حليم) لا يعاجل بالعقوبة
 (مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله) هذا هو القسم
 الثاني من الانفاق فضله على الأول بتشبيهه بالجنة فإن الجنة مع إتياء
 أكلها تبقى بحالها بخلاف الجنة فأشار بها أنه ملك لهم كأنه صفة ذاتية
 ولهذا قال (وتبئيت من أنفسهم) أي توطينا لها على الجود الذي هو
 صفة ربانية وقوله (بربوة) إشارة إلى ارتفاع رتبة هذا الانفاق
 وارتفاعه عن درجة الأول (أصاها وأبل) أي حظ كثير من صفة
 الرحمة الرحمانية ومددوا فر من فيض جوده لأنها ملكة الاتصال بالله
 تعالى بمناسبة الوصف واستعداد قبوله والاتصاف به (فان لم يصباها

ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى
 لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون قول
 معروف ومغفرة خير من صدقة
 يتبعها أذى والله غني
 ثانياً الذين آمنوا لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمن والأذى كالذي
 ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن
 بالله واليوم الآخر فقله كمثل
 صفوان عليه تراب فأصابه
 وابل فتركه صلدا لا يقدرون
 على شيء مما كسبوا والله
 لا يهدي القوم الكافرين
 ومثل الذين ينفقون أموالهم
 ابتغاء مرضاة الله وتبئيت من
 أنفسهم كمثل جنة بربوة أصابها
 وابل فاتت أكلهاضعفين فان
 لم يصباها

وابل) أى حظ كثير حفظ قليل (والله بما تعملون بصير) بأعمالكم يرى أنها من أى القبيل (أبوذاً أحدكم) تمثيل لحال من عمل صالحا انفاقا كان أو غير مقتربا به الى الله مبتغيا رضاه كما فى هذا القسم من الانفاق ثم ظهرت نفسه فيه وتحزرت فكانت حركاتها المتخالفة بحركة الروح ودواعيها المتفاوتة المضادة لداعية القلب اعصارا فاقترص الشيطان حركاتها واتخذها مجالا له بالوسوسة فنفت فيها رؤية عملها أوريا فكان ذلك النفت نارا احرقت عملها أخرج ما يكون اليه كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام اللهم اغفر لى ما تقربت به اليك ثم خالفه قلبى (أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أمر بالقسم الثالث من الانفاق من طيبات ما كسبتم اذا المختار بالله يختار الاشرف من كل شئ للناسبة كما قال أمير المؤمنين على عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال ومن كان فى انفاقه بالنفس لا يقدر على انفاق الاشرف لضئ النفس ومحبتها اياه واستئثارها به عن تخصيصه بالله فما كان بالنفس ليس ببرأصل لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) تخصونه بالانفاق كعادة المنفقين بالنفس والطبيعة (ولستم يأخذيه الا أن تغمضوا فيه) لمحببتكم الاطيب من المال لانفسكم لا اختصاص محبتكم بالذات اياها ولهذا لا تؤثرن الله بالمال عليها فتنفقوا أطيبه له (واعلموا أن الله غنى) فاتصفوا بغناه فتستفيضوا به عن المال ومحبته (حمد) لا يفعل الا الفعل المحمود فاقتدوا به (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء) أى الخصلة القبيحة التى هى البخل فتعوزوا منه بالله فانه (يعدكم مغفرة منه) أى ستر الصفات نفوسكم بنوره (وفضلا) وموهبة من مواهب صفاته لكم وتجلياتها كالغنى المطلق فلا يبقى فيكم خوف الفقر (والله واسع) يسع ذواتكم وصفاتكم وعطاؤكم لا يضيق وعاء جوده بالعطاء ولا ينقذ عطاياه (عليم) بمواقع تجلياته واستعدادها

وابل فطل والله بما تعملون
بصير أبوذاً أحدكم أن تكون
له الجنة من نخيل وأعناب تجري
من تحتها الانهار له فيها من كل
الثمار وأصابه الكبر وله ذرية
ضعفاء فأصابها اعصار فيه نار
فاحتترقت كذلك بين الله لكم
الايات اهلكم تفكرون يا أيها
الذين آمنوا أنفقوا من طيبات
ما كسبتم وما أخرجنا لكم من
الارض ولا تيمموا الخبيث منه
تنفقون ولستم يأخذيه الا أن
تغمضوا فيه واعلموا أن الله غنى
عبد الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم
مغفرة منه وفضلا والله واسع
عليم

واستحقاقها (يؤتى الحكمة من يشاء) لاختصاصه في الانفاق وكونه فيه بالله فيعطيه حكمة الانفاق لينفق من الحكمة الالهية لكونه متصفا بصفاته (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) لانها أخص صفات الله (وما يذكر) أن الحكمة أشرف الأشياء وأخص الصفات (الأولوالالباب) الذين نور الله عقولهم بنور الهداية فصفاها عن شوائب الوهم وقشور الرسوم والعادات وهو النفس فجزاء الانفاق الاول هو الاضعاف وجزاء الثاني هو الجنة الصفاتية الممثلة للاضعاف وجزاء الثالث هو الحكمة اللازمة للوجود والموهوب فانظر كم بينهما من التفاوت (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) من أى القبول هو فيجاريكم بحسبه (وما للظالمين) أى المنفقين رياء الناس الواضعين الانفاق في غير موضعه أو الناقصين حقوقهم برؤية انفاقهم أو ضم المن والاذى اليه أو بالانفاق من الخبيث (من أنصار) يحفظونهم من بأس الله (فهو خير لكم) لبعدها عن الرياء وكونها أقرب الى الخلاص (ليس عليك هداهم) الى الانفاقات الثلاثة المذكورة المبرأة عن المن والاذى والرياء ورؤية الانفاق وكونه من الخبيث أى لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين انما عليك تبليغ الهداية (ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم) لم تمنون به على الناس وتؤذونهم (وما تنفقوا الا ابتغاء وجه الله) فإلستم تستطيلون به على الناس وكيف تراؤن فيه (وما تنفقوا من خير يوف اليكم) ليس لغيركم فيه نصيب فلا تنفقوا الا على أنفسكم في الحقيقة لا على غيركم فلا ينقص به شئ منكم فإلستم تقصدون الخبيث بالانفاق منه فثلاثها مصروفة الى الاقسام الثلاثة المذكورة من الانفاق التحذير عن آفاتهما بتصوير غاياتهما (للفقراء) أى اقصدوا بصدقاتكم الفقراء (الذين) أحصرهم المجاهدة (في سبيل الله

يؤتى الحكمة من يشاء
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي
خيرا كثيرا وما يذكر الا أولو
الباب وما أنفقتم من نفقة
أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه
وما للظالمين من أنصار ان
تبدوا الصدقات فتعماهى
وان تحفوها وتؤتوها الفقراء
فهو خير لكم ويكفر عنكم من
سيئاتكم والله بما تعملون خبير
ليس عليكم هداهم ولكن الله
يهدي من يشاء وما تنفقوا من
خير فلا أنفسكم وما تنفقوا من
ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من
خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون
للفقراء الذين أحصروا في سبيل
الله

لا يستطيعون ضرباً في الارض) للتجارة والكسب لاشتهغالهم بالله
 واستغراقهم في الاحوال وسرف أوقاتهم في العبادات (يحسبهم
 الجاهل أغنياء من التعفف) عن السؤال والاستغناء عن الناس
 (تعرفهم بسيماهم) من صفرة وجوههم ونور جباههم وهيئة ثيابهم
 أنهم عرفاء فقراء أهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم (لا يستلون
 الناس الخاف) أى الخاف والمراذى مسئلة الناس بالكلمة
 كقوله * على لاحب لا يهتدى بمناره * والمرادنى المنار والاهتداء
 جميعاً أو نفي الخاف وإثبات التعفف في المسئلة (وما تنفقوا من
 خير) على أى من أنفقتم غنياً كان أو فقيراً (فإن الله به عليم) أى بان
 ذلك الاتفاق له أو لغيره فيجازى بحسبه (الذين يتفقون) عم الاتفاق
 أو لا وثانياً بحسب الاوقات والاحوال ليعلم انه لا يتفاوت به ابل بالقصد
 والنية (الذين يأكلون الربوا لا يقومون) الى آخره آكل الربوا سوءاً
 حالاً من جميع مرتكبي الكبر فإن كل مكتسب له توكل مافى كسبه
 قليلاً كان أو كثيراً كالتاجر والزارع والمحترف اذ لم يعينوا أرزاقهم
 بقولهم ولم تتعين لهم قبل الاكتساب فهم على غير معلوم في الحقيقة
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى الله أن يرزق المؤمن الا
 من حيث لا يعلم وأما آكل الربا فقد عين على أخذه مكسبه ورزقه سواء
 ربح الأخذ أو خسره فهو محجوب عن ربه بنفسه وعن رزقه بتعدينه
 لا توكل له أصلاً فوكله الله تعالى الى نفسه وعقله وأخرجه من حفظه
 وكلاءه فاخطفه الجن وخبلته فيقوم يوم القيامة ولا رابطة بينه
 وبين الله كسائر الناس المرتبطين به بالتوكل فيكون كالمصروع الذى
 مسه الشيطان فتخبطه لا يهتدى الى مقصد (ذلك بأنهم قالوا) أى
 ذلك بسبب احتجاجهم بقياسهم وأقول من قاس ابليس فيكونون من
 أصحابه مطرودين مثله (يمحق الله الربوا) وان كان زيادة في الظاهر
 (ويربى الصدقات) وان كان نقصاً فافى الشاهد لان الزيادة

لا يستطيعون ضرباً في الارض
 يحسبهم الجاهل أغنياء من
 التعفف تعرفهم بسيماهم
 لا يستلون الناس الخافاً وما
 تنفقوا من خير فإن الله به عليم
 الذين يتفقون أمراً وهم بالليل
 والنهار سراً وعلانية فلهم
 أجرهم عند ربهم ولا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون الذين
 يأكلون الربوا لا يقومون
 الا كما يقوم الذى يتخبطه
 الشيطان من المس ذلك بأنهم
 قالوا إنما البيع مثل الربوا وأحل
 الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه
 موعظة من ربه فاتتهى فله ما
 سلف وأمره الى الله ومن عاد
 فأولئك أصحاب النار هم فيها
 خالدون يمحى الله الربوا ويربى
 الصدقات

والله لا يحب كل كفار أثيم إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا إن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون * (٩٨) * واتقوا يوم ترجعون فيه إلى

الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب ولملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يعل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحداهما فتدكر أحداهما الأخرى ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا إذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وإن كنتم

والنقصان انما يكونان باعتبار العاقبة والنفع في الدارين والمال الحاصل من الربا لبركة له لانه حصل من مخالفة الحق فتكون عاقبته وخيمة وصاحبه يرتكب سائر المعاصي اذ كل طعام يولد في أكله دواعي وافعالا من جنسه فان كان حراما يدعوه الى أفعال محرمة وان كان مكروها فالى أفعال مكروهة وان كان مباحا فالى مباحة وان كان من طعام الفضل فالى مندوبات وكان في أفعاله متبرعا متفضلا وان كان بقدر الواجب من الحقوق فافعاله تكون واجبة ضرورية وان كان من الفضول والحظوظ فافعاله تكون كذلك فعليه اثم الربا وآثار أفعاله المحترمة المتولدة من أكله على ما ورد في الحديث الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول فتزداد عقوباته وآثامه أبداً ويتلف الله ماله في الدنيا فلا ينتفع به أعصابه وأولاده فيكون ممن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الحق الكلى وأما المتصدق فليكون ماله من كى يبارك الله في ثمره مع حفظ الاصل وأكله لا يكون الا مطيعا في أفعاله ويبقى ماله في أعقابه وأولاده مستفعا به وذلك هو الزيادة في الحقيقة ولولم تكن زيادته الا ما صرف في طاعة الله لكني به زيادة وأى زيادة أفضل مما تبقى عند الله ولولم يكن نقصان الربا الا حصوله من مخالفة الله وارتكاب نهيه لكني به نقصانا وأى نقصان أخش مما يكون سبب حجاب صاحبه وعذابه ونقصان حظه عند الله (والله لا يحب كل كفار أثيم) أى آكل الربا كفاراً أثيم بفعله والله لا يحب من كان كذلك (لله ما في السموات) أى في العالم الروحاني كله بواطنه وصفاته وأستار غيوبة ودقائق جوده (وما في الارض) أى في العالم الجسماني كله ظواهره وأسمائه وأفعاله تشهد العالمين وهو على كل شيء شهيد (وان تبدوا ما في أنفسكم) يشهد بأسمائه وظواهره فيعلمه ويحاسبكم به وان تحفوه يشهد بصفاته وبواطنه فيعلمه ويحاسبكم به (فيغفر لمن يشاء) لتوحيده وقوة يقينه وعروض سياسته وعدم

على سفر ولم تجدوا كتابا فها من مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي ائتمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكفوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء

رسوخها في ذاته فان مشيئته مبنية على حكمته (ويعذب من يشاء)
لفساد اعتقاده ووجود شكه أو رسوخ سياسته في نفسه (والله على
كل شيء قدير) فيقدر على المغفرة والتعذيب جميعا (آمن الرسول
بما أنزل اليه من ربه) صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة كان
خاقله القرآن والترقي بعائنه والتحقيق (والمؤمنون كل آمن بالله)
وحده جميعا (وملائكته وكتبه ورسله) أي وحده تفصيلا عند
الاستقامة مشاهدا لوحده في صورة تلك الكثرة معطيا لكل تجل
من تجلياته في مظهر من مظاهره حكمه (لا تفرق) أي يقولون
لا تفرق بينهم برتب بعض وقبول بعض ولا نشك في كونهم على الحق
وبالحق لشهود التوحيد ومشاهدة الحق فيهم بالحق (وقالوا سمعنا)
أي أجبنا ربنا في كتبه ورسله ونزول ملائكته واستقمنا في سيرنا
(غفرانك ربنا) أي اغفر لنا وجوداتنا وصفاتنا واحمها بوجودك
ووجود صفاتك (واليك المصير) بالفناء فيك (لا يكلف الله نفسا
الا وسعها) لا يحملها الا ما يسعها ولا يضيق به طوقها واستعدادها
من التجليات فان حظ كل أحد من الكشوف والتجليات ما يطيق به
وعاء استعداده الموهوب له في الازل من الفيض الاقدس ولا يضيق
عليه (لهما ما كسبت) من الخيرات والعلوم والكمالات والكشوف
على أي وجود سواء كانت بقصد هاهنا ولا بقصد هاهنا من عالم النور
فان الخيرات كلها ذاتية لها ترجع فائدتها اليها دون الشرور ومن
الجهالات والرزائل والمعاصي والمقائص فانها أمور ظلمانية غريبة
عن جوهرها فلا تنفرها ولا تلحق تبعاتها الا اذا كانت منجذبة اليها
متوجهة بالقصد والاعمال لتكسبها ولهذا ورد في الحديث ان
صاحب اليقين يكتب كل حسنة تصدر عن صاحبه في الحال وصاحب
الشك لا يكتب حتى تمضي عليه ست ساعات فان استغفر فيها وتاب
أوندم فلم يكتب وان أصر كتب والمراد بالنفس هاهنا الذات والالكان

ويعذب من يشاء والله على كل
شيء قدير آمن الرسول بما أنزل
اليه من ربه والمؤمنون كل
آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله لا تفرق بين أحد من رسله
وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك
ربنا واليك المصير لا يكلف الله
نفسا الا وسعها لهما ما كسبت
وعليهما ما اكتسبت

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكافئها الا ما يسعها ويتيسر لها
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة ^{الك} ب في موضع الخير
لكونها غير معتنية به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها
منجذبة اليه معتلة له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لاتؤاخذنا ان
نسينا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سأل والقران على فراقك
محتجين عندك فانا غرباء بعداء طال العهد بنا مسافرين عندك ممحنيين
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرة ملك حتى
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا صرا) في ذاتنا وصفاتنا
وأفعالنا فتأصرونا وتجسنا في مكائنا مهجورين عندك فانه لا نقرر
أنقل منها (كما حملته على الذين من قبلنا) من المحتجين بنظواهر
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من
ثقل الهجران والحرمان عن وصالك ومشاهدة جالك بحجب جلالك
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجبئنا
عندك وحرمتنا برد عفوك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه
أو يمدنا ومن حق السيد أن ينصر عبيده (على القوم الكافرين)
من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أوها منا وخيالنا
المحبوبين عندك الحاجبين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتا وبله (نزل عليك الكتاب

ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا أو
أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا
اصرا كما حملته على الذين من
قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك الكتاب

بالحق) أى رفاة رتبة فرتبة ودرجة فدرجة تنزل الكتاب بما يلى
 منجم الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل
 القرانى (مصداق لما بين يديه) من التوحيد الازالى السابق المعلوم
 فى العهد الاوّل المخزون فى غيب الاستعداد (وأنزل التوراة
 والانجيل من قبل) هكذا ثم (أنزل الفرقان) أى التوحيد
 التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو
 منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة (ان الذين كفروا) أى احتجبوا عن
 هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد
 فى الحقيقة (لهم عذاب شديد) فى البعد والحرام (والله عزيز)
 أى قاهر (ذو انتقام) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله
 منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه آيات
 محكمات) سمى من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا يحتمل الا
 معنى واحدا (هن أتم) أى أصل (الكتاب وأخر متشابهات)
 تحتمل معنيين فصاعدا ويستتبه فيها الحق والباطل وذلك ان الحق
 تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار
 والتعدد وله وجوه متكررة اضافة متعددة بحسب مرآتى المظاهر
 وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد
 ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التزليل كذلك لتصرف المتشابهات
 الى وجوه الاستعدادات فيمتعلق كل بما يناسبه ويظهر الابتلاء
 والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي
 فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى
 تحتملها المتشابهات فيردونها الى المحكمات ممثلين بمثل قول الشاعر
 وما الوجه الا واحد غير أنه * اذا أنت أعددت المزايا تعددا
 * وأما المحجوبون (الذين فى قلوبهم زيغ) عن الحق (فيتبعون ما تشابهه)
 لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصداق لما بين يديه
 وأنزل التوراة والانجيل
 من قبل هدى للناس وأنزل
 الفرقان ان الذين كفروا بايات
 الله لهم عذاب شديد والله عزيز
 ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه
 شئ فى الارض ولا فى السماء هو
 الذى يصوركم فى الارحام كيف
 يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم
 هو الذى أنزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات هن أتم الكتاب
 وأخر متشابهات فأما الذين فى
 قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابهه
 منه

الامر بالعكس فيكون حينئذ معناه لا يكافئها الا ما يسعها ويتيسر لها
من الاعمال دون مدى الجهد والطاقة وذكر الكسب في موضع الخير
لكونها غير معتنية به معتلة له والاكتساب في موضع الشر لكونها
منجذبة اليه معتلة له بالقصد لكونها مأوى الشر (ربنا لا تؤاخذنا ان
نسينا) عهدك (أو أخطأنا) في العمل لما سألنا القرآن على فراقك
محتجين عندك فانا غرباء بعداء طال العهد بنا مسافرين عندك محتجين
في الظلمات بأنواع البلاء ولا قدر ولا مقدار لنا في حضرتك حتى
تؤاخذنا بذنوبنا (ربنا ولا تحمل علينا اصرار) في ذاتنا وصفاتنا
وأفعالنا فتأصرونا وتحبسنا في مكائنا مهجورين عندك فانه لا تقل
أثقل منها (كما حملته على الذين من قبلنا) من المحتجين بظواهر
الافعال أو بواطن الصفات (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من
ثقل المهجران والحرمان عن مصالح ومشاهدة جمالك بحجب جلالك
(واعف عنا) سيئات أفعالنا وصفاتنا فانها كلها سيئات مجتئنا
عندك وحرمتنا برد عفوك ولذة رضوانك (واغفر لنا) ذنوب وجوداتنا
فانها أكبر الكبائر كما قيل

اذا قلت ما أذنبت قالت مجيبة * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
(وارحنا) بالوجود الموهوب بعد الفناء (أنت مولانا) ناصرنا
ومتولى أمورنا (فانصرنا) فان من حق الولي أن ينصر من يتولاه
أو يبدنا ومن حق السيد أن ينصر عبده (على القوم الكافرين)
من قوى نفوسنا الامارة وصفاتها وجنود شياطين أو هامنا وخيالنا
المحبوبين عندك الحاجبين ايانا بكفرها وظلمتها

﴿سورة آل عمران﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم الله لا اله الا هو الحي القيوم) مرتاؤيله (نزل عليك الكتاب

ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو
أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا
اصرار كما حملته على الذين من
قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
لنا به واعف عنا واغفر لنا
وارحنا أنت مولانا فانصرنا
على القوم الكافرين
* (بسم الله الرحمن الرحيم)
الم الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك الكتاب

بالحق) أى رقالة رتبة فرتبة ودرجة فدرجة بتزويل الكتاب بإمساك
منجمها الى العلم التوحيدى الذى هو الحق باعتبار الجمع المسمى بالعقل
القرانى (مصداق لما بين يديه) من التوحيد الازالى السابق المعلوم
فى العهد الاوّل المخزون فى غيب الاستعداد (وأنزل التوراة
والانجيل من قبل) هكذا تم (أنزل الفرقان) أى التوحيد
التفصيلى الذى هو الحق باعتبار الفرق المسمى بالعقل الفرقانى وهو
منشأ الاستقامة ومبدأ الدعوة (ان الذين كفروا) أى احتجبوا عن
هذين التوحيدين بالمظاهر والاكوان التى هى آيات التوحيد
فى الحقيقة (لهم عذاب شديد) فى البعد والحرمان (والله عزيز)
أى قاهر (ذو انتقام) لا يقدر وصفه ولا يبلغ كنهه ولا يقدر على مثله
منتقم (لا يخفى عليه شئ) فى العالمين فيعلم مواقع الانتقام (منه آيات
محكمات) سمع من أن يتطرق اليها الاحتمال والاشتباه لا محتمل الا
معنى واحدا (هن أتم) أى أصل (الكتاب وأخر متشابهات)
تحتل معنيين فصاعدا ويشتهبه فيها الحق والباطل وذلك ان الحق
تعالى له وجه هو الوجه المطلق الباقي بعد فناء الخلق لا يحتمل التكرار
والتعدد وله وجوه متكررة اضافية متعددة بحسب مرأى المظاهر
وهى ما يظهر بحسب استعداد كل مظهر فيه من ذلك الوجه الواحد
ياتبس فيها الحق بالباطل فورد التنزيل كذلك لتصرف المتشابهات
الى وجوه الاستعدادات فيعلق كل بما يناسبه ويظهر الابداء
والامتحان فأما العارفون المحققون الذين يعرفون الوجه الباقي
فى أية صورة وأى شكل كان فيعرفون الوجه الحق من الوجوه التى
تحتلها المتشابهات فيردونها الى المحكمات متمثلين بمثل قول الشاعر
وما الوجه الا واحد غير أنه * اذا أنت أعددت المزايا تعددا
* وأما المحجوبون (الذين فى قلوبهم زيغ) عن الحق (فيتبعون ما تشابه)
لاحتجابهم بالكثرة عن الوحدة كما ان المحققين يتبعون المحكم

بالحق مصداق لما بين يديه
وأنزل التوراة والانجيل
من قبل هدى للناس وأنزل
الفرقان ان الذين كفروا وآيات
الله لهم عذاب شديد والله عزيز
ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه
شئ فى الارض ولا فى السماء هو
الذى يصوركم فى الارحام كيف
يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم
هو الذى أنزل عليك الكتاب
منه آيات محكمات هن أتم الكتاب
وأخر متشابهات فأما الذين فى
قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه
منه

ويتبعونه المتشابه فيختارون من الوجوه المحتملة ما يناسب دينهم ومذهبهم (ابتغاء الفتنة) أى طلب الضلال والاضلال الذى هم بسبيله (وابتغاء تأويله) بما يناسب حالهم وطريقتهم * اذا عوج سكين فعوج قرابه * فهم كما لا يعرفون الوجه الباقي فى الوجوه لزم أن لا يعرفوا المعنى الحق من المعانى فيزداد حجابهم ويغلظ ليستحقوا به العذاب (وما يعلم تأويله الا الله والراستخون فى العلم) العالمون يعلمون بعلمه أى أنما يعلمه الله جميعا وتفصيلا (يقولون آمنابه) يصدقون علم الله به فهم يعلمون بالنور الايمانى (كل من عند ربنا) لأن الكل عندهم معنى واحد غير مختلف (وما يذكر) بذلك العلم الواحد المنفصل فى التفاصيل المتشابهة المتكررة الا الذين صفت عقولهم بنور الهداية وجردت عن قشر الهوى والعادة (ربنا لاترغ) عن التوجه الى جنابك والسعى فى طاب لقائك والوقوف ببابك بالافتتان بحب الدنيا وغلبة الهوى والميل الى النفس وصفاتها والوقوف مع حظوظها ولذاتها (بعداذ هديتنا) بنورك الى سراطك المستقيم والدين القويم وبسجيات وجهك الى جمالك الكريم (وهب لنا من لدنك رحمة) رحمة تمحو صفات باصفتك وظلمتنا بأفوارك (انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) أى يجمعهم ليوم الجمع الذى هو الوصول الى مقام الوحدة الجامعة للخلائق أجمعين الاولين والاخرين فلا يبقى لهم شك فى مشهدهم ذلك (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ) بل هى سبب حجابهم وبعدهم من الله وتعذيبهم بعذابه لشدة تعلقهم بهم ومحبتهم اياهم (قد كان لكم آية) يا معشر السالكين دالة على كمالكم وبلوغكم الى التوحيد (فى فئتين التفتا فئة) القوى الروحانية الذين هم أهل الله وجنوده (تقاتل فى سبيل الله وأخرى) هى جنود النفس وأعوان الشياطين محجوبة عن الحق

ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراستخون فى العلم يقولون آمنابه كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الاباب ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف لارب فيه ان الذين كفروا لن الميعاد ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيأ وأولئك هم وقود النار كذاب أن فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب قل لذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى فئتين التفتا فئة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة

ترى الفئة الاولى مع قلة عددهم مثلهم عند التقاء ما الى معركة
البدن لتأييد الفئة الاولى بنور الله وتوفيقه وخذلان الفئة الثانية
وذلههم وعجزهم وضعفهم وانقطاعهم عن عالم الايد والقدرة فغلبت
الاولى الثانية وقهرهم بتأييد الله ونصره وصرفوا أموالهم التي هي
مدركاتهم ومعلوماتهم في سبيل معرفة الله وتوحيده (والله يؤيد بنصره
من يشاء) من أهل عنايته المستعدين للقاءه (ان في ذلك لعبرة) أي
اعتباراً أو امر اعتبر به في الوصول الى الحقيقة للمستبصرين الذين
انفتحت أعين بصائرهم واكتحلت بنور الايقان العلمي من أهل
الطريقة يعتبرون به أحوالهم في النهاية (زين للناس حب
الشهوات) لان الانسان مركب من العالم العلوي والسفلي ومن
نشأته وولادته تحجبت فطرته ووجدت نار غريزته وانطفأ نور بصيرته
بالغشوات الطبيعية والغواشي البدنية والماء الاجاج من اللذات
الحسية والرياح العواصف من الشهوات الحيوانية فبقى مهجوراً
من الحق في أوطان الغربة وديار الظلمة يسار به مبلوياً بأنواع
النصب والتعب فاذا هو بشعشة نور من التميز ولمعان برق من عالم
العقل وداع يناديه من الهوى والشيطان فتبعه فصادف
منزلاً زها وروضة أنيقة فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين
فاستوطنه وشكر سعيه ورضيه مسكاً وقال

عند الصباح يحمد القوم السرى * والداعى قدهي له القرى فذلك
حب الشهوات أي المشتبهات المذكورة وتزينها له وهو متيسع
له بحسب ما فيه من العالم السفلي وكما له حياته بحسب ما فيه من متيسع
الحياة الاخرى وكما لها بحسب ما فيه من العالم العلوي ولم يتنبه على
انها أبهى وألذ وأصفى مع ذلك وأبقى وهو معنى قوله (والله عنده
حسن المآب) فان أدركه التوفيق الالهى والتنبه السرى وقاربه
الانبياء النبوى كما قال (قل أؤنبئكم بخير من ذلكم) انبعث من

برونهم مثلهم رأى العين
والله يؤيد بنصره من يشاء ان
في ذلك لعبرة لاولى الابصار
زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين والقناطير
المقنطرة من الذهب والفضة
والخيل المسقومة والانعام
والحرث ذلك متاع الحياة
الدنيا والله عنده حسن المآب
قل أؤنبئكم بخير من ذلكم

باطنه شوق وعشق لحركة العلوى الى مركزه واشتعلت ناره التي قد
خمدت وتتابع عليه لوامع الانوار الالهية وطوالع الاشرافات
القدسية فاستنار نور بصره الذي قد انطفأ ورقن الحب التي منعت
فطرته عن طلب المقر والمأوى وتنغص عيشه الذي هو فيه فتكدر ما هو
عليه واستظلم ما كان قد استصفاه من الحياة الدنيا وسكنت في نفسه
سورة الهوى بغلبة الجزء الروحاني على الجسماني وذاق طعم ماء فرات
الحياة الحقيقية فلم يصبر على الملح الاجاج وباشرق قلبه خطرات اليقين
بجريعات شربها من الماء المعين فعلم أنه كان أكن في سرب من الارض
فاستلم ضوء الكواكب ليل لا وظنه نهارا فخرج فاذا هو بيرة فيها
ماء زعاق وأنواع من الحشائش كالخمخيم والجرج يروى ونحوها فظننا
رياحين ونمارا فخبس بما وجد عن ضياء الشمس وألوان الطيب
والفواكه فعزم على رحيل الاوبة وغشيتة وحشة الغربة فاتقى
ما استطاب واستحلى ثم سار وخلي حتى اذا أضاء نور صبح عين اليقين
وحان وقت طلوع شمس الوحدة رأى جنة تحب فيها بصره ودهش
في وصفها عقله وكان ما كان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر فاذا أفاق وقد طلعت الشمس وجد فيها ألاف وأحبابا
وعرف أنه كان له مشوى وما آبا ورجع اليه الانس ونزل محلة القدس
بدار الترار في جوار الملك الغنار وأشرقت عليه سجمات وجهه
الكريم وحل بقلبه روح الرضا العليم وذلك معنى قوله (للذين اتقوا
عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار) الى قوله (والله بصير
بالعباد) فالجنات جنات الافعال والازواج أصناف روحانيات عالم
القدس والرضوان جنات الصفات (الذين يقولون ربنا اتنا
بأنوار أفعالك وصفناك) فاغفر لنا ذنوبنا أى ذنوب وجوداتنا
بذاتك (وقنا عذاب النار) أى نار الهجران ووجود البقية
(الصابرين) على غصص المجاهدة والرياضة (والصادقين) في المحبة

للذين اتقوا عند ربهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وأزواج مطهرة
ورضوان من الله والله بصير
بالعباد الذين يقولون ربنا اتنا
آمنًا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا
عذاب النار الصابرين
والصادقين

والقاتين والمنفقين والمستغفرين * (١٠٥) * بالامحار شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما

بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان حاجوك فقل أسلت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والامتين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما علكم البلاغ والله بصير بالعباد ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين لم تزل الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهو معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون

والارادة (والقاتين) في السلوك اليه وفيه (والمنفقين) ما عداه من أموالهم وأفعالهم وصفاتهم ونفوسهم وذواتهم (والمستغفرين) عن ذنوب تلويثاتهم وبقياتهم في أسفار أيام التجليات النورية عند طلوع طوابع الأنوار وظهور تبشير صبح يوم القيامة الكبرى بالافق الاعلى فأجابهم وقت طلوع شمس الذات من مغرب وجودهم فلم يبق مغربا بقوله (شهد الله أنه لا اله الا هو) طلع الوجه الباقي فشهد بذاته في مقام الجمع على وحدانيته اذ لم يبق شاهد ولا مشهود غيره ثم رجع الى مقام التفصيل فشهد بنفسه مع غيره على وحدانيته في ذلك المشهد فقال (والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط) أي مقيما للعدل في تفاصيل مظاهره وصور كثرها الذي هو ظل الوحدة في غير الجمع باعطاء كل ذي حق بحسب استعداده واستحقاقه حقه من جوده وكماله وتجليه فيه على قدر سعة وعائه (لا اله الا هو) في المشهدين (العزيز) القاهر الذي يقهر كل شيء باعتبار الجمع فلا يصل اليه أحد (الحكيم) الذي يدر بحكمته كل شيء فيعطيه ما يليق به باعتبار التفصيل (ان الدين عند الله) هو هذا التوحيد الذي قرره بنفسه فان دينه دين اسلام الوجوه كما قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم أسلت وجهي لله أي نفسي وجلتي وانخلعت عن اينتي ففقت فيه وأمر الله تعالى حبيبه عليه الصلاة والسلام فيما بعد بقوله (فان حاجوك فقل أسلت وجهي لله ومن اتبعن * ان الذين يكفرون بآيات الله) أي المحجوبين عن الدين (ويقتلون النبيين بغير حق) لكونهم محجوبين بدينهم لا يقبلون الا ما هم عليه من التقليد والتقليد والانبياء دعوهم الى التوحيد ومنعوهم عن التقليد فقتلوهم (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس) من أتباعهم اذ العدل ظل التوحيد فمن لم يكمل له لا يمكنه العدل وهم قد حجبا بتقيدهم بدينهم فقد حجبا بظلمهم عن العدل فخالقوهم وقتلوهم (أولئك الذين حبطت أعمالهم) التي عملوها على دين نبينهم

لأنهم كانوا بتقليد نبيهم ناجين بالمطاعة وأنبياءهم كانوا شفعاءهم
بوسطهم بينهم وبين الله في وصول الفيض اليهم فاذا أنكروا النبيين
واتباعهم العادلين فقد خالفوا نبيهم لأن الأنبياء كلهم على ملة واحدة
في الحقيقة هي ملة التوحيد لانفترق بين أحد منهم في كونهم على
الحق فمن خالف واحدا فقد خالف الكل وكذا من خالف أهل العدل
من أتباع النبيين فقد ظلم ومن ظلم فقد خرج بظلمه عن المطاعة وأيضا
فمن كسر الاتباع منكر المتبوعين ومنكر الظلم منكر الذات خارج
عن نورها وإذا خالفوا نبيهم لم يبق بينهم وبينه من الوصلة والمناسبة
ما تمكن به الاستفاضة من نوره فخرجوا عن نوره وكانت أعمالهم منورة
بنوره لاجل المطاعة لانور ذاتي لها اذ لم تكن صادرة عن يقين فاذا
زال نورها العارضى باحتجابهم عن نبيهم فقد أظلمت وصارت كسائر
السيئات من صفات النفس الامارة وفيه ما سمعت غير مرة من قتل
كفار قوى النفس الامارة أنبياء القلوب والآخرين بالقسط من
القوى الروحانية (قل اللهم مالك الملك) تلك ملك عالم الاجسام
مطلقا تصرف فيه لا مالك ولا متصرف ولا مؤثر فيه غيرك (توحي
الملك من تشاء) يجعله متصرفا في بعضه (وتنزع الملك من تشاء)
يجعل التصرف في يد غيره ولا غير ثمة بل تقلبه من يد الى يد فانت
المتصرف فيه على كل حال بحسب اختلاف المظاهر (وتعزم من
تشاء) بالقاء نور من أنوار عزتك عليه فان العزة لله جميعا (وتذل من
تشاء) بسلب لباس عزتك عنه فيبقى ذليلا (بيدك الخير) كله وأنت
القادر مطلقا تعطى على حسب مشيئتكم تجلي تارة على بعض المظاهر
بصفة العز والكبرياء فتكسوه لباس العز والبهاء وتارة بصفة التهر
والاذلال فتكسوه لباس الهوان والصغار وتارة بصفة المعزفة تكون
مذلا وتارة بصفة المذل فتكون معزا وتارة بصفة الغنى فتعطى المال
وتارة بصفة المغنى فتفقروا أى يجعله مستغنيا عن المال فقيرا لا يحتاج

قل اللهم مالك الملك توحي الملك
من تشاء وتنزع الملك من تشاء
وتعز من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير انك على كل شئ قدير

الى شئ (توَّجَّ الليل في النهار وتوَّجَّ النهار في الليل) تدخل ظلمة
النفس في نور القلب فيظلم وتدخل نور القلب في ظلمة النفس فتستنير
بخلطهما معاً بعد المناسبة بينهما (وتخرج الحي) أي حي القلب
(من الميت) أي من ميت النفس وميت النفس من حي القلب بل
تخرج حي العلم والمعرفة من ميت الجهل وتخرج ميت الجهل من
حي العلم تحجبه عن النور كحال بلم بن باعورا (وترزق من تشاء) من
النعمة الظاهرة والباطنة جميعاً ومن أحدهما (بغير حساب لا يتخذ
المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) إذ لا مناسبة بينهم
في الحقيقة والولاية لا تكون إلا بالجنسية والمناسبة فينبذ لا يمكن أن
تكون المحبة بينهم ذاتية بل مجعولة مصنوعة بالتصنع والرياء والنفاق
وهي خصال مبعدة عن الحق إذ كلها بحجب ظلمانية ولولم يكن فيهم ظلمة
تناسب حال الكفرة ما قدروا على مخالطتهم ومصاحبتهم (ومن يفعل
ذلك فليس من الله في شئ) أي من ولاية الله في شئ يعتد به إذ ليس
فيهم نورية صافية يناسبون بها الحضرة الالهية (الآن تتقوا منهم
تقاة) أي الآن تخافوا من جهنم أمرًا يجب أن يتقوا الوهم
ظاهراً ليس في قلوبكم شئ من محبتهم وذلك أيضاً لا يكون إلا لضعف
اليقين إذ لو باشر قلوبهم اليقين لما خافوا إلا الله تعالى وشاهدوا معنى
قوله تعالى وإن عسى لك الله بضراً فلا كشف له إلا هو وإن يردك بخير
فلا راد لفضله فإخافوا غيره ولم يرجوا غيره ولذلك عقبه بقوله (ويحذركم
الله نفسه) أي يدعوكم إلى التوحيد العبداني كيلا يكون حذركم من
غيره بل من نفسه (والى الله المصير) فلا تحذروا إلا إياه فإنه المطلع على
أسراركم وعلايا تكم القادر على مجازاتكم أن تولوا أعداءه أو
تخافوهم سرّاً وجهراً (يوم تجد كل نفس) الآية كل ما يعمل الإنسان
أو يقوله يحصل منه أثر في نفسه وتنقش نفسه به وإذا تكرر صار
النقش ملكة راسخة وكذا ينتقش في صحائف النفوس السماوية

توَّجَّ الليل في النهار وتوَّجَّ
النهار في الليل وتخرج الحي
من الميت وتخرج الميت من
الحي وترزق من تشاء بغير
حساب لا يتخذ المؤمنون
الكافرين أولياء من دون
المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس
من الله في شئ الآن تتقوا منهم
تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى
الله المصير قل إن تخافوا ما في
صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم
ما في السموات وما في الأرض
والله على كل شئ قدير يوم تجذب
كل نفس ما عملت من خير محضاً
وما عملت من سوء تود لو أن بينها
وبينه أمداً بعيداً

لكنه مشغول عن هيئات نفسه ونقوشها بالشواغل الحسية
والادراكات الوهمية والخيالية لا يفرغ اليها فاذا فارتقت نفسه
جسدها ولم يبق ما يشغلها عن هيئاتها ونقوشها وجدت ما علمت من
خيراً وشرراً محضاً فان كان شرّاً اتقى بعد ما بينها وبين ذلك اليوم
أو ذلك العمل لتعذيبها به فتصير تلك الهيئات والنقوش صورتها ان
كانت راسخة والا وجدت جزاءها بحسبها وتكرر (ويحذركم الله
نفسه) تأكيد الثلاث ليعلموا ما يستحقون به عقابه (والله رؤوف
بالعباد) فلذا يحذرهم عن السيئات تحذير الوالد المشفق ولده عما
يؤيقه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) لما كان عليه
الصلاة والسلام حبيبه فكل من يدعى المحبة يلزمه اتباعه لان محبوب
المحبيب محبوب فحبب محبة النبي ومحبيته انما تكون باتباعه وسلك
سبيله قولاً وعملاً وخلقا وحالاً وسيرة وعقيدة ولا تمشي دعوى المحبة الا
بهذا فانه قطب المحبة ومظهره وطريقته طلسم المحبة فمن لم يكن له من
طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة
ناسب باطنه وسرّه وقلبه ونفسه باطن النبي وسرّه وقلبه ونفسه
وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة أن يكون لهذا المتابع قسط من
محبة الله تعالى بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله تعالى محبته عليه
ويسرى من باطن روح النبي نور تلك المحبة اليه فيكون محبوباً بالله
محباً له ولولم يتابعه لخالف باطنه باطن النبي فبعد عن وصف المحبوبة
وزالت المحبة عن قلبه أسرع ما يكون اذ لو لم يحبه الله تعالى لم يكن
محباً له (ويغفر لكم ذنوبكم) كما غفر لحبيبه حيث قال ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذنبه المتقدم ذاته والمتأخر صفاته فكذا
ذنوب المتابعين كما قال تعالى لا يزال العبد يتقرب الى آخر الحديث
(والله غفور) يمحو ذنوب صفاتكم وذواتكم (رحيم) يهب لكم
وجوداً وصفاتاً حقانية خيراً منها ثم نزل عن هذا المقام لانه أعز

ويحذركم الله نفسه والله رؤوف
بالعباد قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله ويغفر
لكم ذنوبكم والله غفور رحيم

من الكبريت الاجر ودعاهم الى ما هو أعم من مقام المحبة وهو مقام
الارادة فقال (قل أطيعوا الله والرسول) أى ان لم تكونوا محبين ولم
تستطيعوا متابعة حبيبي فلا أقل من أن تكونوا مريدين مطيعين لما
أمرتم به فإن المريد يلزمه متابعة الامر وامتنال المأمور به (فان
تولوا فان الله لا يحب الكافرين) أى ان أعرضوا عن ذلك أيضا فهم
كفار منكرون محجوبون والله لا يحب من كان كافرا فترك الطاعة يلزم
الكفر وبترك المتابعة لا يلزم لان تارك المتابعة يمكن أن يكون مطيعا
بمتابعة الامر ومعنى أطيعوا الله والرسول أطيعوا رسول الله لقوله
تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (ان الله اصطفى آدم ونوحا)
الاصطفاء أعم من المحبة والخلقة فيشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله
وصفوة وتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم
على بعض فأخص المراتب هو المحبة وأشار اليه بقوله ورفع بعضهم
درجات فلذلك كان أفضلهم حبيب الله محمد صلى الله عليه وسلم ثم الخلقة
التي هي صفة ابراهيم عليه السلام وأعمها الاصطفاء أى صفة آدم
عليه السلام (ذرية بعضهم من بعض) في الدين والحقيقة اذ الولاية
قسمان صورية ومعنوية وكل تنبي يتبع نبيا آخر في التوحيد والمعرفة
وما يتعلق بالباطن من أصول الدين فهو ولده كالأولاد المشايخ
في زماننا هذا وكما قيل الآباء ثلاثة أب ولدك وأب ربك وأب علمك
فكما ان وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم أمه من نطفة
أبيه فكذلك وجود القلب في الولادة الحقيقية يظهر في رحم
استعداد النفس من نعمة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة اشار
عيسى عليه السلام بقوله لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين
واعلم ان الولادة المعنوية أكثرها يتبع الصورية في التناسل ولذلك كان
الانبياء في الظاهر أيضا نسلا ثم عرشجرة واحدة فان عمران بن بصير
أباموسى وهرون كان من أسباط لاوى بن يعقوب بن اسحق بن

قل أطيعوا الله والرسول فان
تولوا فان الله لا يحب الكافرين
ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل
ابراهيم وآل عمران على العالمين
ذرية بعضهم من بعض

ابراهيم وعمران بن ماثان ابا مريم ام عيسى كان من اسباط يهودا بن يعقوب وكون محمد عليه الصلاة والسلام من اسباط اسمعيل بن ابراهيم مشهور وكذا كون ابراهيم من نوح عليه السلام وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب المزاج في الاعتدال وعدده وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذ الفيض يصل بحسب المناسبة وتفاوت الارواح في الازل بحسب صنوفها ومراتبها في القرب والبعد فتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتناسبة بعضهم من بعض متشابهة في الامزجة على الاكثر لا يتم الا لامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة وهذا مما يقوى ان المهدي عليه السلام من نسل محمد صلى الله عليه وسلم (والله سميع) حين قالت امرأة عمران رب اني نذرت لقولها (عليم) بنيتها كما شهدت بقولها (انك انت السميع العليم) واعلم ان النيات وهيئات النفس مؤثرة في نفس الولد كما ان الاغذية مؤثرة في بدنه فمن كان غذاؤه حلالا طيبا وهيئات نفسه نورية ونيانه صادقة حقانية جاء ولده مؤمنا صديقا ووليا ونبيا ومن كان غذاؤه حراما وهيئات نفسه ظلمانية خبيثة ونيانه فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا وكافرا خبيثا اذ النطفة التي تكون الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرتبة بتلك النفس فتناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد سرأى به فكان صدق مريم ونبوة عيسى بركة صدق أبيهما (وجد عند رزقا) يجوز أن يراد به الرزق الروحاني من المعارف والحقائق والعلوم والعلوم الفاضلة عليهم من عند الله اذ الاختصاص بالعندية يدل على كونها من الارزاق الدنية (هنالك دعا زكريا ربه) كان زكريا شيخا ههما وكان مقدا للناس اماما طلب من رب ولدا حقيقيا يوم مقامه في تربية الناس وهدايتهم كما اشار اليه في سورة كهيعص فوهب له

والله سميع عليم اذ قالت امرأت عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعتها وانثى والذكر لا أنثى وانثى وضعت وليس الذكر لا أنثى وانثى سميتها مريم وانثى أعيدتها بك وذريته من الشيطان الرجيم فتقبلها ربها بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا وكفلها زكريا كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم وجد عند الله اني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب هنالك دعا زكريا ربه

يحوي من صلبه بالقدرة بعدما أمر باعتكاف ثلاثة أيام ولك التأويل
 بالتطيق على أحوالك وتفاصيل وجودك كما علمت وهو أن الطبيعة
 الجسمانية أى القوة البدنية امرأة عمران الروح نذرت ما في قوتها
 من النفس المطمئنة لله تعالى بأنقيادها لأمر الحق ومطاوعته أنه
 فوضعت أمي النفس فكفلها الله ذكرى الفكر بعدما تقبلها لتكونها
 زكية قدسية فكما دخل عليها ذكرى الفكر محراب الدماغ وجد
 عندها رزقاً من المعاني الحديثة التي انكشفت عليها بصفتها من غير
 امتياز الفكر أياها فهناك دعا ذكرى الفكر تركب تلك المعاني
 واستوهم من الله ولد اطيماً مقدساً عن لوث الطبيعة فسمع الله دعاءه
 أى أجاب فنادته ملائكة القوى الروحانية وهو قائم بأمره في تركيب
 المعلومات يتأجج ربه باستنزال الانوار ويتقرب اليه بالتوجه الى عالم
 القدس في محراب الدماغ (ان الله يبشرك بيحيى) العقل بالفعل
 (مصدقاً) بعيسى القلب مؤمناً به وهو كلمة من الله لتقدسه عن عالم
 الاجرام والتولد عن المواد (وسيدا) لجميع اصناف القوى
 (وحسوراً) ما عان نفسه عن مباشرة الطبيعة الجسمانية وملابسة
 طبائع القوى البدنية (ونبياً) بالاخبار عن المعارف والحقائق
 الكلية وتعليم الاخلاق الجميلة والتدابير السديدة بأمر الحق (من
 الصالحين) من جملة المفارقات والمجردات التي تصلح بأفعالها أن
 تكون من مقربي حضرة الله تعالى بعد ان بلغ الفكر كبر منتهى طوره
 ولم يكن منتهياً الى ادراك الحقائق القدسية والمعارف الكلية
 وكانت امرأته التي هي طبيعة الروح النفسانية لانها محمل تصرف
 الفكر عاقر بالنور المجرد * وعلامة ذلك أى علامة حصول النور
 المجرد وظهوره من النفس الزكية امساكه عن مكالمات القوى البدنية
 في تحصيل مطالبهم وما آربهم ومخالطتهم في فضول لذاتهم وشهواتهم
 ثلاثة أيام كل يوم عقد تام من أطوار عمره عشر سنين الآن يرزى اليهم

قال رب هب لي من لذك ذرية
 طيبة انك سميع الدعاء فنادته
 الملائكة وهو قائم يصل في
 المحراب ان الله يبشرك بيحيى
 مصدقاً بكلمة من الله وسيدا
 وحسوراً ونبياً من الصالحين
 قال رب انى يكون لى غلام قد
 بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال
 كذلك الله يفعل ما يشاء قال
 رب اجعل لى آية قال آيتك ألا
 تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا
 واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشى
 والابكار

بإشارة خفية وبأمرهم بتسبيحهم المخصوص بكل واحد منهم من غير
أن يدنو منهم في مقاصدهم وأن يشتغل في الأيام الثلاثة التي مداها
ثلاثون سنة من ابتداء سن التمييز الذي هو العشر الأول بذكر ربه في
محراب الدماغ والتسبيح المخصوص به دائماً وكذلك قالت ملائكة
القوى الروحية لمريم النفس الزكية الظاهرة (إن الله اصطفاك)
لتنزهك عن الشهوات (وطهرتك) عن رذائل الاخلاق والصفات
المذمومة (واصطفاك على نساء) نفوس الشهوانية الملوثة بالافعال
الذميمة والملكات الرديئة (يامريم) أطيعي لربك بوظائف الطاعات
والعبادات (واسجدي) في مقام الانكسار والذل والافتقار
والعجز والاستغفار (واركعي) في مقام الخضوع والخشوع مع
الخاصة (ذلك من أنباء الغيب) أي أحوال غيب وجودك
(نوحية اليك) يا بني الروح (وما كنت لديهم) لدى القوى
الروحانية والنفسية أي في رتبهم ومقامهم (اذيلقون أقلامهم أيهم
يكذل مريم) أي يتسابقون في سبهم ويتبادرون في خطوهم
أيهم يدبر مريم النفس ويكفلها بحسب رأيهم ومقتضى طبعه يترأس
علمه وبأمرها بما يراه من مصلحة أمره (وما كنت لديهم) في مقام
الصدور الذي هو محل نزاع القوى الروحية والنفسية ومحل
نزاعهم الذي هو الصدر (اذيخصمون) يتنازعون ويتجادلون في
طلب الرياسة عند ظهوره قبل الرياضة وفي حالها اذ غلبت ملائكة
القوى الروحية بتوفيق الحق بعد الرياضة وقالت لمريم النفس (إن
الله يبشرك بكلمة) القلب موهوباً (منه اسمه المسيح) لأنه يسمح
بالنور (وجيها في الدنيا) لادراكه الجزئيات وتدبير مصالح المعاش
أجود وأصفي واصوب ما يكون فيطبعه ويذعن له ويحتشمه ويعظمه
انس القوى الظاهرة وجن القوى الباطنة (و) في (الآخرة) لادراكه
المعاني الكلية والمعارف القدسية وقيامه بتدبير المعاد والهداية

واذ قالت الملائكة بكلمة يامريم
إن الله اصطفاك على نساء العالمين
واصطفناك على ربك واسجدي
يامريم اقنعي لربك واسجدي
واركعي مع الراكعين ذلك من
أنباء الغيب نوحية اليك وما
كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم
أيهم يكذل مريم وما كنت
لديهم اذ يختصمون اذ قالت
الملائكة يامريم إن الله يبشرك
بكلمة منه اسمه المسيح عيسى
ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة

الى الحق فنعطيه ملكوت سماء الروح ونكرمه ومن جملة مقر بي
حضرة الحق فأبلا لتجلياته ومكاشفاته (ويكلم الناس) في مهد
البدن (وكهلا) بالغالى قرب طور شيخ الروح غالب عليه بياض نوره
(ومن الصالحين) لمقام المعرفة (قالت رب أنى يكون لى ولد) تعجب
النفوس من جملةها وولادتها من غير أن يمسها بشرأى من غير تربية
شيخ وتعليم معلم بشرى وهو معنى بكارتها (قال كذلك الله يخلق
ما يشاء) أى يصطفى من شاء بالجذب والكشف ويهب له مقام القلب
من غير تربية وتعليم كما هو حال المحبوبين وبعض المحبين (ونعلمه)
بالتعليم الربانى كتاب العلوم المعقولة وحكم الشرائع ومعارف
الكتب الالهية من التوراة والانجيل أى معارف الظاهر والباطن
(ورسولا) الى المستعدين الروحانيين من أسباط يعقوب الروح
(أنى قد جئتكم بآية من ربكم) تدل على أنى آتيكم من عنده
(أنى أخلق لكم) بالتربية والتركية والحكمة العملية من طين نفوس
المستعدين الناقصين (كهية الطير) الطائر الى جناب القدس من
شدة الشوق (فأنفخ فيه) من نفث العلم الالهى ونفث الحياة
الحقيقية بتأثير الصلابة والتربية (فيكون طيرا) أى نفسا حية طائرة
بجناح الشوق والهمة الى جناب الحق (وأبرئ الائمة) المحجوب
عن نور الحق الذى لم تنفتح عين بصيرته قط ولم تبصر شمس وجه الحق
ولا نوره ولم يعرف أهله بكحل نور الهداية (والابرص) المعيوب نفسه
بمرض الرذائل والعقائد الفاسدة ومحبة الدنيا ولوث الشهوات بطب
النفوس (وأحي) مولى الجهل بحياة العلم (باذن الله وأنبئكم بما
تأكلون) تتناولون من مباشرة الشهوات واللذات (وماتدخرون
فى بيوتكم) أى فى بيوت غيو بكم من الدواعى والنيات (ان فى ذلك
لاية لكم ان كنتم مؤمنين ومصدقا لما بين يدي من التوراة) أى من
توراة علم الظاهر (ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) من أنوار

ومن المقربين ويكلم الناس فى
المهد وكهلا ومن الصالحين
قالت رب أنى يكون لى ولد ولم
يمسنى بشر قال كذلك الله
يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا
فإنما يقول له كن فيكون ويعلمه
الكتاب والحكمة والتوراة
والانجيل ورسولا الى بنى
اسرائيل أنى قد جئتكم بآية
من ربكم أنى أخلق لكم من
الطين كهية الطير فأنفخ فيه
فيكون طيرا باذن الله وأبرئ
الائمة والابرص وأحي الموتى
باذن الله وأنبئكم بما تأكلون
وماتدخرون فى بيوتكم
ان فى ذلك لاية لكم ان كنتم
مؤمنين ومصدقا لما بين يدي
من التوراة ولا حل لكم
بعض الذى حرم عليكم

الباطن (وجئتكم بآية) بدليل (من ربكم) هو التوحيد
الذي لم يخالفني فيه نبي قط (فاتقوا الله) في مخالفتي فاني على الحق
(وأطيعون) في دعوتكم الى التوحيد (فلما أحس عيسى) القلب
من القوى النفسانية (الكفر) الاحتجاب والانكار والمخالفة
(قال من أنصاري الى الله) أي اقضى من انقوة الروحانية نصرته
عليهم في التوجه الى الله (قال الحواريون) أي صفوته وخالصته
من الروحانيات المذكورة (نحن أنصار الله آمنابالله) بالاستدلال
وبالتنوير بنور الروح (واشهد بأننا مسلمون) مدعئون منقادون
(ربنا آمنابما أنزلت) من علم التوحيد وفيض النور (واتبعنا الرسول
فأكتبنا مع الشاهدين) الحاضرين لك المراقبين لأمرك أو من
الشاهدين على وحدانيتك (ومكروا) أي الاوهام والخيالات في
اغتيال القلب واهلاكه بأنواع التسويلات (ومكر الله) بتغليب
الحجج العقلية والبراهين القاطعة عن تخيلاتهم وتشكيكاتهم ورفع
عيسى القلب الى سماء الروح وألقى شبهه على النفس ليقع اغتيالهم
(والله خير الماكرين) اذ غلب مكروه وقال لعيسى (اني متوفيك) أي
قابضك الى من بينهم (ورافعك الى) أي الى سماء الروح في جوارى
(ومطهرك من) رجز جوار (الذين كفروا) من القوى الخبيثة
ومكروهم وخبث صحتهم (وجاعل الذين اتبعوك) من الروحانيين
(فوق الذين كفروا) من النفسانيات الى يوم القيامة الكبرى
والوصول الى مقام الوحدة (ثم) يومئذ (الى مرجعكم فأحكم بينكم)
بالحق (فيما كنتم فيه تختلفون) قبل الوحدة من التجاذب والتنازع
الواقع من القوى فأقرت كلا في مقره هناك وأعطيته ما يليق به من عندي
فيرتفع الخلاف والتنازع (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً)
بالحرمان عن مقام القلب والاحتجاب بهيئات أعمالهم (وأما الذين
آمَنُوا) من الروحانيات (وعملوا الصالحات) من أنواع التزكية

وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا
الله وأطيعون ان الله ربي وربكم
فاعبدوه هذا صراط مستقيم
فلما أحس عيسى منهم الكفر
قال من أنصاري الى الله قال
الحواريون نحن أنصار الله آمنا
بالله واشهد بأننا مسلمون ربنا
آمنابما أنزلت واتبعنا الرسول
فأكتبنا مع الشاهدين ومكروا
ومكر الله والله خير الماكرين
اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك
ورافعك الى ومطهرك من
الذين كفروا وجاعل الذين
اتبعوك فوق الذين كفروا الى
يوم القيامة ثم الى مرجعكم
فأحكم بينكم فيما كنتم فيه
تختلفون فأما الذين كفروا
فأعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا
والآخرة وما لهم من ناصرين
وأما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات

والتحلية والتصفية في اعانة القلب على النفس ومتابعته في التوجه
الى الحق (فتوفهم أجورهم) من الانوار القدسية والاشراقات
الروحية عليهم (والله لا يحب) الذين ينقصون الاجور من الحقوق
وأما التأويل بغيز التطبيق فهو انهم مكر وابتعث من يغتال عيسى
عليه السلام فشبه لهم صورة جسدانية هي مظهر عيسى روح الله
عليه السلام بصورة حقيقة عيسى فظنوها عيسى فقتلوها وصلبوها
والله رفع عيسى عليه السلام الى السماء الرابعة لكون روحه عليه
السلام فائضا من روحانية الشمس ولم يعلموا الجها لثهم ان روح الله
لا يمكن قتله ولما يتقن حاله قبل الرفع قال لاصحابه اني ذاهب الى ابي
وأبيكم السماوى أى أظهر من عالم الرجز وأتصل بروح القدس
الواهب الصور المفيض للأرواح والكلمات المربى للناس بالنفث
فى الروح فأمدكم من فيضه وكان اذ ذاك لا تقبل دعونه ولا يتبع مثله
فأمر الحوار بين بالتفرق بعده فى البسلاد والدعوة الى الحق فقالوا
كيف ذاك اذا لم تكن معنا والا نأنت بين أظهرنا ولا تجاب دعوتنا
قال علامة امدادى اياكم قبول الخلق دعوتكم بعدى فلما رفع لم يدع
أصحابه أحد الا أجابهم وظهر لهم القبول فى الخلق وعلت كلمتهم
وانتشر دينهم فى أقطار الارض ولما يصل الى السماء السابعة التى
عرج بمحمد صلى الله عليه وسلم اليها المعبر عنها بسدرة المنتهى أعنى
مقام النهاية فى الكمال ولم ينل درجة المحبة لم يكن له بد من النزول مرة
أخرى فى صورة جسمانية يتبع الملة المحمدية لنيل درجتها والله أعلم
بحقائق الامور (ان مثل عيسى) أى ان صفته عند الله فى انشائه
بالقدرة من غير أب (كمثل آدم) فى انشائه من غير أبوين واعلم ان
عجائب القدرة لا تنقضى ولا قياس نعمة على ان لتكون الانسان من غير
الابوين نظير من عالم الحكمة فاق كثير من الحيوانات الناقصة
الغريبة الخلقة تتولد خلقا فى ساعة ثم تتناسل وتتوالد فكذلك الانسان

فتوفهم أجورهم والله لا يحب
الظالمين ذلك تنلوه عليكم من
الآيات والذكريات الحكيم
ان مثل عيسى عند الله كمثل
آدم خلقه من تراب

يمكن حـدوثة بالتولد في دور من الادوار ثم بالتولد وكذا التكون من
غير آب فان معنى الرجل أكثر كثيراً من معنى المرأة وفيه القوة العاقدة
أقوى كما في الانفحة بالنسبة الى الجن والمنعقدة في معنى المرأة أقوى
كما في اللبن فاذا اجتمعت العقد وانعقدت تكون الجنين فيمكن وجود
مزاج أنثى أقوى يناسب المزاج الذكوري كما يشاهد في كثير من
النسوان فيكون المتولد في كليتها اليمنى بمثابة معنى الذكر لفرط
حرارته بمجاورة الكبد لمن مزاج كبدتها صحيح قوى الحرارة
والتولد في كليتها اليسرى بمثابة معنى الانثى فاذا احتلت المرأة
لاستبلاء صورة ذكورية على خيالها في النوم واليقظة بسبب اتصال
روحها بروح القدس وبذلك آخروها كآلة الخيال ذلك كما قال تعالى
فقتل لها بشرا سويا سبق المنيان من الجانبين الى الرحم فتكون في
المنصب من الجانب الايمن قوة العقد أقوى وفي المنصب من الجانب
اليسرى قوة الانعقاد فيتكون الجنين ويتعلق به الروح وقوله (كن
فيكون) اشارة الى نفخ الروح وكونه من عالم الامر ليس مسبوقاً
بمادة ومدة كخلق الجسد فيتناسب آدم وعيسى بما ذكر في اشتراكهما
في خرق العادة وبكون جسديهما مخلوقين من تراب العناصر
مسبوقين بمادة ومدة وكون روحهما مبدعاً من عالم الامر ليس
مسبوقاً بمادة ومدة (فن حاجك فيه) أى في عيسى الآية * ان لمباهلة
الانبياء تأثيراً عظيماً سببه اتصال نفوسهم بروح القدس وتأيد الله
اياهم به وهو المؤثر باذن الله في العالم الغنصرى فيكون انفعال
العالم الغنصرى منه كانفعال بدننا من روحنا بالهيئات الواردة عليه
كالغضب والحزن والفكر في أحوال المعشوق وغير ذلك من تحرك
الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس البشرية
منه كانفعال حواسنا وسائر قوانا من هيئات أرواحنا فاذا اتصل
نفس قدسى به أو ببعض أرواح اجرام السماوية والنفوس المملوكية

ثم قال له كن فيكون الحق من
ربك فلا تكن من المعترين فمن
حاجك فيه من بعد ما جاءك من
العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا
وأبنائكم ونساءنا ونساءكم
وأفئسنا وأفئسكم ثم نبهل
فنجعل لعنت الله على الكاذبين
ان هذا هو القصص الحق

تعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم
وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا وهو عهد
التعارف بينهم واقامة الدين وعدم التفرق به بتصديق بعضهم بعضا
ودعوة الحق الى التوحيد وتخصيص العبادة بالله تعالى وطاعة النبي
وتعريف بعضهم بعضا الى أهمهم وخصوصه بسبب ان معرفة الله
تعالى فى صورة التفاصيل وحجب الصفات وتكثر المظاهر أدق وأخفى
من معرفته فى عين الجمع وهم من رزق حق المتابعة عارفون بذلك
وباحكام تجليات الصفات التى هى الشرائع خاصة دون من عداهم
(فن تولى بعد ذلك) أى بعدما علم عهد الله مع النبيين وتبليغ الانبياء
اليه ما عهد الله اليهم (فأولئك هم) الخارجون عن دين الله ولادين
غيره معتدبه فى الحقيقة الا توهم (أفغريدين الله يبعون) وكل من فى
السموات والارض يدين بيده (طوعا) كما عدا الانسان والشیطان
(وكرها) كالانسان والشیطان اذا كفر لا يسع موجودا سواهما فكلهم
يمثلون لما أمرهم الله طائعون والانسان لا احتجابه بارادته ونسيانه
عهد الله وقبوله لدعوة الشيطان لمناسبته اياه بالظلمة النفسانية لا يؤمن
ولا ينقاد الا كرها اللهم الامن عصمه الله واجتباؤه والشیطان لا احتجابه
بمحبه وأنيته فى قوله أنا خير منه وابائه واستكباره كفر وهو مع ذلك يعلم
عصيانه ويؤمن كرها ويتحقق ان كفره بارادته تعالى وذلك عين الايمان
كما قال تعالى كمثل الشيطان اذا قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى
برى منك انى أخاف الله رب العالمين وقال اذ زين لهم الشيطان
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت
الفئتان نكص على عقبيه وقال انى برى منكم انى أرى ما لاترون انى
أخاف الله والله شديد العقاب وفى موضع اخر وقال الشيطان لما قاضى
الامران الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفكم وما كان لى عليكم
من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم

فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم
الفاسقون أفغريدين الله
يبعون وله أسلم من فى السموات
والارض طوعا وكرها

ما أنا بصركم وما أنتم بصركي أنى كفرت بما أشركتوني من قبل
فهذه الآيات دالة على إيمانه ولكن حين لا ينفعه (والبه ترجعون)
في العاقبة فلا يبقى دين غير دين الله بل الكل عند الرجوع يدين بدينه
كل يدين بدين الحق لو فطنوا * وليس دين غير الحق مشرّع
(ومن يتبع غير الإسلام ديناً) المراد من الإسلام ههنا التوحيد الذى
هو دين الله فى قوله أسلمت وجهى لله وهو المذكو^ر وفى الآية التى
قبلها وما وصف شموله لجميع الأديان ويلزمه الانقياد التام الطوعى
المذكور فى فاصلة الآية بقوله ونحن له مسلمون (فلن يقبل منه)
لعدم وصول دينه الى الحق تعالى لمكان الحجاب (وهو فى الآخرة
من الخاسرين) الذين خسروا بإشتراطهم أنفسهم وما ججوا به بالحق
(كيف يهدى الله قوما) الى آخره أنكر هدايته تعالى لقوم قد
هداهم أولاً بالنور الاستعدادى الى الايمان ثم بالنور الايمانى الى ان
عابوا حقيقة الرسول وأيقنوا بحجته لم يبق لهم شك وانضم اليه
الاستدلال العقلى بالبينات ثم ظهرت نفوسهم بعد هذه الشواهد
كلها بالعناد واللجاج وحجبت أنوار قلوبهم وعقولهم وأرواحهم
الشاهدة ثلاثتها بالحق للحق لشوم ظلمهم وقوة استيلاء نفوسهم
الامارة عليهم الذى هو غاية الظلم فقال (والله لا يهدى القوم الظالمين)
لغلظ حجابهم وتعمقهم فى البعد عن الحق وقبول النور وهم قسمان
قسم رسمت هيئة استيلاء النفوس الامارة على قلوبهم فيهم وتمكنت
وتناهوا فى الغي والاستشراء وتمادوا فى البعد والعناد حتى صار
ذلك ملكة لا تزول وقسم لم ير سخ ذلك فيهم بعد ولم يصر على قلوبهم
رينا ويبقى من وراء حجاب النفس مسكة من نور استعدادهم عسى أن
تداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا ويسبحوا بحمكهم غريز
العقول فأشار الى القسم الاول بقوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم
الى آخره وإلى الثانى بقوله (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا)

والبه ترجعون قل انما بان الله
وما أنزل علينا وما أنزل على
ابراهيم واسماعيل واسحق
ويعقوب والاسباط وما أوتى
موسى وعيسى والنبيون من
ربهم لانفترق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون ومن يتبع غير
الإسلام ديناً فلن يقبل منه
وهو فى الآخرة من الخاسرين
كيف يهدى الله قوما كفروا
بعد ايمانهم وشهدوا أن الرسول
حق وجاءهم البينات والله
لا يهدى القوم الظالمين أولئك
جزاؤهم أن عليهم لعنت الله
والملائكة والناس أجمعين
خالدين فيها لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم يتظرون
الا الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا فان الله غفور رحيم
ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم
ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم
وأولئك هم الضالون

بالمواظبة على الاعمال والرياضات ما أفسدوا (فلن يقبل من أحدهم
ملء الأرض ذهباً) اذ لا تقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان
الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع ولا خطر للامور الظلمانية فيها
الفانية وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الاحبة هذه الفواسق
الفانية فكيف تكون سبب نجاتهم وقربهم وقبولهم وندبتهم وهي
بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم (لن تناولوا
البر) كل فعل يقرب صاحبه من الله فهو بر ولا يمكن التقرب اليه
الا بالتبرى عما سواه فمن أحب شيئاً فقد حجب عن الله تعالى به وأشرك
شركاً خفياً يتعلق محبته بغير الله كما قال تعالى ومن الناس من يتخذ من
دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله وآثر نفسه به على الله فقد بعد من
الله ثلاثة أوجه وهي محبة غير الحق والشرك وإيثار النفس على الحق
فإن أثر الله به على نفسه وتصدق به وأخرجه من يده فقد زال البعد
وحصل القرب والابقي محجوباً وإن أنفق من غيره أضعافه فإنا لبراً
لعله تعالى بما ينفق وباحتجاب به غيره (كل الطعام كان حلالاً لبني
إسرائيل) أى العقلاء يحكم الأصل اذ العقل يحكم بأن الاشياء خلقت
لمنافع العباد مطلقاً فايكون من جملة المطعومات خلقت لتناولها
(الاما حرم إسرائيل) الروح (على نفسه) بالنظر العقلي عند
التجربة والقياس ومعرفة مضارها ومنافعها على التنصيل بعد
الحكم الاجمالى بجلها فإن العقل يحكم بحكمة ما يضر أو يهلك (من
قبل أن تنزل التوراة) أى من قبل نزول الحكم الشرعى بالتوراة
وسائر الكتب الالهية وذلك ان الناس اختلفوا بعدما كانوا أمة
واحدة على دين الحق كما ذكر في بحث الله النبيين لهدايتهم واصلاح
أحوال معاشهم ومعادهم وردهم الى الحق والاتفاق فما اقتضت
الحكمة الالهية بحسب أحوالهم المختلفة وطباع قلوبهم المخترفة
ونفوسهم المريضة حرمة من المألوفات والاشياء الصارفة عن الحق

ان الذين كفروا وماتوا وهم
كفار فلن يقبل من أحدهم ملء
الأرض ذهباً ولو افسدى به
أولئك لهم عذاب أليم وماله
من ناصرين لن تناولوا البر حتى
تنفقوا مما يحبون وماتة نفقوا
من شئ فإن الله به عليم كل
الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل
الاما حرم إسرائيل على نفسه
من قبل أن تنزل التوراة قل
فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم
صادقين

الحاجة بينهم وبين الله والمهيجة للهوى والشهوات وسائر المفسد
والقتل المانعة إياهم عن كمالهم واهتمامهم حرم عليهم (ان أول
بيت وضع للناس) قيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق
السماء والارض خلقه قبل الارض بألني عام وكان زبدة بيضاء على
وجه الماء فدحيت الارض تحته فالبيت اشارة الى القلب الحقيقي
وظهوره على وجه الماء تعلقه بالنطفة عند سماء الروح الحيواني
وأرض البدن وخلق قبل الارض اشارة الى قدمه وحدوث البدن
وتعيينه بألني عام اشارة الى تقدمه على البدن بطورين طور النفس
وطور القلب تقدمه بالرتبة اذا الالف رتبة تامة كما سبقت الاشارة اليه
وكونه زبدة بيضاء اشارة الى صفاء جوهره ودحو الارض تحته
اشارة الى تكون البدن من تأثير وكون أشكاله وتخطيطاته وصور
أعضائه تابعة لهيأته فهذا تأويل الحكاية واعلم ان محل تعلق الروح
بالبدن واتصال القلب الحقيقي به أولها القلب الصوري وهو أول
ما يتكون من الاعضاء وأول عضو يتحرك وآخر عضو يسكن فيكون
أول بيت وضع للناس (للذي بيكة) الصدر صورة أول وأول متعبد
ومسجد وضع للناس للقلب الحقيقي الذي بيكة الصدر المعنوي
وذلك الصدر أشرف مقام من النفس وموضع ازدهامات القوى
المتوجهة اليه (مباركا) ذابركة الهية من الفيض المتصل منه بجميع
الوجود والقوة والحياة فان جميع القوى التي في الاعضاء تسري
منه أولها (وهدي للعالمين) سبب هداية ونور يهتدي به الى الله
(فيه آيات بينات) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق (مقام
ابراهيم) أي العقل الذي هو موضع قدم ابراهيم الروح يعني محل
اتصال نوره من القلب (ومن دخله) من السالكين والمتهيرين في بيده
الجهالات (كان آمنا) من اغواء سعال المتصلة وعفاريات أحاديث
النفس واختطاف شياطين الوهم وجن الخيالات واغتيال سباع

فمن اقترى على الله الكذب من
بعد ذلك فأولئك هم الظالمون
قل صدق الله فاتبعوا ملة
ابراهيم حنيفا وما كان من
المشركين ان أول بيت وضع
للناس للذي بيكة مبارك
وهدي للعالمين فيه آيات بينات
مقام ابراهيم ومن دخله كان
آمنا

القوى النفسانية وصفاتها (ولله على الناس حج البيت)
والطواف به (من استطاع اليه سبيلا) من السالكين المستعدين
الصادقين في الارادة القادرين على زاد التقوى وراحله قوة العزم
دون من عداهم من الضعاف في الاستعداد القاعدين من الضعف
والمرض وسائر الموانع الخلقية أو العارضة النفسانية أو البدنية
(ومن كفر) أي حجب استعدادهم مع القدرة وأعرض عنه بهوى
النفس (فإن الله غنى) عنه و(عن العالمين) كلهم أي لا يلتفت اليه
لبعده وكونه غير قابل لرجته في ذل الحجاب وهو ان الحرمان مخذولا
مردودا (ومن يعتصم بالله) بالانقطاع عما سواه والتمسك بالتوحيد
الحقيقي (فقد هدى الى صراط مستقيم) اذ الصراط المستقيم هو
طريق الحق تعالى كما قال ان ربي على صراط مستقيم فمن انقطع اليه
بالنشاء في الوحدة كان صراطه صراط الله (اتقوا الله حق تقاته)
في بقايا وجودكم فإن حق اتقائه هو أن يبقى كما يجب ويحق وهو الفناء
فيه أي اجعلوه وقاية لكم في الحذر عن بقاء ذواتكم وصفاتكم فإن
في الله خلنا عن كل مافات (ولا تموتن) الا على حال اسلام الوجوه
له أي ليكن موتكم هو الفناء في التوحيد (واعتصموا بحبل الله
جميعا) أي بعهدته في قوله ألت بربكم مجتمعين على التوحيد
(ولا تفرقوا) باختلاف الالهواء فإن التفرق عن الحق انما يكون
باختلاف الطبائع واتباع الهوى وتجاذب القوى والموحد عنها
بعزل اذ تنور قلبه بنور الحق واستنارت نفسه من فيض القلب
فتسالت القوى وتصادقت (واذكروا نعمت الله عليكم) بالهداية
الى التوحيد المفيد للمحبة في القلوب (اذ كنتم أعداء) لاحتجابكم
بالحجب النفسانية والغواشي الطبيعية بعداء عن النور والمقاصد
الكلمية التي تقبل الشركة وتزال بالاتفاق في مهوى الظلمة (فألف بين
قلوبكم) بالتحاب في الله لتتنور بنوره (فأصبحتم بنعمته اخوانا)

ولله على الناس حج البيت من
استطاع اليه سبيلا ومن كفر
فإن الله غنى عن العالمين قل
يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات
الله وأقلمه شهد على ما تعملون
قل يا أهل الكتاب لم تصدون
عن سبيل الله من آمن تبغونها
عوجا وأنتم شهداء وما الله
بغافل عما تعملون يا أيها الذين
آمَنوا ان تطيعوا فريقا من
الذين أوتوا الكتاب يردوكم
بعد ايمانكم
وكيف تكفرون وأنتم تتلى
عليكم آيات الله وفيكم رسوله
ومن يعتصم بالله فقد هدى الى
صراط مستقيم يا أيها الذين
آمَنوا اتقوا الله حق تقاته
ولا تموتن الا وأنتم مسلمون
واعتصموا بحبل الله جميعا ولا
تفرقوا واذكروا نعمت الله
عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين

في الدين أصدقاء في الله (وكنتم على شفا حفرة من النار) هي مهوى
الطبيعة الفاسقة ومحل الحرمان والتعذيب (فأنقذكم منها)
بالتواصل الحقيقي بينكم الى سدرة مقام الروح وروح جنة الذات
(كذلك بين الله لكم آياته) بتجليات الصفات اللطيفة والاشرافات
النورية (لعلكم تهتدون) الى جاله وتجلي ذاته (ولتكن منكم أمة
يدعون الى الخير) أي ليكون من جملتكم جماعة عالمون عاملون
عارفون أولوا استقامة في الدين كشيوخ الطريقة (يدعون الى
الخير) فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال
المطلق الذي يمكن للانسان بحسب النوع من معرفة الحق تعالى
والوصول اليه والاضافي ما يتوصل به الى المطلق أو الكمال المخصوص
بكل أحد على حسب اقتضاء استعداده الخاص فالخير المدعو اليه
أما الحق تعالى وأما طريق الوصول * والمعروف كل أمر واجب
أو مندوب في الدين يتقرب به الى الله تعالى والمنكر كل محرم أو مكروه
يبعد عن الله تعالى ويجعل فاعله عاصياً ومقصراً مذموماً فمن لم يكن له
التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة ولا مقام الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر لان غير الموحد ربما يدعو الى طاعة غير الله وغير
المستقيم في الدين وان كان موحدار بما أمر بما هو معروف عنده
منكر في نفس الامر وربما نهى عما هو منكراً عنده معروف في نفس
الامر كن بلغ مقام الجمع واحتجب بالحق عن الخلق فكثيراً ما يستحل
محرمات كبيع المسكرات والتصرف في أموال الناس ويحرم حلالاً
بل مندوباً كتواضع الخلق ومكافاة الاحسان وامثال ذلك (وأولئك
هم) الاخضاء بالفلاح الذين لم يبق لهم حجاب وهم خلناء الله في أرضه
(ولا تكونوا) ناشئين بمقتضى طباعكم غير متابعين لامام ولا متفقيين
على كلمة واحدة باتباع مقدم يجمعكم على طريقة واحدة (كالذين
تفرقوا) واتبعوا الأهواء والبدع (واختلفوا من بعد ما جاءهم)

قلوبكم فأصبحتم بمعصية
اخوانا وكنتم على شفا حفرة
من النار فأنقذكم منها كذلك
يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون
ولتكن منكم أمة يدعون الى
الخير ويأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر وأولئك هم
المفلحون ولا تكونوا كالذين
تفرقوا واختلفوا من بعد ما
جاءهم البينات وأولئك لهم
عذاب عظيم

الحج العقلية والشرعية الموجبة لاتحاد الوجهة واتفاق السكامة
فان للناس طبائع وغرائز مختلفة وأهواء متفرقة وعادات وسير
متفاوتة مستفادة من أمر جتهم وأهويتهم ويترب على ذلك فهوم
متباينة وأخلاق متعادية فان لم يكن لهم مقتدى وامام تتحد
عقائدهم وسيرهم وآراؤهم بمتابعته وتتفق كلماتهم وعاداتهم وأهواؤهم
بمحبة وطاعته كانوا مهملين متفرقين فرأى للشيطان كسريدة الغنم
تكون للذئب ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام لا بد للناس من
امام بر أو فاجر ولم يرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين فصاعدا
لسان الاو امر أحدهما على الآخر وأمر الآخر بطاعته ومتابعته
ليتهد الامر وينتظم والواقع الهرج والمرج واضطرب أمر الدين
والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من فارق الجماعة قيد شبر لم يرجح بوجه الجنة وقال الله مع الجماعة
ألا ترى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة القلب وطاعة العقل
كيف اختل نظامها وآلت الى الفساد والتفرق الموجب لخسار
الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه
وسلم خطأ فقال هذا سبيل الرشدة ثم خط عن يمينه وشماله خطوطا فقال
هذه سبل على كل سبيل شيطان يدعو اليه (يوم تبيض وجوه وتسود
وجوه) ابيضاض الوجه عبارة عن تنور وجه القلب بنور الحق
للتوجه اليه والاعراض عن الجهة السفلية النفسانية المظلمة وذلك
لا يكون الا بالتوحيد والاستقامة فيه بتنور النفس أيضا بنور القلب
فتكون الجملة متسورة بنور الله واسوداده ظلمة وجه القلب بالاقبال
على النفس الطالبة حظوظها والاعراض عن الجهة النورية الحقيقية
لمصادقة النفس ومتابعة الهوى في تحصيل لذاتها وذلك انما يكون
باتباع السبل المتفرقة الشيطانية (فاما الذين اسودت وجوههم)

يوم تبيض وجوه وتسود وجوه
فاما الذين اسودت وجوههم

فيقال لهم (أ كفرتم بعد ايمانكم) أى احتجبتم عن نور الحق بصفات النفس الظلمانية وسمكتكم في ظلماتها بعد هدايتكم وتنوركم بنور الاستعداد وصفاء الفطرة وهداية العقل (فذوقوا) عذاب الحرمان باحتجابكم عن الحق (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رجة الله) التي هي روح الوصال ونور القدس وشهود الجمال (هم فيها خالدون * ككنتم خير أمة) لكونكم موحدين قائمين بالعدل الذي هو ظله (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) اذ لا يقدر على ذلك الا الموحد العادل لعلمه بالمعروف والمنكر كما مر في تأويل قوله وكذلك جعلناكم أمة وسطا قال أمير المؤمنين عليه السلام نحن النمرة الوسطى بنايلحق التأويل والبناء يرجع الغالى فيأمرون المقصر بالمعروف الذي يوصله الى مقام التوحيد وينهون الغالى المحجوب بالجمع عن التفصيل وبالوحدة عن الكثرة (وتؤمنون بالله) أى تثبتون في مقام التوحيد الذي هو الوسط وكذا في كل تفريط وافتراط واعتدال في باب الاخلاق (ولو آمن أهل الكتاب) لكانوا مثلكم (ان يضرركم الأذى) لكونهم منقطعين عن أصل القوى والقدر كائنين في الاشياء بالنفس التي هي محل العجز والشر وأنتم معتصمون بالله معتضدون به كائنون في الاشياء بالحق الذي هو منبع القهر فقدرتهم لا تبلغ الاحداث الطعن باللسان والخبث والايذاء الذي هو وحدة قدرة النفس ونهايتها وقدرتكم تفوق كل قدرة بالقهر والاستئصال لاتصافكم بصفات الله تعالى فلا جرم ينهزمون منكم عند المقاتلة ولا ينصرون (ضربت عليهم الذلة) لان العزة لله جميعا فلا نصيب فيها لاحد الا لمن تخلق بصفاته بموصفات البشرية كالرسول والمؤمنين الذين هم مظاهر عزته كما قال الله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين فمن خالفهم فهو مضاد لصفة العزة مباين للاعزاء فقلزمه الذلة وتشمله على أى حال يكون الابرار بطة ما بينه وبين أهل العزة كقوله (الاجبل

أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رجة الله تتلوها عليكم تلك آيات الله ليعلموا انهم بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين والله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن المنكر لكان خيرا لهم أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الناسقون ان يضرركم الا أذى وان يقاتلوكم بولوكم الادبار ثم لا ينصرون ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بجبل

من الله وحبل من الناس وبأوا
بغضب من الله وضربت عليهم
المسكنة ذلك بأنهم كانوا
يكفرون بآيات الله ويقتلون
الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا
وكانوا يعتدون ليسوا سواء
من أهل الكتاب أمة قائمة
يتلون آيات الله آناء الليل
وهم يسجدون يؤمنون بالله
واليوم الآخر ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر
ويسارعون في الخيرات
وأولئك من الصالحين وما
تفعلوا من خير فلن تكفروه
والله عليم بالمتقين إن الذين
كفروا لن تغني عنهم أموالهم
ولا أولادهم من الله شيئا
وأولئك أصحاب النار هم فيها
خالدون مثل ما ينفقون في
هذه الحياة الدنيا كمثل ربح
فيها صرأصاب حرق قوم ظلموا
أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم
الله ولكن أنفسهم يظلمون
يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا
بطانة من دونكم

من الله وحبل من الناس) أي ذمة وعهد وذلك يكون أمرا عارضا
لأصل له مرتبطا برابطة مجعولة فلا تقابل صفتهم الذاتية اللازمة لهم
التي هي الذلة الناشئة من أصل نفوسهم * واستحقوا غضبا شديدا من
عند الله لبعدهم واعراضهم عن الحق ولزمتهم المسكنة لانقطاعهم
عن الله الى نفوسهم فوكاهم الى أنفسهم (ليسوا سواء من أهل الكتاب
أمة قائمة) أي بالله ثم وصفهم بأحوال أهل الاستقامة أي منهم أهل
التوحيد والاستقامة (وما تفعلوا من خير فلن تكفروه) أي كل ما
يصدر منكم مما يقربكم عند الله يتصل به جزاؤه منه لن تحرموا شيئا منه
قال الله تعالى من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى
ذراعا تقربت اليه باعا ومن أتاني مشيا أتته هرولة الحديث وقال
أنا جليس من ذكرني وأني من شكرني ومطيع من أطاعني أي كما
أطعتوه بتصفية الاستعداد والتوجه نحوه أطاعكم بأفاضة الفيض
على حسبه والاقبال اليكم (والله عليم) بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه
فيتجلى لهم بقدر زوال الحجاب (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا)
الفانية ولذا تها السريعة الزوال طلبا للمشهورات أو رياء وسمعة في
المنابر وطلب محمدة الناس لا يطلبون به وجه الله ومآته ليهك وتغنيه
بالكلية من ربح هوى النفس التي فيها رديا تكلم الفاسدة واغراضكم
الباطلة كالرياء ونحوه (كمثل ربح فيها صرأصاب حرق قوم ظلموا
أنفسهم) بالشرك والكفر (فأهلكته) عقوبة من الله لظلمهم (وما
ظلمهم الله) بأهلاك حشرهم (ولكن كانوا) أنفسهم يظلمون لانه مسبب عن
ظلمهم كما قيل مهلا فيدالوكا وفولنفخ (لا تتخذوا بطانة من دونكم)
بطانة الرجل صفيه وخليفه الذي يبطنه ويطلع عليه أسرار ولا يمكن
وجود مثل هذا الصديق الا اذا اتحد في المقصد واتفق في الدين
والصفة متحابين في الله لا لغرض كما قيل في الاصدقاء نفس واحدة
في أبدان متفرقة فاذا كان من غير أهل الايمان فبأن يكون كاشحا

أخرى ثم بين نفاقه واستبطانه العداوة بقوله (لا يألونكم خبالا) الى آخره اذا المحبة الحقيقية الخالصة لا تكون الا بين الموحدين لكونها ظل الوحدة فلا تكون بين المحجوبين لكونهم في عالم التضاد والظلمة فآين الصفاء والوفاق في عالمهم بل ربما تألفهم الجنسية العامة الانسانية لا شتراكهم في النوع والمنافع والملاذواحتياجهم الى التعاون فيها فاذا لم تحصل أغراضهم من النفع والملاذ تهاشوا وتباغضوا وبطلت الالفة التي كانت بينهم لكونها مسببة عن أمر قد تغير اذا النفس منشأ التغير والمنافع الدنيوية لا تبقى بحالها والذات النفسانية سريعة الانقضاء فلا تدوم المحبة عليها بخلاف المحبة الاولى فانها مستندة الى أمر لا تغير فيه أصلا هذا اذا كانت فيما بينهم فكيف اذا كانت بينهم وبين من يخالفهم في الاصل والوصف وانى يتجانس النور والظلمة ومن أين يتوافق العلو والسفل فبينهم عداوة حقيقية وتخالف ذاتي لا تخفى آثاره كما بين الله تعالى بقوله (قد بدت البغضاء من أفواههم) لامتناع اختفاء الوصف الذاتي قال النبي عليه الصلاة والسلام ما أضمر أحد شيئا الا وأظهره الله في فلمات لسانه وصفحات وجهه (وما تخفى صدورهم أكبر) لانه نار وهذا شرار ذلك أصل وهذا فرع (قد بينا لكم الآيات) دلائل المحبة والعداوة وأسبابهما (ان كنتم تعقلون) أى تفهمون من خوى الكلام (ها أنتم أولاء تحبونهم) بمقتضى التوحيد اذا الموحدين يحب الناس كلهم بالحق للحق ويراهم متصلين بنفسه اتصال الاجزاء والاقرباء بل اتصال الاجزاء فينظر اليهم بنظر الرحمة الالهية والرافة الربانية ويعطف عليهم مترجعا ذيراهم أهل الرحمة شغلوا بالباطل وابتلوا بالقدر ولا يحبونكم بمقتضى الحجاب والبقاء في ظلمة النفس ونضاد الطبع (وتؤمنون بالكتاب) أى بجنس الكتاب (كله) لشمول علمكم التوحيدي ولا يؤمنون للتقيد بدينهم والاحتجاب بما هم عليه

لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم
قد بدت البغضاء من أفواههم
وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا
لكم الآيات ان كنتم تعقلون
ها أنتم أولاء تحبونهم ولا

(واذا القوكم قالوا آمنا) لنفاقهم المستجلب لا غرضهم العاجلة
(واذا دخلوا عضوا عليكم الانامل من الغيظ) لحقدهم الذاتي وبغضهم
الحكامن والباقي ظاهر (وان تصبروا) على ما يتليكم الله به من
الشدائد والمحن والمصائب وتثبتوا على مقتضى التوحيد والطاعة
(وتتقوا) الاستعانة بهم في أموركم والالتجاء الى ولايتهم (لا يضركم
كيدهم شيئا) لان المتوكل على الله الصابر على بلائه المستعين به لا بغيره
ظافر في طلبته غالب على خصمه محفوظ بحسن كلاءه ربه والمستعين
بغيره مخذول موكل الى نفسه محروم عن نصره ربه كما قال الشاعر
من استعان بغير الله في طلب * فان ناصر مجز وخذلان

(ان الله بما تعملون) من المكاييد (محيط) في بطاها ويهلكها وقد قيل
اذا أردت أن تكبت من يحسدك فازد دفضلا في نفسك فالصبر
والتقوى من أجل الفضائل ان لزمتموها تطفروا على عدوكم (بلى ان
تصبروا وتتقوا ويأتوكم) الآية الصبر على مضى الجهاد وبذل النفس
في طاعة الله وتحمل المكروه طلبا لرضا الله لا يكون الا عند التقوى
بتأييد الحق وتنوره بنور اليقين وثباته بنزول السكينة والطمأنينة
عليه والتقوى في مخالفة أمر الحق والميل الى النفع والغنيمة وخوف
تلف النفس لا تكون الا عند انكسار النفس تحت قهر سلطان القلب
والروح اذا الثبات والوقار صفة الروح والطيش والاضطراب صفة
النفس فاذا استولى سلطان الروح على القلب وأخذ مملكته عصمه
من استيلاء صفات النفس وجنودها عليه في عشقه القلب ويسكن
اليه لنورانيته المحبوبة لذاتها ويتقوى به على النفس وقواها في زمها
ويكسرها ويدفع غلبتها وظلمتها عن نفسه ويجعلها ذلولاً مطيعة
مطمئنة اليه فيزول عنها الاضطراب وتنور بنوره وعند ذلك تنزل
الرحمة ويناسب القلب ملكوت السماء في نورانيته وقهرها لما تحتها
ومحبتهما وشوقها لما فوقها وبذلك المناسبات يصل بها ويستنزل قواها

يجبوزكم وتؤمنون بالكتاب كله
واذا القوكم قالوا آمنا واذا دخلوا
عضوا عليكم الانامل من
الغيظ قل موتوا بغيظكم ان الله
عليم بذات الصدور ان تمسككم
حسنة تسوءهم وان تصيبكم سيئة
يفرحوا بها وان تصبروا وتتقوا
لا يضركم كيدهم شيئا ان الله بما
يعملون محيط واذا غدوت من
أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد
للقاتل والله سميع عليم اذهمت
طائفتان منكم أن تفشلا
والله وليهم ما على الله فليست كل
المؤمنون ولقد نصركم الله بيدر
وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم
تسكرون اذ تقول للمؤمنين
ألن يكفيناكم أن ياتكم ربكم بثلاثة
آلاف من الملائكة منزلين بلى
ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من
فورهم هذا عديدكم ربكم بخمسة
آلاف من الملائكة مسومين

وأوصافها في أفعاله خصوصاً عند احتياجه وانقلاعه عن الجهة السفلية وانقطاعه بقوة اليقين والتوكل الى الجهة العلوية ويستمد من قوى قهرها على من يغضب عليه فذلك نزول الملائكة واذا جزع وهلع وتغير وخاف أو مال الى الدنيا غلبته النفس وقهرته واستولت عليه وجبته بظلمة صفاتها عن النور فلم تبق تلك المناسبة فانقطع المدد ولم تنزل الملائكة (وما جعله الله الا بشري لكم) أي ما جعل الامداد بالملائكة الا لتبشروا به فتزداد قوة قلوبكم وشجاعتكم ونجدتكم ونشاطكم في التوجه الى الحق والتجريد للسالك (ولتطمئن به قلوبكم) فتتحقق النفيض بقدر التصفية والخلف بقدر الترك (وما النصر الا من عند الله) لا من الملائكة ولا من غيرهم فلا تحجبوا بالكثرة عن الوحدة ولا بالخلق عن الحق فانها مظاهر لاحقية لها ولا تأثير (العزیز) القوى الغالب بقهره (الحكيم) الذي ستر قهره ونصرته بصور الملائكة بحكمته (ليقطع طرفاً من الذين كفروا) يقتل بعضهم تقوية للمؤمنين (أو يكبتهم) يخزيهم ويذلهم بالهزيمة اعزاز للمؤمنين (أو يتوب عليهم) بالاسلام تكثيراً لسواد المؤمنين (أو يعذبهم) بسبب ظلمهم واصرارهم على الكفر تفريحا للمؤمنين وأدفع بين المعطوف والمعطوف عليه في أثناء الكلام قوله (ليس لك من الامر شيء) اعتراضاً لا يغفل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرى لنفسه تأثيراً في بعض هذه الامور فيحتجب عن التوحيد ولا يزول وتتغير شهوده في الاقسام كلها أي ليس لك من أمرهم شيء كيفما كان ما أنت الا بشراً مأموراً بالانذار ان عليك الا البلاغ انما أمرهم الى الله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) أي توكلوا على الله في طلب الرزق فلا تكسبوه بالربا فانه واجب عليكم كما يجب عليكم التوكل عليه في طلب الفتح وجهاد العدو لئلا تجبنوا بكلاءة الله وحفظه واعلموا ان جزاء المرابي هو جزاء الكافر

وما جعله الله الا بشري لكم
ولتطمئن قلوبكم به وما النصر
الا من عند الله العزيز الحكيم
ليقطع طرفاً من الذين كفروا
أو يكبتهم فينقلبوا خائبين
ليس لك من الامر شيء أو يتوب
عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون
ولله ما في السموات وما في
الارض يغفر لمن يشاء ويعذب
من يشاء والله غفور رحيم
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
الربوا أضعافاً مضاعفة واتقوا
الله لعلكم تفلحون واتقوا
النار التي أعدت للكافرين
وأطيعوا الله والرسول لعلكم
ترجون

فاحذروه لكونه محبوب باعن أفعاله تعالى كما أن الكافر محبوب عن صفاته وذاته والمحبوب غير قابل للزجة وإن اتسعت فارفعوا الحجاب بالطاعة وترك المخالفة كي تدر ككم رحمة الله (وسارعوا إلى) ستر أفعالكم التي هي حجابكم عن مشاهدة أفعال الحق بأفعاله تعالى فانما حرمتم عن التوكل وجنة عالم الملك التي هي تجلي الأفعال برؤية أفعالكم أي إلى ما يوجب ستر أفعالكم بأفعاله وجنة الأفعال من الطاعات بعد كما ورد أعوذ بعفوك من عقابك ولأن المراد بالجنة هنا جنة الأفعال وصف عرضها بمساواة عرض السموات والأرض إذ توحيد الأفعال هو توحيد عالم الملك وإنما قدر طولها لأن الأفعال باعتبار السلسلة العرضية وهي توقف كل فعل على فعل آخر تنحصر في عالم الملك الذي يتقدره الناس وأما باعتبار الطول فلا تنحصر فيه ولا يتقدرها إذ الفعل مظهر الوصف والوصف مظهر الذات فلانهاية له ولا حد فالمتحجبون عن الذات والصفات لا يرون الأعرض هذه الجنة وأما البارزون لله الواحد القهار فعرض جنتهم عين طرلها ولا حد لطولها فلا يقدر قدرها طولاً ولا عرضاً (أعدت للمتقين) الذين يتقون حجب أفعالهم وشرك نسبة الأفعال إلى غير الحق (الذين يتفقون في السراء والضراء) لا تمنعهم الأحوال المضادة عن الاتفاق لصحة توكلهم على الله برؤية جميع الأفعال منه (والكاظمين الغيظ) لذلك أيضاً الذين الجناية عليهم فعل الله فلا يعترضون ولولم يغيظوا كانوا في مقام الرضا وجنة الصفات (والعافين عن الناس) لما ذكرنا ولتعوذهم بعفوه تعالى عن عقابه (والذين إذا فعلوا فاحشة) كبيرة من الكبائر برؤية أفعالهم صادرة عن قدرتهم (أو ظلموا أنفسهم) نقصوا حقوقها بارتكاب الصغار وظهور أنفسهم فيها (ذكروا الله) في صدور أفعالهم برؤيتها واقعة بقدره

وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين يتفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله

الله وتبرأ واعنها اليه لرؤيتهم ابتلاء اياهم بها (فاستغفروا) طلبوا
ستر أفعالهم التي هي ذنوبهم بأفعالهم بالتبري عن الحول والقوة اليه
(ومن يغفر الذنوب) أي وجودات الافعال (الا الله) أي علموا
أن لا غافر الا هو (ولم يصروا على ما فعلوا) في غفائهم وحالة ظهور
أنفسهم بل تابوا ورجعوا اليه في أفعالهم (وهم يعلمون) ان لا فعل
الا لله (ونعم أجر العاملين) بمقتضى توحيد الافعال (قد خلت من
قبلكم) بطشات ووقائع مما سنده الله في أفعاله بالذين كذبوا بالانبياء
في توحيد الافعال (فسيروا في الارض فانظروا) في آثارها فتعلموا
كيف كان عاقبتهم (هذا) الذي ذكر (بيان للناس) من علم توحيد
الافعال وتفصيل المتقين الذين هم أهل التكين في ذلك والتائبين
الذين هم أهل التلوين والمصريين المحجوبين عنه المكذبين به وزيادة
هدى وكشف عيان وثبت واتعاظ للذين اتقوا رؤية أفعالهم
أوهدي لهم الى توحيد الصفات والذات (ولا تهنوا) في الجهاد عند
استيلاء الكفار (ولا تحزنوا) على ما فاتكم من الفتح وما جرح
واستشهد من اخوانكم (وأنتم الاعلون) في الرتبة لقربكم من الله
وعلود رجتكم بكونكم أهل الله (ان كنتم) موحدين لأن الموحدي
ما يجري عليه من البلاء من الله فأقل درجاته الصبر ان لم يكن رضا
يقوى به فلا يحزن ولا يهن (الا أيام) الوقائع وكل ما يحدث من
الامور العظيمة يسمى يوما وأياما كما قال تعالى وذكرهم بأيام الله وقدم
تفسير ليعلم الله من ظهور العلم التفصيلي التابع لوقوع المعلوم (ويتخذ
منكم شهداء) الذين يشهدون للحق فيذهلون عن أنفسهم أي نداول
الوقائع بين الناس لامور شتى وحكم كثيرة كورة من خروج
ما في استعدادهم الى الفعل من الصبر والجلد وقوة اليقين وقلة المبالاة
بالنفس واستيلاء القلب عليها وقمعها وغير ذلك ولهذين العلتين
المذكورتين ولتخلص المؤمنين من الذنوب والغواشي التي تبعدهم

قوله وتفصيل المتقين الخ كذا
في الاصل وهو غير مفهوم وكأنه
من الناسخ اهـ مصححه

فاستغفروا لذنوبهم ومن
يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا
على ما فعلوا وهم يعلمون
أولئك جزاؤهم مغفرة من
ربهم وجنات تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها ونعم أجر
العاملين قد خلت من قبلكم
سنن فسيروا في الارض فانظروا
كيف كان عاقبة المكذبين هذا
بيان للناس وهدى وموعظة
للمتقين ولا تهنوا ولا تحزنوا
وأنتم الاعلون ان كنتم
مؤمنين ان يمسكم قرح
فقد مس القوم قرح مثله وتلك
الايام نداولها بين الناس وليعلم
الله الذين آمنوا ويتخذ منكم
شهداء

من الله بالعقوبة والبليّة اذا كانت عليهم ومحق الكافرين وقهرهم
وتدميرهم اذا كانت لهم وقد اعترض بين العلل قوله (والله لا يحب
الظالمين) ليعلم ان من ليس على صفة الايمان والشهادة وتمعّص
الذنوب وقوة الثبات لكمال اليقين بل حضر القتال لطلب الغنيمة
أو لغرض آخر فهو ظالم والله لا يحبّه (ولقد كنتم تمنون الموت من
قبل أن تلقوه) الآية كلّ موقن اذا لم يكن يقينه ملكة بل كان
خطرات فهو في بعض أحواله يتمنى أمورا ويدعى أحوالا بحسب
نفسه دائماً وكذلك حال غير اليقين وعند اقبال القلب هو
صادق مادام موصوفاً بحاله اما في غير تلك الحالة وعند الادبار فلا يبقى
من ذلك أثر وكذا كل من لم يشاهد حالاً ولم يارسه رجباً يتمناه لتصوره
في نفسه وعدم تضرّره به حال التصوراً ما في حال وقوعه وابتلائه فلا
يطبق تحمل شدائده كما حكى عن سمنون المحبّ رحمه الله لما قال
في أبياته * فكيفما شئت فاخترني * فابتلى بالاسرف لم يطق فكان يتردد
في الطرق ويرضخ الى الصبيان ما يلعبون به كأجلوز ويقول ادعوا
على عمكم الكذاب وفي هذا المعنى قال الشاعر

واذا ما خلا الجبان بارض * طلب الطعن وحده والنرا

فلا يلتفت بحال الا اذا صار قماما ولا يعتبر بمقام الا اذا امتحن في
مواطنه فاذا اخلص من الامتحان فقد صبح وهذا أحد نوائد مداولة
الايام بينهم ليمتزنوا بالموت ويتقوى يقينهم ويتوفر صبرهم ويتحقق
مقامهم بالمشاهدة كما قال (فقد رأيتوه) من قتل اخوانكم بين
أيديكم (وأنتم) تشهدون ذلك وفيه توبيخ لهم على ان يقينهم كان
حالاً لا مقاماً ففسلوا في الموطن (وما محمد الا رسول) أي انه رسول بشر
سموت أو يقتل كحال الانبياء قبله فمن كان على يقين من دينه فبصيرة من
ربه لا يرتد بعوت الرسول وقته ولا يفتر عما كان عليه لانه يجاهد لربه
للارسول كاصحاب الانبياء السابقين وكما قال أنس عم أنس بن مالك

والله لا يحب الظالمين وليمحص
الله الذين آمنوا ويمحى
الكافرين أم حسبتم أن
تدخلوا الجنة ولما يعلم الله
الذين جاهدوا منكم ويعلم
الصابرين ولقد كنتم تمنون
الموت من قبل أن تلقوه فقد
رأيتوه وأنتم تنظرون وما
محمد الا رسول قد خلت من
قبله الرسل أفان مات أو قتل
انقلبتم على أعقابكم

ومن يتقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في أمرنا وثبت أقدارنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين بل الله مولاكم وهو خير الناصرين سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وما أولهم النار وبنس مئوى الظالمين

يوم أحد حين أرجف بقتل رسول الله عليه السلام وشاع الخبر وانهم زعم المسلمون وبلغ اليه تقاويل بعضهم ليت فلانا يأخذ لنا أمانا من أبي سفيان وقول المنافقين لو كان نبيا ما قتل يا قوم إن كان محمدا قتل فإن رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتذر إليك مما يقول هؤلاء وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل (ومن يتقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) انما ضر نفسه بنفاقه وضعف يقينه (وسيجزي الله الشاكرين) لنعمة الاسلام كأنس ابن النضر واضربه من الموقنين (وما كان لنفس أن تموت إلا بأذن الله كتابا مؤجلا) فمن كان موقنا شاهد هذا المعنى فكان من أشجع الناس كما حكى حاتم ابن الاصم عن نفسه انه شهد مع الشقيق البلخي رحمه الله بعض غزوات خراسان قال فلقيني شقيقا وقد جرى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كما كان ليلة الزفاف بين الحالين فوضع سلاحه وقال اما أنا فلهكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمعت غطيطة وهذا غاية في سكون القلب الى الله ووثوقه به لقوة اليقين (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) الآية جعل القاء الرعب في قلوب الكفار مسببا عن شركهم لأن الشجاعة وسائر الفضائل اعتدالات في قوى النفس من وقوع ظل الوحدة عليها عند تنويرها بنور القلب المنور بنور الوحدة فلا تكون تامة حقيقة الا للموحد الموقن في توحيدده وأما المائرك فلا تته محجوب عن منبع القوة والقدرة بما أشرك بالله من الموجود المشوب بالعدم لا مكانه الخفي الوجود الضعيف الذي لم يكن له بحسب نفسه قوة ولا وجود ولا ذات في الحقيقة ولم ينزل الله بوجوده حجة لوجوده أصلا لتحقيق عدمه بحسب ذاته فليس له الا العجز والجبن وجميع الرذائل اذ لا يكون أقوى من معبوده وان اتفقت له دولة أرضولة أو شوكه

فشيء لأصل له ولا ثبات ولا بقاء كآثار العرفج مثلما كانت دولة
المشركين (ولقد صدقكم الله وعده) أي وعدكم النصر ان تصبروا
وتتقوا فغادمتهم على حالكم من قوة الصبر على الجهاد وتيقن النصر
والثبات على اليقين واتفاق الكلمة بالتوجه الى الحق والاتقاء عن
مخالفة الرسول وميل النفوس الى زخرف الدنيا والاعراض عن
الحق مجاهدين لله لا للدنيا كان الله معكم بالنصر وانجاز الوعد وكنتم
تقطعونهم بماذنه وتهزمونهم (حتى اذا فشلتم) أي جبنتم بدخول
الضعف في يقينكم وفساد اعتقادكم في حق نفسه بتجوز غلوله
في الغنيمة (وتنازعتم) في أمر الحرب بعد الاتفاق وما صبرتم عن
حظ الدنيا وعصيت الرسول بترك ما أمركم به من ملازمة المركز ولم تلم
الى زخرف الدنيا (من بعد ما أراكم ماتحبون) من الفتح والغنيمة
وحان زمان شكركم لله وشدة اقبالكم عليه فذهلت عنه فكان
أشرفكم يريد الآخرة والباقيون يريدون الدنيا ولم يبق فيكم من يريد
الله منعكم نصره (ثم صرفكم عنهم ليبتليكم) بما فعلتم فكان
الابتلاء لطفابكم وفضلا (والله ذو فضل على المؤمنين) في الاحوال
كلها اما بالنصرة واما بالابتلاء فان الابتلاء فضل ولطف خفي ليعلموا
ان أحوال العباد جالبة لظهور أوصاف الحق عليهم فما أعدوا له
نفوسهم موهوب لهم من عند الله كما مر في قوله مطيع من اطاعني
كما يكونون مع الله يكون الله معهم ولئلا يناموا الى الاحوال دون
المسلكات وليتمرنوا بالصبر على الشدائد والثبات في المواطن
ويتمكنوا في اليقين ويجعلوه ملكا لهم ومقاما ويتحققوا ان الله
لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ولا يميلوا الى الدنيا وزخرفها
ولا يذهلوا عن الحق ولا يبيعوه بالدنيا والآخرة وليكون عقوبة
عاجله للبعض فيتمحصوا عن ذنوبهم وينالوا درجة الشهادة برفع
الحجب خصوصا بحجاب محبة النفس فيلقوا الله طاهرين ولهذا قال

ولقد صدقكم الله وعده ان
تخسبونهم باذنه حتى اذا فشلتم
وتنازعتم في الامر وعصيتهم من
بعد ما أراكم ماتحبون منكم
من يريد الدنيا ومنكم من يريد
الآخرة ثم صرفكم عنهم
ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين ان
تصعدون ولا تلون على أحد
والرسول يدعوكم في أخراكم

ولقد عفا عنكم اذا ابتلاء كان سبب العفو (فأنا بكم غما بكم) أى
صرفكم عنهم فجازاكم غما بسبب غم لحق رسول الله من جهةكم
بعضيائكم اياه ومثلكم وتنازعكم أو غما بعد غم أى غما مضاعفا
لتمتزنوا بالصبر على الشدة والشدائد والثبات فيها وتعودوا رؤية الغلبة
والظفر والغلبة وجميع الاشياء من الله لا من انفسكم فلا (تمتزنوا على
ما فاتكم) من الحظوظ والمنافع (ولا ما أصابكم) من الغموم والمضار
(ثم) خلى عنكم الغم بالامن والتناء النعاس على الطائفة الصادقين
دون المنافقين الذين (أهمتهم انفسهم) لانفس الرسول ولا المذنبين
وافقوا علامة للعفو (لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم)
لقوله ما أصاب من مصيبة فى الارض ولا فى انفسكم الا فى كتاب من
قبل أن نبرأها (وليتلى الله ما فى صدوركم) أى وليمتحن ما فى
استعدادكم من الصدق والاخلاص واليقين والصبر والتوكل
والتجرد وجميع الاخلاق والمقامات ويخرجها من القوة الى الفعل
(وليمحص ما فى قلوبكم) أى وليخلص ما برز منها من مكنى الصدر
الى مخزون القلب من عثرات وساوس الشيطان ودناءة الاحوال
وخواطر النفس فعل ذلك فان البلاء سوط من سياط الله يسوق به
عباده اليه بتصفيتهم عن صفات نفوسهم واظهار ما فيهم من الكمالات
وانقطاعهم عنده من الخلق ومن النفس الى الحق ولهذا كان متوكلا
بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا
لفضله ما أودى نبي مثل ما أوديت كانه قال ما صفى نبي مثل ما صفيت
ولقد أحسن من قال

لله در النابتات فانها * صدأ اللثام وصيقل الاسرار

اذ لا يظهر على كل منهم الا ما فى مكنى استعداده كما قيل عند الامتحان
يكرم الرجل أو يهان (استزلهم) أى طلب منهم الرزلة ودعاهم اليها
وهى رزلة التولى (ببعض ما كسبوا) من الذنوب فان الشيطان

فأنا بكم غما بكم لكيلا تمخزنوا
على ما فاتكم ولا ما أصابكم
والله خبير بما تعملون ثم
أنزل عليكم من بعد الغم أمانة
نعاسا يغشى طائفة منكم
وطائفة قد أهمتهم انفسهم
يظنون بالله غير الحق ظن
الجاهلية يقولون هل لنا من
الامر من شئ قل ان الامر كله لله
يخفون فى انفسهم ما لا يدون
لن يقولون لو كان لنا من
الامر شئ ما قتلنا هؤلاء
لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين
كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم وليتلى الله ما فى
صدوركم وليمحص ما فى قلوبكم
والله علم بذات الصدور ان
الذين تولوا منكم يوم التقي
الجمعان انما استزلهم الشيطان
ببعض ما كسبوا

انما يقهر على وسوسة الناس وانفاذاً امره اذا كان له مجال بسبب
أدنى ظلمة في القلب حادثة من ذنب وحركة من النفس كما قيل
الذنب بعد الذنب عقوبة للذنب الاول (ولقعد عفا الله عنهم)
بالاعتذار والندم (ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم) أى يجعل
ذلك القول والاعتقاد ضيقاً وضيقاً ونمناً في قلوبهم لرؤيتهم القتل
والموت مسبباً عن فعل ولو كانوا موقنين موحدين لرأوا أنه من الله
فكانوا منشرفي الصدور (والله يحيى) من يشاء في السفر والجهاد
وغیره (ويميت) من يشاء في الحضر وغيره (لمغفرة من الله ورحمة) أى
لنعيمكم الاخرى من جنة الافعال وجنة الصفات خير لكم من
الدينوى لكم كونكم عاملين للآخرة (لألى الله تحشرون) لمكان
توحيدكم فخالككم فيما بعد الموت أحسن من حالكم قبله (فبما رحمة من
الله) أى فبما تصافك برحمة رحمة أى رحمة تامة تامة وافرة هى
صفة من جملة صفات الله تابعة لوجودك الموهوب الالهى لا الوجود
البشرى (لنت لهم ولو كنت قظاً) موصوفاً بصفات النفس التى
منها الفظاظ والغلط (لاتنفضوا من حولك) لأن الرحمة الالهية
الموجبة لمحبتهم اياك تجتمعهم (فاعف عنهم) فيما يتعلق بك من
جنايتهم لرؤيتك اياه من الله بنظر التوحيد وعلو مقامك من التأذى
بفعل البشر والتغيظ من أفعالهم وتنشئ الغيظ بالانتقام منهم
(واستغفر لهم) فيما يتعلق بحق الله لمكان غفلتهم وندامتهم
واعذارهم (وشاورهم) فى أمر الحرب وغيره مراعاة لهم واحتراماً
ولكن اذا عزمتم ففوض الامر الى الله بالتوكل عليه ورؤية جميع
الافعال والفتح والنصر والعلم بالاصح والارشاد منه لامنك ولا عما
تشاوره ثم حقق معنى التوكل والتوحيد فى الافعال بقوله (ان
ينصركم الله) الى آخره (وما كان لنبى أن يغفل) لبعده مقام النبوة
وعصمة الانبياء عن جميع الرذائل وامتناع صدور ذلك منهم مع

ولقعد عفا الله عنهم ان الله غفور
حليم يا أيها الذين آمنوا
لا تمكثوا كما كنتم تكفروا
وقالوا لاخوانهم اذا ضربوا
فى الارض أو كما كانوا غزى
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا
ليجعل الله ذلك حسرة فى
قلوبهم والله يحيى ويميت والله
بما تعملون بصير ولن نقتلهم فى
سبيل الله أو منهم لمغفرة من الله
ورحمة خير مما تجمعون ولن
نميتهم أو يقتلهم لالى الله تحشرون
فبما رحمة من الله لنت لهم ولو
كنت قظاً غلط القلب لاتنفضوا
من حولك فاعف عنهم واستغفر
لهم وشاورهم فى الامر فاذا
عزمت فتوكل على الله ان الله
يجب المتوكلين ان ينصركم الله
فلا غالب لكم وان يخذلكم
فمن ذا الذى ينصركم من بعده
وعلى الله فليتوكل المؤمنون
وما كان لنبى أن يغفل

ومر بآل يات بماغل يوم * (١٣٧) * القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون أن
 اتبع رضوان الله كن يا
 بسخط من الله وما واه جهنم
 وبئس المصير هم درجات عند
 الله والله بصير بما يعملون
 لقد من الله على المؤمنين إذ
 بعث فيهم رسولا من أنفسهم
 يتلو عليهم آياته ويزكيهم
 ويعلمهم الكتاب والحكمة
 وإن كانوا من قبل لفي ضلال
 مبين أولما أصابتكم مصيبة
 قد أصبتم مثلها قلتم أنى هذا
 قل هو من عند أنفسكم إن الله
 على كل شيء قدير وما أصابكم
 يوم التقى الجمعان فبأن الله
 وليعلم المؤمنين وليعلم الذين
 نافقوا وقيل لهم تعالوا فقاتلوا
 في سبيل الله أو أدفعوا قالوا لو
 نعلم قتالا لاتبعناكم هم للكفر
 يومئذ أقرب منهم للإيمان
 يقولون بأفواههم ما ليس في
 قلوبهم والله أعلم بما يكتمون
 الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا
 لو أطاعونا ما قتلوا قل فادروا
 عن أنفسكم الموت إن كنتم
 صادقين ولا تحسبن الذين
 قتلوا في سبيل الله أمواتا بل
 أحياء عند ربهم يرزقون

كونهم منسحقين عن صفات البشرية معصومين عن تأثير دواعي
 النفس والشيطان فيهم قائمين بالله متصفين بصفاته (يأت بماغل) أى
 يظهر على صورة غلولة بماغل تعينه (أن اتبع رضوان الله) أى
 النبي في مقام الرضوان التي هي جنة الصفات لاتصافه بصفات الله
 والغال في مقام السخط لاحتجابه بصفات نفسه (وما واه) أسفل
 حضيض النفس المظلمة فهل يشابهان (هم درجات) أى كل من أهل
 الرضا وأهل السخط وود درجات متفاوتات أروهم مختلفون اختلاف
 الدرجات (قل هو من عند أنفسكم) لا ينافي قوله قل كل من عند الله
 لأن السبب الفاعلي في الجميع هو الحق تعالى والسبب القابلي
 أنفسهم ولا يفيض من الفاعل الا ما يليق بالاستعداد ويتقضى به
 وباعتبار الفاعل يكون من عند الله وباعتبار القابل يكون من عند
 أنفسهم واستعداد النفس اما صلي واتعارضى والاصلى من
 فضله الاقدس على مقتضى مشيئته والعارضى من اقتضاء قدره فهذا
 الجانب أيضا ينتهى اليه ومن وجه آخر ما يكون من أنفسهم أيضا
 يكون من الله نظرا الى التوحيد اذ لا غيرته (وليعلم المؤمنين وليعلم
 الذين نافقوا) أى وليتميز المؤمنون والمنافقون في العلم التفصيلي
 (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) سواء كان قتلهم بالجهاد
 الاصغر وبذل النفس طلبا لرضا الله أو بالجهاد الاكبر وكسر النفس
 وقمع الهوى بالرياضة (أمواتا بل أحياء عند ربهم) بالحياة
 الحقيقية مجردين عن دنس الطبائع مقربين في حضرة القدس
 (يرزقون) من الارزاق المعنوية أى المعارف والحقائق واستشراق
 الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق سائر الاحياء فان
 للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل من المعنوية
 والصورية درجات على حسب الاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة
 الصفات وتفاضل درجاتها على حسب تناضل درجات أهل الجبروت

والملكوت والصورية الجنة الافعال وتفاوت درجاتها على حسب
تفاوت درجات عالم الملك من السموات العلى وجنات الدنيا وعن النبي
صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم
في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى
الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فالطير الخضر اشارة الى
الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب أى تعلقت بالنيرات
من الاجرام السماوية لتزاهتها وأنهار الجنة منابع العلوم ومشارعها
وثمارها الاحوال والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب
جنتهم المعنوية أو الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم
والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتريات موجود
في الآخرة وفي طبقات السماء ألد وأصفى مما في الدنيا (فرحين بما
آتاهم الله من فضله) من الكرامة والنعمة والقرب عند الله
(ويستبشرون ب) محال اخوانهم (الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم)
ولم ينالوا درجاتهم بعد من خلفهم لاستبعادهم عن قريب بمثل حالهم
ولحقهم بهم (الاخوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل اشتغال من
الذين أى يستبشرون بأنهم آمنوا بالاخوف عليهم ولا هم يحزنون
(يستبشرون بنعمة) أى أمنهم بنعمة عظيمة لا يعلم كنهها هي جنة
الصفات بحصول مقام الرضوان المذكورة بعده لهم (وفضل) وزيادة
عليها هي جنة الذات والامن الكلى من بقية الوجود وذلك كمال
كونهم شهداء لله ومع ذلك فان الله لا يضيع أجر ايمانهم الذى هو
جنة الافعال وثواب الاعمال (الذين استجابوا لله) بالفناء فى الوحدة
الذاتية (والرسول) بالمقام بحق الاستقامة (من بعد ما أصابهم
القرح) أى كسر النفس (للذين أحسنوا منهم) أى ثبتوا فى مقام
المشاهدة (واتقوا) بقاياهم (أجر عظيم) وراء الايمان هوروح
المشاهدة (الذين قال لهم الناس) قبل الوصول الى المشاهدة

فرحين بما آتاهم الله من فضله
ويستبشرون بالذين لم يلحقوا
بهم من خلفهم الاخوف عليهم
ولا هم يحزنون يستبشرون
بنعمة من الله وفضل وأن الله
لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد
ما أصابهم القرح للذين
أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم
الذين قال لهم الناس

(ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) أى اعتبروا الوجودكم واهتدوا
بكم فاعتدوا بهم (فزادهم) ذلك القول (ايانا) أى يقينا
وتوحيدا بنفى الغير وعدم المبالاة به وتوصلوا بنفى ماسوى الله الى
اثباته بقولهم (حسبنا الله) فشاهدوه ثم رجعوا الى تفاصيل
الصفات بالاستقامة فقالوا (ونعم الوكيل) وهى الكلمة التى
قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار فصارت بردا وسلاما عليه
(فانقلبوا بنعمة من الله وفضل) أى رجعوا بالوجود الحقيقى فى جنة
الصفات والذات كما مرآنا (لم يمسسهم سوء) البقية ورؤية الغير
(و) هم (اتبعوا رضوان الله) الذى هو جنة الصفات فى حال
سلوكهم حين لم يعلموا ما اخفى لهم من قرة أعين وهى جنة الذات
المشار اليها بقوله (والله ذو فضل عظيم) فان النضل هو المزيد على
الرضوان (يخوف أولياءه) المحجوبين بأنفسهم مثله من الناس
أو يخوفكم أولياءه (فلا تخافوهم) ولا تعتدوا بوجودهم (وخافون
ان كنتم) موحدين أى لا تخافوا غيرى لعدم عينه وأثره (ولا يحزنك
الذين يسارعون فى الكفر) لجبابهم الاصلى وظلمتهم الذاتية خوف
ان يضرتك (انهم لن يضروا الله شيئا) املاء الجفار وطول
حياتهم سبب لشدة عذابهم وغاية هوانهم وصغارهم لازديادهم
بطول عمرهم حجابا على حجاب وبعدا على بعد وكلما ازدادوا بعدا عن
الحق الذى هو منبع العزة ازدادوا هوانا (ما كان الله ليذر المؤمنين
على ما أنتم عليه) من ظاهرا الاسلام وتصديق اللسان (حتى يميز
النجيب) من صفات النفس وشكوك الوهم وحفظ الشيطان
ردواعى الهوى من طيبات صفات القلب كالإخلاص واليقين
والمكاشفة ومشاهدات الروح ومناغبات السر ومسامراته
وتخلص المعرفة والمحبة لله بالابتلاء ووقوع الفتن والمصائب بينكم
(وما كان الله ليطلعكم على) غيب وجودكم من الحقائق والاحوال

ان الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا
وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل
فانقلبوا بنعمة من الله وفضل
لم يمسسهم سوء واتبعوا
رضوان الله والله ذو فضل
عظيم انما ذلكم الشيطان
يخوف أولياءه فلا تخافوهم
وخافون ان كنتم مؤمنين ولا
يحزنك الذين يسارعون فى
الكفر انهم لن يضروا الله شيئا
يريد الله ألا يجعل لهم حظا فى
الآخرة ولهم عذاب عظيم
ان الذين اشتروا الكفر
بالايمان لن يضروا الله شيئا
ولهم عذاب أليم ولا يحسن
الذين كفروا أنما على لهم خير
لا أنفسهم انما على لهم ليزدادوا
اثما ولهم عذاب مهين ما كان
الله ليذر المؤمنين على ما أنتم
عليه حتى يميز النجيب من
الطيب وما كان الله ليطلعكم
على الغيب

وَإِذْ كُنَّ اللَّهُ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ هُوَ * (١٤٠) * شَرُّ لَهُمْ سَيِّطُونَ مَا يَنْجُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلُهُمُ الْإِنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَاهَدُ السَّائِغَاتِ أَنْ يُرْسِلَ رَسُولَ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ

الْكَاذِبَةِ فَيَكْفُرُوا بِمَا لَكُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قَالْتُمْ فَلَمْ تَقْلِقُواهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ كَذَّبُوكُمْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكُمْ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ اتَّبِعُوا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْهُ بِثَمَنٍ قَلِيلٍ

فَيَكْفُرُوا بِمَا لَكُمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قَالْتُمْ فَلَمْ تَقْلِقُواهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ كَذَّبُوكُمْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكُمْ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ اتَّبِعُوا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْهُ بِثَمَنٍ قَلِيلٍ

فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ

وَعَنَاهُمْ

وغناهم أو كبر والانباء في الموضعين بعد ما فهموا (لا تحسبن الذين
يفرحون بما أتوا) أي يحبوا بما فعلوا من طاعة وإيثار وكل حسنة
من الحسنات ويحبون برؤيته (ويحبون أن يحمدا) أي
يحمدهم الناس فهم محبوبون بعرض الحمد والثناء من الناس وأن
يكونوا محمودين في نفس الامر عند الله (بما لم يفعلوا) بل فعله الله
على أيديهم اذ لا فعل الا لله والله خلقكم وما تعملون * فائزين من
عذاب الحرمان (ولهم عذاب أليم) لمكان استعدادهم واحتجابهم
عما فيه وكان من حقهم أن ينسبوا الفضيلة والفعل الجليل الى الله
ويتبرأ عن حولهم وقوتهم اليه ولا يحتجبوا برؤية الفعل من أنفسهم
ولا يتوقعوا به المدح والثناء (ولله ملك السموات والارض) ليس
لاحد فيها شيء حتى يعطى غيره فيجب بعطائه (والله على كل شيء قدير)
لا يقدر غيره على فعل ما حتى يعجب برؤيته فيفرح به فرح اعجاب
(الذين يذكرون الله) في جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات
(قياماً) في مقام الروح بالمشاهدة (وقعوداً) في محل القلب
بالمكاشفة (وعلى جنوبهم) أي تقلباتهم في مكان النفس بالمجاهدة
(ويتفكرون) بألبابهم أي عقولهم الخالصة عن شوب الوهم (في
خلق) عالم الارواح والاجساد يقولون عند الشهود (ربنا ما خلقت
هذا) الخلق (باطلاً) أي شيئاً غيرك فان غير الحق هو الباطل بل جعلته
أسماءك ومظاهر صفاتك (سبحانك) تنزهك أن يوجد غيرك أي
يتارن شيء فردانيته أو يثنى وحدانيته (فقدنا عذاب) نار الاحتجاب
بالا كوان عن أفعالك وبالأفعال عن صفاتك وبالصفات عن ذاتك
وقاية مطلقة تامة كافية (ربنا انك من تدخل النار) بالحرمان
(فقد أخزيتهم) بوجود البقية التي كلها ذل وعار وشعار
(ومال الظالمين) الذين أشركوا برؤية الغير مطلقاً والبقية (من أنصار
ربنا اننا سمعنا) بأسماع قلوبنا (منادياً) من امرارنا التي هي شاطىء

لا تحسبن الذين يفرحون بما
أتوا ويحبون أن يحمدا بما لم
يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من
العذاب ولهم عذاب أليم والله
ملك السموات والارض والله
على كل شيء قدير ان في خلق
السموات والارض واختلاف
الليل والنهار آيات لاولي
الالباب الذين يذكرون الله
قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم
ويتفكرون في خلق السموات
والارض ربنا ما خلقت هذا
باطلاً سبحانه فتنا عذاب النار
ربنا انك من تدخل النار فقد
أخزيتهم ومال الظالمين من أنصار
ربنا اننا سمعنا منادياً

وادی الروح الامین (ینادی) الی الایمان العیانی (ان آمنوا بریکم)
 ائی شاهدوار بیکم فشاھدنا (ربنا فاغفر لنا) ذنوب صفاتنا بصفاتک
 (وکفر عنا) سیئات أفعالنا برؤية أفعالک (وتوفنا) عن ذواتنا
 فی صحبة الابرار من الابدال الذین تتوفاهم بذاتک عن ذواتهم
 لا الابرار الباقین علی حالهم فی مقام محو الصفات غیر المتوفین بالکلیة
 (ربنا وآتنا ما وعدتنا علی اتباع (رسلك) أو محمولاً علی رسلک من
 البقاء بعد الفناء والاستقامة بالوجود الموهوب بعد التوحید
 (ولا تخزنا یوم القيامة) الکبری ووقت بر وز الخلق لله الواحد
 القهار بالاحتجاب بالوحدة عن الکثرة وبالجمع عن التفصیل (انک
 لا تخلف الميعاد) فبقی مقاما وراءنا لم نصل الیه (فاستجاب لهم ربهم
 انی لا اُضیع عمل عامل منکم من ذکر أو أنسی
 کلاً خلاص والیقین والکشف (أو أنسی) النفس من الاعمال
 القالبية كالطاعات والمجاهدات والریاضات (بعضکم من بعض)
 یجمعکم أصل واحد وحسقة واحدة هی الروح الانسانية ائی
 بعضکم منشأ من بعض فلا أثیب بعضکم وأحرم بعضا (فالذین
 هاجروا) عن أوطان ما لوفات النفس (وأخرجوا من) دیار صفاتها
 أو هاجروا من أحوالهم الی التدوا بها وأخرجوا من مقاماتهم الی
 یسکنون الیه (وأوذوا فی سبیل) ائی ابتلوا فی سبیل سلوک أفعالی
 بالبلايا والحن والشدائد والفتن لیمتزنوا بالصبر ویفوزوا بالتوکل
 فی سبیل سلوک صفاتی بسطوات تجلیات الجلال والعظمة والكبریا
 لیمصلوا الی الرضا (وقاتلوا) البقية بالجهاد فی (وقتلوا) وأفتوا فی
 بالکلیة (لا کفرن عنهم سیئاتهم) کلها من الصغار والكبائر ائی
 سیئات بقایا هم (ولا دخلنهم) الجنات الثلاثة المذکورة (نوابا)
 ائی عوضاً لما أخذت منهم من الوجودات الثلاثة (والله عنده
 حسن النواب) ائی لا ینکون عند غیره النواب المطلق الذی لا ینقی

ینادی للایمان أن آمنوا بریکم
 فآمنار بنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر
 عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار
 ربنا وآتنا ما وعدتنا علی
 رسلک ولا تخزنا یوم القيامة
 انک لا تخلف الميعاد فاستجاب
 لهم ربهم انی لا اُضیع عمل
 عامل منکم من ذکر أو أنسی
 بعضکم من بعض فالذین
 هاجروا وأخرجوا من دیارهم
 وأوذوا فی سبیل وقاتلوا
 وقتلوا لا کفرن عنهم سیئاتهم
 ولا دخلنهم جنات تجری من
 تحتها الانهار نوابا من عند الله
 والله عنده حسن النواب

منه شيء ولهذا قال والله لانه الاسم الجامع لجميع الصفات فلم يحسن
أن يقول والرحمن في هذا الموضع أو اسم آخر غير اسم الذات
(لا يغترنك تقلب الذين كفروا) أي حجبوا عن التوحيد الذي هو دين
الحق في المقامات والاحوال (متاع قليل) أي هو يعني الاحتجاب
بالمقامات والتقلب فيها متاع قليل (ثم مأواهم جهنم) الحرمان
(وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم) من المؤمنين أي تجردوا عن
الوجودات الثلاثة لهم الجنات الثلاث (نزلا) معدا (من عند الله
* وان من أهل الكتاب) أي المحجوبين عن التوحيد والمذكورين
بصفة التقلب في الاحوال والتمتعات (لمن يؤمن بالله) أي يتحقق
بالتوحيد الذاتي (وما أنزل اليكم) من علم التوحيد والاستقامة (وما
أنزل اليهم) من علم المبدأ والمعاد (خاشعين لله) قابلين لتجلى الذات (لا
يشترون بآيات الله) التي هي تجليات صفاته عن البقية الموصوف
بالقلة (أو لئلا لهم أجرهم عند ربهم) من الجنان المذكورة (ان الله
سريع الحساب) يحاسبهم ويجازيهم فيعاقب على بقايا من بقي منهم
شيء أو يثيب بنقي البتاي على حسب درجاتهم في المواطن الثلاثة
(يا أيها الذين آمنوا اصبروا) لله (وصابروا) مع الله (ورابطوا) بالله
أي اصبروا في مقام النفس بالمجاهدة وصابروا في مقام القلب مع
سطوات تجليات صفات الجلال بالمكاشفة ورابطوا في مقام الروح
ذواتكم بالمشاهدة حتى لا يغلبكم فترة أو غفلة أو غيبة بالتلويحات
(واتقوا الله) في مقام الصبر عن المخالفة والرياء وفي المصابرة عن
الاعتراض والامتلاء وفي المراقبة عن البقية والجناء لكي تغلوا
الفلاح الحقيقي السرمدي الذي لا فلاح وراءه ان شاء الله

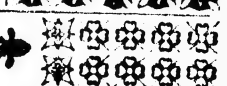
لا يغترنك تقلب الذين كفروا
في البلاد متاع قليل ثم مأواهم
جهنم وبئس المهاد لكن
الذين اتقوا ربهم لهم جنات
تجري من تحتها الانهار خالدين
فيها نزلا من عند الله وما عند
الله خير للابرار وان من أهل
الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل
اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا
أو لئلا لهم أجرهم عند ربهم
ان الله سريع الحساب يا أيها
الذين آمنوا اصبروا وصابروا
ورابطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون
(بسم الله الرحمن الرحيم)



(سورة النساء)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(يا أيها الناس اتقوا ربكم) احذروه في اتحال صفته عند صدور
الخيرات منكم واتخذوا الصفة وقاية لكم في صدور ما صدر منكم من
الخير وقولوا صدر عن القادر المطلق (الذي خلقكم من نفس
واحدة) هي النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم وهو آدم
الحقيقي (وجعل منها زوجها) أي النفس الحيوانية الناشئة منها
وقبل انما خلقت من ضلعه الايسر من الجهة التي تلي عالم الكون
فانها أضعف من الجهة التي تلي الحق ولولا زوجها لما أهبط الى الدنيا
كما شتر أن ابليس سؤل لها ألا فتوسل باغوائها الى انواء آدم ولا
شك في أن التعلق البدني لا يتهيا الا بواسطة (وبث منها رجالا
كثيرا) أي أصحاب قلوب ينزعون الى أيهم (ونساء) أصحاب
نفوس وطبائع ينزعون الى أتهم (واتقوا الله) في ذاته عن اثبات
وجودكم واجعلوه وقاية لكم عند ظهور البقية منكم في الفناء
في التوحيد حتى لا تحتجبوا برؤية الفناء (الذي تساءلون به) لآبكم
(والأرحام) أي احذروا الأرحام الحقيقية أي أقرب المبادئ العالية
من المفارقات وأرواح الأنبياء والأولياء في قطعها بعدم المحبة
واجعلوها وقاية لكم في حصول سعاداتكم وكالاتكم فان قطع الرحم
يفقد المحبة توجه عن الاتصال والوحدة الى الانفصال والكثرة وهو
المقت الحقيقي والبعد الكلي عن جناب الحق تعالى ولهذا قال
عليه الصلاة والسلام صلوا رحمكم تزيد في العمر أي توجب دوام البقاء
واعلم أن الرحم من الظاهر صورة الاتصال الحقيقي في الباطن وحكم
الظاهر في التوحيد حكم الباطن فن لا يقدر على مراعاة الظاهر
فهو أخرى بأن لا يقدر على مراعاة الباطن (ان الله كان عليكم
رقيبا) يرقبكم لئلا تحتجبوا عنه بظهور صفة من صفاتكم أو بقية
من بقاياكم فتعذبوا (وآتوا) يتامى قواكم الروحانية المنقطعين عن
تربية الروح القدس الذي هو أبوهم (أموالهم) أي معلوماتهم

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها وبث منهما رجالا
كثيرا ونساء واتقوا الله الذي
تساءلون به والأرحام إن الله
كان عليكم رقيبا وآتوا البتamy
أموالهم

ولا تبتدوا الخبيث والطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتم ألا تنسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤثوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا وابتسوا البتاي حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها سرافا وبادرا أن يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا واذا حضر القسمة أولو القربى والبتاي والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا فاحفوا عليهم فليستقوا الله ولبتوا قولا سديدا ان الذين يأكلون أموال البتاي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وان كانت واحدة فلهما النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمته الثلث فان كان له اخوة فلأمته السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آبائكم وأبنائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهت الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركن من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم خليم تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك النور العظيم ومن يعص الله ورسوله ويعتد حذو مديخله ناراً خالدا فيها أوله عذاب مهين واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا والذنان يأتيناهما منكم فآذوهما فان تابا أو صدقا فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيم انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وليست التوبة على الله للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وللذين يعترفون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما يتبعوهن الا أن يأتين بندا حشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا أو انما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم مينا فاغلبنا ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء الا

(١٤٥)

وكالاتهم وربوهم بها (ولا تبتدوا الخبيث) من المحسوسات والخماليات والوساوس ودواعي الوهم وسائر قوى النفس التي هي أموالها (بالطيب) من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أي لا تلتطووها بها فيشتبه الحق بالباطل وتستعملوها في تحصيل لذاتكم الحسية وكالاتكم النفسية فتمتفعوا بها في سطا البكم الحسية الدنيوية وتجعلوها غداء نفوسكم (انه كان حوبا كبيرا) حجة وحرمانا

١٩ يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك النور العظيم ومن يعص الله ورسوله ويعتد حذو مديخله ناراً خالدا فيها أوله عذاب مهين واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا والذنان يأتيناهما منكم فآذوهما فان تابا أو صدقا فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيم انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيما وليست التوبة على الله للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وللذين يعترفون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذابا أليما يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما يتبعوهن الا أن يأتين بندا حشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتانا أو انما مبينا وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم مينا فاغلبنا ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء الا

ما قد سلف انه كان فاحشة ومقننا وساء سبيلا حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتي في جواركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن * (١٤٦) * فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الاثنين الا ما قد سلف ان الله كان غفورا رحيمًا والمحصنات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتهن به من بعد الفريضة ان الله كان عليما حكيمًا ومن لم يستطع منكم طولًا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم من قياتكم المؤمنات والله أعلم بأيمانكم بعضكم من بعض فأنكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان فإذا أحصنت فإن أتين بنا حشة فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشى العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليسين لكم ويهديكم سنن

(ان تجتنبوا صكبا رما تنهون عنه) من اثبات الغير في الوجود الذي هو الشرك ذاتا وصفة وفعلًا فان أكبر الكبائر اثبات وجود غير وجوده تعالى كما قيل * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * ثم اثبات الانثنية في الذات باثبات زيادة الصفات عليها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام وكما قال الاخلاص له نفى الصفات عنه (نكفر عنكم سيئاتكم) بظهور النفس والقلب بصفة من صفاتها أحيانًا فانها بعد ظهور نور التوحيد لا تثبت (وندخلكم مدخل كريمًا) أى حضرة عين الجمع لاكرم الآفها (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الأولية فان كل استعداد يقتضى به ويته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك ذكر بلفظ التمني الذي هو طلب ما يتنع حصوله للطالب لامتناع سببه (للرجال) أى الافراد الواصلين (نصيب مما كتسبوا) بنور استعدادهم الاصلى (وللنساء) أى الناقصين القاصرين عن الوصول (نصيب مما كتسبن) بقدر استعدادهن (والله من فضله) أى اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتعجبوا وتعذبوا بشيران الحرمان منه (ان الله كان بكل شئ) مما يخفى عليكم كامنًا في استعدادكم بالقوة (عليما) فيحييكم بما يليق بكم كما قال وآتاكم من كل ما سألتموه أى بلسان الاستعداد الذى مادعاه أحده بالاجاب كما قال ادعوني أستجب لكم (راعبدوا الله) خصوصه بالتوجه اليه والنفاء فيه الذى هو غاية التذلل (ولا تشركوا بشيئا) باثبات وجوده (وبالوالدين احسانا) واحسنوا بالروح والنفس اللذين تولد القلب منهما وهو حقيقة لكم لستم الاياه ووفوا حقوقهما وراعوهما حق المراعاة بالاستفاضة من الاول والتوجه اليه بالتسليم والتعظيم وتركية الثانية وحفظها من أدناس محبة الدنيا

الذين من قبلكم ويتوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا

ومن يفعل ذلك عدوا وناو ظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه
نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم* (١٤٧)* مدخلا كريما ولا تتموا ما فضل الله به بعضكم على بعض لئلا ترجل

نصيب مما اكتسبوا وللنساء
نصيب مما اكتسبن واسألوا الله
من فضله ان الله كان بكل شيء
علما ولكل جعلنا مالا يمارك
الوالدان والاقرابون والذين
عقدت أيمانكم فأتوهم نديهم
ان الله كان على كل شيء شهيدا
الرجال قوامون على النساء بما
فضل الله بعضهم على بعض وبما
أنفقوا من أموالهم فالصالحات
حافظات حافطات للغيب بما حفظ
الله واللاتي يخافون نشورهن
فعطوهن واحجروهن في
المناجع واضربوهن فان
أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا
ان الله كان عليا كبيرا وان
خدمتم شقاق بينهما فابعثوا حكما
من أهله وحكما من أهلها ان يريد
اصلاحا يرفق الله بينهما ان الله
كان عليما خبيرا واعبدوا الله ولا
تشرکوا به شيئا وبالوالدين احسانا
وبذي القربى واليتامى
والمساكين والجار ذي القربى
والجار الجنب والصاحب بالجنب
وابن السبيل وما ملكت أيمانكم
ان الله لا يحب من كان مختالا
نخورا الذين يبخلون

والتذلل بالحرص والشره وأمثالهما ومن شر الشيطان وعداوته
اياها وأعينوها بالرافة والحية بتوفير حقوقها عليها ومنع الحظوظ
عنها (وبذي القربى) الذي يناسبكم في الحقيقة بحسب القرب
في الاستعداد الاصلى والمشاركة الروحانية (واليتامى) المستعدين
المنقطعين عن نور الروح القدسي الذي هو الاب الحقيقي بالاحتجاب
عنه (والمساكين) العاملين الذين لا مال لهم أى لا حظ من العلوم
والمعارف والحقائق فسكنوا ولم يقدروا على المسير وهم السعداء
الصالحون الذين ما لهم الى جنة الافعال (والجار ذي القربى) الذي
هو في مقام من مقامات السلوك قريب من مقامك (والجار الجنب)
الذي هو في مقامه بعيد من مقامك (والصاحب بالجنب) والرفيق
الذي هو في عين مقامكم ويرافقكم في سيركم (وابن السبيل) أى
السالک في طريق الحق الداخل في الغربة عن مأوى النفس الذي لم
يصل الى مقام من مقامات أهل الله (وما ملكت أيمانكم) من أهل
ارادتكم ومحبتكم الذين هم عبيدكم كلابما يناسبه ويليق به من
أنواع الاحسان وان شئت أولت ذى القربى بما يصل به من الملكوت
العالية من المجردات واليتامى بالقوى الروحانية كما مر والمساكين
بالقوى النفسانية من الحواس الظاهرة وغيرها والجار ذي القربى
بالعقل والجار الجنب بالوهم والصاحب بالجنب بالشوق أو الارادة
وابن السبيل بالغمرك والمماليك بالملكات المكتسبة التي هي مصادر
الافعال الجميلة (ان الله لا يحب من كان مختالا) يسعى في السلوك
بنفسه لا بالله معجبا بأعماله (نخورا) مبتهجا بأحواله ومقاماته
وكلانه محتجبا برؤيته ورؤية تصافه بها (الذين يبخلون) أو لا
بامسالك كمالاتهم وعلومهم في مكان قرائتهم ومطامير غرائزهم
لا يظهرونها بالعمل بها في وقتها ثم بالامتناع عن توفير حقوق ذوى
الحقوق عليهم لا يبدلون صفاتهم وذواتهم بالفناء في الله لمحبتهم لها

ولا يتفقون أموال علومهم وأخلاقهم وكلماتهم على ما ذكرنا من
المستحقين (ويأمررون الناس بالجل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين ينفقون أموالهم رياء الناس) أي يبرزون
كلماتهم من كتم العدم ويخرجونها إلى الفعل محجوبين برؤيتها
لأنفسهم يراؤون الناس بأنهم (ولا يؤمنون بالله) الإيمان الحقيقي
فيعلمون أن الكمال المطلق ليس إلا له ومن أين لغيره وجود حتى يكون له
فيخلصون عن حجاب رؤية الكمال لأنفسهم وينجون عن اسم العجب
(ولا باليوم الآخر) أي الفناء في الله والبروز للواحد القهار فيتبرؤون
من ذنب الشرك وذلك لمقارنته شيطان الوهم إياهم (ومن يكن
الشيطان له قرينا ففساء قرينا) لأنه يضلّه عن الهدى ويحجبه عن
الحق (وماذا عليهم لو آمنوا بالله) أي لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء
فيه ومحو كلماتهم التي رزقهم الله باضافتها إلى الله (وكان الله بهم عليما)
يجازيهم بالبقاء بعد الفناء وكونهم مع تلك الصفات والكمالات بالله
لأنفسهم (إن الله لا يظلم) أي لا ينقص من تلك الكمالات بالفناء
فيه (مقال ذرة) بل يضاعفها بالتأييد الحثاني (وانك حسنة
بضاعفها) ولا تكون حسنة إلا إذا كانت له (ويؤت من لده أجرا
عظيما) هو ما أخفى له من قرة عين أي الشهود الذاتي الذي لا حجة
معه عن تناصيل الصفات (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد) إلى
آخر الشهيد والشاهد ما يحضر كل أحد مما بلغه من الدرجة في
العرفان وهو الغالب عليه فهو يكشف عن حاله وعمله وسعيه ومبلغ
جهده مقاما كان أو صفة من صفات الحق أو ذاتا فلكل أمة شهيد
بحسب مادعاهم إليه نبيهم وعرفه لهم ومادعاهم إلى ما وصل إليه من

ويأمررون الناس بالجل ويكتمون
ما آتاهم الله من فضله وأعتدنا
للكافرين عذابا مهينا والذين
ينفقون أموالهم رياء الناس
ولا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ومن يكن الشيطان له
قرينا ففساء قرينا وماذا عليهم
لو آمنوا بالله واليوم الآخر
وماذا عليهم لو آمنوا بالله وكان
الله بهم عليما إن الله لا يظلم
مقال ذرة وإنك حسنة
بضاعفها ويؤت من لده أجرا
عظيما فكيف إذا جئنا من
كل أمة بشهيد وجئناك على
هؤلاء شهيدا

مقامه في المعرفة ولا يعث نبي الا بحسب استعداد أمته فهم يعرفون
الله بنور استعدادهم في صورة كمال نبيهم ولهمذا ورد في الحديث ان
الله يتجلى لعباده في صورة معتقدتهم فيعرفه كل واحد من الملل
والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة أخرى فلا يعرفه
الا الموحدون الداخلون في حضرة الاحدية من كل باب وكما أن
لكل أمة شهيد فكذلك لكل أهل مذهب شهيد ولكل واحد
شهيد يكشف عن حال مشهوده وأما المحمديون فشهيدهم الله
المحبوب الموصوف بجميع الصفات لمكان كمال نبيهم وكونه حبيباً
مؤثي جوامع الكلم متمم المكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه عند
التحول في جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة وكانوا أوحدين
محبوبين كنبيهم (يومئذ يود الذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق
(وعصوا الرسول) بالاحتجاب عن الدين (لوتسوى بهم) أرض
الاستعداد فتضطرب نفوسهم أو تصير ساذجة لا تنقش فيها من العتائد
الفاسدة والرذائل الموبقة (ولا يكتمون الله حديثاً) أي لا يقدر
على كتم حديث من تلك النقوش حتى لا يتعذبون بعقابه (يا أيها الذين
آمنوا) بالايان العلي فان المؤمن بالايان العيني لا يكون في صلته
غافلاً (لا تقربوا الصلوة) أي لا تقربوا مقام الحضور والمناجاة مع
الله في حال كونكم (سكارى) من نوم الغفلة أو من خور الهوى ومحبة
الدنيا (حتى تعلموا ما تقولون) في مناجاتكم ولا تشغل قلوبكم
بأشغال الدنيا ووساوسها فتذهلوا عنه ولا في حال كونكم بعداء عن
الحق بشدة الميل الى النفس ومباشرة لذاتها وشمواتها وحظوظها
والركون اليها (الاعبري سبيل) أي ما رين عليها سالكى طريق من
طرق تمتعاتها بقدر الضرورة والمصلحة كعبور طريق الاغتذاء بالمطعم
والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحزن والبرد وستر
العورة والمباشرة لحفظ النسل لا منجذبين اليها بالكلية بمجرد الهوى

يومئذ يود الذين كفروا وعصوا
الرسول لوتسوى بهم الارض
ولا يكتمون الله حديثاً يا أيها
الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة
وأنتم سكارى حتى تعلموا ما
تقولون ولا جنباً الا عابري سبيل

حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى
أو على سفر أو جاء أحد منكم
من الغائط أو لامستم النساء
فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا
طيبا فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم إن الله كان
عفوًا غفورًا ألم تر إلى الذين
أوتوا نصيبا من الكتاب
يشترون الضلالة ويريدون أن
تضلوا السبيل والله أعلم
باعتادكم وكفى بالله وليا وكفى
بالله نصيرا من الذين هادوا
يجترئون الكلام عن مواضعه
ويقولون سمعنا وعصينا واسمع
غير مسمع وراعنا لئلا نسئهم
وطعنا في الدين ولو أنهم قاتلوا
سمعنا وأطعنا واسمع وانظروا
ليكن خيرا لهم وأقوم ولكن
لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون
الاقبل سلا يا أيها الذين أوتوا
الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا
لما معكم من قبل أن نطمس
وجوها قدردها على أدبارها

فتنطبع فيكم فلا يمكن زوالها أو يتعذر (حتى تغتسلوا) أي تطهروا
عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب إلى الجهة السفلية بماء التوبة
والاستغفار وعيون التنصل والاعتذار (وان كنتم مرضى) القلوب
فاقدى سلامتها بمرض العقائد الفاسدة والزنازل المهلكة (أو على
سفر) في تيه الجهل والخيرة لطلب لذة النفس ومادة الرجس بالحرص
(أو جاء أحد منكم) من الاشتغال بلوث المال وكسب الخطام ملوثا
بهية محبته وميله راسخة فيه تلك الهيئة (أو لامستم النساء) لازمت
النفوس وباشرتوها في لذاتها وشهواتها (فلم تجدوا ماء) علمهم هديكم
إلى التفصى منها ويهذبكم بالتطهر عنها (فتيمموا صعيدا طيبا)
فتوجهوا صعيدا استعدادكم الطيب واقصدوه وارجعوا إلى أصل
الاستعداد الفطري (فامسحوا) من نوره (بوجوهكم وأيديكم)
أي ذواتكم الموجودة وصفاتكم بالنزول ومحوهيات التعلق بها
والتصرف فيها فان ذلك التراب يحمو آثارها ويذرها صافية كما كانت
(إن الله كان عفوًا) يعفو عن تلك الهيئات المظلمة ورسوخ تلك
الملسكات الحاصلة بتركها والاعراض عنها فيزيلها بالكلية فيصفو
استعدادكم ونستعد واللقائه ومناجاته (غفورا) يستر صفاتكم
وذواتكم بصفاته وذاته (الم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب) أي
بعضها هو اعترافهم بالحق مع احتجابهم عن الدين (يشترون الضلالة)
يستبدلون الاحتجاب عن الدين الذي هو طريق الحق بنور هداية
استعدادهم ويريدون بكم ذلك أيضا وهم أعداؤكم علم الله عدائهم
أيكم إذا (وكفى بالله وليا) يلي أمركم بالتوفيق لطريق التوحيد
ونصرا ينصركم على أعدائكم بالسمع (يا أيها الذين أوتوا الكتاب)
الاستعداد (آمنوا) إيمانا حقيقيا عيانا بأخراج ما في كتاب
استعدادكم إلى الفعل من توحيد الذات (من قبل أن نطمس وجوها)
بازالة استعدادها ومحوه (قدردها على أدبارها) التي هي أسفل سافلي

عالم الجسم الذي هو خلف كل عالم (أولعنههم) نعتهمهم بالمسح كما
 مسحتنا (أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولا) أي متضيا إلى الأبد
 لا يغيره أحد ولا ينقضه (إن الله لا يغفر أن يشرك به) إشارة إلى أن
 الشقاوة العلمية الاعتقادية مخلدة لا تتدارك أبدادون العملية أي
 لا يستبرج جوده ولا يفنى بذاته من يثبت غيره في الوجود وكيف وانه
 يناوبه بوجوده (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) أي يزبون
 صفات نفوسهم بنفوسهم وذلك غير ممكن كما لا يمكن لاحدنا حمل نفسه
 اذهي لوازم النفس باقية لازمة لها ولهذا قال تعالى ومن يوق شح
 نفسه اذ الرذائل مجبونة فيها باقية ببقائها وقال عليه الصلاة والسلام
 شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حي أي يقف على علم التوحيد
 ونفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى بالله فانه حينئذ زنديق قائل بالاباحة
 في الاشياء (بل الله يزكي من يشاء) بمحو صفاته وازالتها بصفاته تعالى
 (ولا يظلمون قبيلا) أي لا ينتقصون شيئا حقيرا من صفاتهم وحقوقها
 فان الله لا يأخذ شيئا منها مع ضعفها وسرعة انقضائها حتى يعطي بدله
 من صفاته مع قوتها وادوامها (انظر كيف يفترون على الله الكذب)
 بادعاء تزكية نفوسهم من صفاتها وماتزكت أو بانحال صفات الله
 إلى أنفسهم لوجود نفوسهم (ألم تر) إلى آخره (يؤمنون بالحبث
 والطاغوت) لاثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذي
 هو طريق التوحيد (ويقولون) لاجل الذين مجبوا عن الحق
 (هؤلاء أهدي) من الموحدين (سبيلا) لموافقهم في الشرك دون
 المؤمنين فانهم يخالفونهم في الطريق والمقصد اذ المعترفون بالتوحيد
 لما ضلوا السبيل لم يصلوا إلى المقصد الذي اعترفوا به فلزمهم شرك خفي
 قريب من حل المحجوبين عن الحق الذين أشركوا شركا جليا
 فناسبوهم وصوبوهم وزعموا أنهم أهدي الموحدين على ما ترى عليه
 بعض الظاهرين من الاسلاميين (أولئك الذين لعنههم الله) بمسح

أولعنههم كما لعنا أصحاب السبت
 وكان أمر الله مفعولا
 إن الله لا يغفر أن يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
 ومن يشرك بالله فقد افترى إثما
 عظيما ألم تر إلى الذين يزكون
 أنفسهم بل الله يزكي من يشاء
 ولا يظلمون قبيلا انظر كيف
 يفترون على الله الكذب وكفى
 به اثما مبينا ألم تر إلى الذين أتوا
 نصيبا من الكتاب يؤمنون
 بالحبث والطاغوت ويقولون
 للذين كنسوا هؤلاء أهدي من
 الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين
 لعنههم الله ومن يلعن الله فلن
 تجده نصيرا أم لهم نصيب من
 الملك فإذا لا يؤتون الناس
 نصيرا أم يحسدون الناس على
 ما آتاهم الله من فضله فقد اتينا
 آل ابراهيم الكتاب والحكمة
 وآتيناهم ملكا عظيما فمنهم من
 آمن به ومنهم من صد عنه وكفى
 بجهنم سعيرا

الاستعداد ومن طرده الله فلا يمكن لاحد نصرته بالهداية والتقريب
والانجاء (ان الذين كفروا باياتنا) أى ججوا عن تجليات صفاتنا
وأفعالنا اذ مطلع الآية كونه متجليا بالعلم والحكمة والملك فى آل
ابراهيم (سوف نصليهم) نار شوق الكمال لاقتضاء غرائزهم وطبائعهم
بحسب استعدادهم ذلك مع رسوخ الحجاب ولزومه أو نار قهر من
تجليات صفات قهره تناسب أحوالهم أو نار شره نفوسهم وحدة
شوقها وطلبها لما ضربت به من كمالات صفاتها وشهواتها مع حرمانها
عنها (كلما انضجت جلودهم) رفعت حجبتهم الجسمانية بانسلاخهم عنها
(بدلناهم) ججبا غيرها جديدة (ليذوقوا العذاب) نيران الحرمان
(ان الله كان عزيزا) قويا يقهرهم ويذلهم بدل صفات نفوسهم
ويحرقهم بنيران توقانها الى كمالاتهم مع حرمانهم أبدا (حكما)
يجازيهم بما يناسبهم من العذاب الذى اختاروه لانفسهم بدواعيهم
الغضبية والشهوية وغيرها وميولهم الى الملاذ الجسمانية فلذلك بدلوا
ججبا ظلمانية بعد جج (ان الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (وعملوا)
ما يصلحهم لقبول تجلياتها (سندخلهم جنات) الاتصاف بها
ومقاماتها (تجربى من تحتها الانهار) أى أنها رعلوم تجلياتها من
علوم القلب والازواج ههنا الارواح المقدسة التى هى مظاهر
الصفات الالهية المطهرة بالهيئات البدنية (وندخلهم ظلالا)
أى ظل الصفات الالهية الدائم روحها بمحو الصفات البشرية
(ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) أى حق كل ذى حق
اليه بتوفية حق الاستعداد أو لانه بتوفية حقوق القوى كلها
من كمالاتها التى تقتضيها ثم بتوفية حق الله تعالى من أداء الصفات اليه
ثم أداء الوجود فتكونوا قائمين فى التوحيد فاذا رجعت الى البقاء بعد
الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين فى الاشياء بالله قوامين بالقسط
متصفين بعدل الله بحيث لا يمكن صدور الجور منكم وأقل الدرجات

ان الذين كفروا باياتنا
سوف نصليهم نارا كلما انضجت
جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
ليذوقوا العذاب ان الله كان
عزيزا حكما والذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج
مطهرة وندخلهم ظلالا
ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات
الى أهلها واذا حكمتم بين
الناس أن تحكموا بالعدل
ان الله نعماء يعظكم به

في العدل هو المحو في الصفات اذ القائم بالنفس لا يتقدر على العدل أبدا
(ان الله كان سميعا) بأقوالكم فيما بين الناس من المحاكات هل هي
صائبة بالحق أم فاسدة بالنفس (بصيرا) بأعمالكم هل تصدر من
صفات نفوسكم أم من صفات الحق (يا أيها الذين آمنوا) بتوحيد
الصفات (أطيعوا الله) بتوحيد الذات والفناء في الجمع (وأطيعوا
الرسول) بمراعاة حقوق التفصيل في عين الجمع وملاحظة ترتيب
الصفات بعد الفناء في الذات (وأولى الأمر منكم) ممن استحق الولاية
والرياسة كما مر في حكاية طالوت (ألم تر) أي تعجب من (الذين يزعمون
أنهم آمنوا بما أنزل إليك) من علم التوحيد (وما أنزل من قبلك) من
علم المبدأ والمعاد (يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت) وهو بنا في
ما ادعوه اذ لو كان إيمانهم صحيحا لما أثبتوا غيرا حتى يكون له حكم فانهم
بحكم الإيمان الحقيقي مأمورون بالكفر بغيره ومن لم ينسلخ عن صفاته
وأفعاله ولم تنظم مس ذاته في الله تعالى فهو غيره ومن توجه إلى الغير فقد
أطاع الشيطان ولا يريد الشيطان بهم إلا الضلال البعيد الذي هو
الانحراف عن الحق بالشر لا بالزيف عن الدين هو الضلال المبين (وما
أرسلنا من رسول إلا بطاع باذن الله) الآية الفرق بين الرسول والنبي
هو أن الرسالة باعتبار تبليغ الأحكام بإيها الرسول بلغ والنسبة
باعتبار الاخبار عن المعارف والحقائق التي تتعلق بتفاصيل الصفات
والأفعال فإن النسبة ظاهر الولاية التي هي الاستغراق في عين الجمع
والفناء في الذات فعلها علم توحيد الذات ومحو الأفعال والصفات
فكل رسول نبي وكل نبي ولي وإيس كل ولي نبي ولا كل نبي مرسل
وان كانت رتبة الولاية أشرف من النسبة والنسبة من الرسالة كما قيل
مقام النسبة في برزخ * دوين الولي وفوق الرسول

فلا يرسل الرسول إلا للطاعة اذ حكمه حكم الله باعتباره
التبليغ فيجب أن يطاع ولا يطاع إلا بأذنه فان من حجب عنه بتصور

ان الله كان سميعا بصيرا
يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول وأولى الأمر
منكم فان تنازعتم في شئ
فردوه إلى الله والرسول ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر ذلك خير وأحسن
تأويلا ألم تر إلى الذين يزعمون
أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما
أنزل من قبلك يريدون أن
يتحاكموا إلى الطاغوت وقد
أمروا أن يكفروا به ويريد
الشيطان أن يضلهم ضلالا
بعيدا واذ قيل لهم ذالوا إلى
ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت
المنافقين يصعدون عنك صدودا
فكيف اذا أصابهم
مصيبة بما قدمت أيديهم ثم
جاؤك يحلفون بالله ان أردنا إلا
إحسانا وتوفيقا أولئك الذين
يعلم الله ما في قلوبهم فأعرض
عنهم وعظهم وقل لهم في
أنفسهم قولا بليغا وما أرسلنا
من رسول إلا بطاع باذن الله

الاستعداد كالصكا فإلصق الأصل والشق الحقيقي أو بالرين ومحو
الاستعداد كالمنافق ليس بماذن له في الطاعة في الحقيقة (ولو أنهم
اذنوا أنفسهم) بمنعها عن حقوقها التي هي كمالها النابتة فيها
بالقوة وتكدير الاستعداد بالتوجه إلى طلب اللذات الحسية
والاغراض الفانية (جاؤك) بالارادة التي هي مقتضى استعدادهم
(فاستغفروا الله) طلبوا من الله ستر صفات نفوسهم التي هي مصادر
تلك الافعال الحاجبة لما في استعدادهم بنور صفاته (واستغفر لهم
الرسول) بامدادهم بنور صفاته التي هي صفات الله عز وجل لرابطة
الجنسية التي بينهم وبين نفسه ومكان الارادة والمحبة التي
تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به (لوجدوا الله توابا) مطهر امصفا
لاستعدادهم بنوره اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات عليهم وتنوير
بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطا في الافعال لبعث النور عن
الظلمة (رحيما) يفيض عليهم رحمة الكمال اللائق بهم من الايقان
العلمي أو العيني أو الحقي (فلا وربك لا يؤمنون) الايمان الحقيقي
التوحيدي (حتى يحكموا) ليكون حكمك حكم الله وانما حجت
الذات بالصفات والصفات بالافعال فاذا تشابروا وقفوا مع صفاتهم
محبوبين عن صفات الحق أو مع أفعالهم محبوبين عن أفعال الحق
فلم يؤمنوا حقيقة فاذا حكموا انسلخوا عن أفعالهم واذ لم يجدوا
في أنفسهم حرجا من قضائك انسلخوا عن ارادتهم فصاروا الى مقام
الرضا وعن علمهم وقدرتهم فصاروا الى مقام التسليم فلم يبق لهم حجاب
من صفاتهم واتصفوا بصفات الحق فأنكشف لهم في صورة الصفات
فعلوا أنك هو قائم به لانفسك عادل بالحقيقة بعد له فحقق ايمانهم بالله
(ولو أنا كتبنا) أي فرضنا (عليهم أن يقتلوا أنفسهم) بقمع الهوى
الذي هو حياتها واقناء صفاتها (أو اخرجوا من دياركم) مقاماتكم
التي هي الصبر والتوكل والرضا أو مناها لكونها حاجبة عن التوحيد

ولو أنهم اذنوا أنفسهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم
الرسول لوجدوا الله توابا رحيم
فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموا فيما شجر بينهم ثم
لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما
قضيت ويسألوا تسليما ولو أنا
كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم
أو اخرجوا من دياركم

ما فعلوه الا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشدّ تثبيتا وإذا لا ينالهم من لدنا اجرا عظيما ولهديناهم صراطا مستقيما ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين * (١٥٥) * وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله عليما

يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ثبات أو انفروا جميعا وإن منكم من لم يبطن فإن أصابكم مصيبة قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزا عظيما فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق

كما قال الحسين بن منصور قدس الله روحه لإبراهيم بن ادهم رحمه الله لما سأله عن حاله وأجابه بقوله أدور في الصحارى وأطوف في البراري حيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل يصح حالي في التوكل أم لا فقال إذا أفقيت عمرك في عمران بطنتك فأين الفناء في التوحيد (ما فعلوه الا قليل منهم) وهم المحبون المستعدون للقائه الاكثرون قدر الاقلون عددا كما قال تعالى وقليل ما هم (لكن خيرا لهم) بحسب كمالهم الحاصل لهم عند رفع حجب صفات النفس بالاتصاف بصفات الحق أو بالوصول الى عين الجمع (وأشدّ تثبيتا) بالاستقامة في الدين عند البقاء بعد الفناء (وإذا لا ينالهم من لدنا اجرا عظيما) من تجليات الصفات عند قتل النفس (ولهديناهم صراطا مستقيما) عند الخروج عن الديار إلى منازل النفس والمقامات وهو طريق الوحدة والاستقامة في التوحيد (ومن يطع الله) بسايل طرق التوحيد والجمع (والرسول) براعاة التفصيل (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) بالهداية (من النبيين والصديقين) الذين صدقوا بنسبة الافعال والصفات الى الله بالاختلاص عن صفاتهم والاتصاف بصفاته ولو ظهر وبصفات نفوسهم لكانوا كاذبين (والشهداء) أي أهل الحضور (والصالحين) أي أهل الاستقامة في الدين (ذلك الفضل) أي التوفيق لتحقيق الكمال الذي ناسبوا به النبيين ومن معهم فراققوهم (عليما) يعلم ما في استعدادهم من الكمال فيظهره عليهم (خذوا حذركم) أي ما تحذرون من لقاء الشيطان ووساوسه واهلاكه اياكم بالاغواء ومن ظهور صفات نفوسكم واستيلائها عليكم فانها أعدى عدوكم (فانفروا ثباتا) اسلكوا في سبيل الله جماعات كل فرقة على طريقة شيوخ كامل عالم (أو انفروا جميعا) في طريق التوحيد والاسلام على متابعة النبي (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) الى آخره أثبت أنهم قد ربيون يضيفون

منهم يحشون الناس لخشية الله وأشدّ خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلا أيضا تكونوا يدر ككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عند الله

قل كل من عند الله قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فإنا أرسلناك عليهم حفيفا ويقولون طاعة فاذا برزوا * (١٥٦) * من عندك بيت طائفة منهم غير

الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيفا فلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا فقاتل في سبيل الله لاتكف الانفسك وحرض المؤمنين عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شناعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء مقبلا وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها إن الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا قالكم في المناقبة

الخيرات الى الله والشرور الى الناس يتشبهون بالمجوس في اثبات مؤثرين مستقلين في الوجود وضافتهم الشرور الى الرسول لا الى أنفسهم كانت لانه باعهم ومخترضهم على ما يلقون بسببه الشر عندهم فأمر الرسول بدعوتهم الى توحيد الافعال ونفي التأثير عن الاغيار والاقرار بكونه فاعل الخير والشر بقوله (قل كل من عند الله) قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا (لاحتجابهم بصفات النفوس وارتجاج آذان قلوبهم التي هي أوعية السماع والوعي ثم بين ان الله فضلا وعدلا فالخيرات والكمالات كلها من فضله والشرور من عدله أي يقدرها علينا ويفعلها بنا لاستعداد واستحقاق فينا يقتضي ذلك وذلك الاستحقاق اغما يحدث من ظهور النفس بصفاتها وارتكابها المعاصي والذنوب الموجبة للعقاب لا بفعل آخر كما نسبوا ما أصابهم من الشر الى الرسول لان الاستحقاق مرتب على الاستعداد ولا يعرض ما يقتضيه استعداد أحد لغيره كما قال تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى فكذبهم وخطأهم في قدرتهم باثبات ان السبب النفعي للخير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعدله وأما السبب القابلي فهو وان كان أيضا منه في الحقيقة الا ان قابلية الخير هو من الاستعداد الاصل الذي هو من الفيض الاقدس الذي لا مدخل لفلعلنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد الحادث بسبب ظهور النفس بالصفات والافعال الحادثة للقلب المكثرة لجوهره حتى احتاج الى الصقل بالزبايا والمصائب والبلايا والنوائب لا من قبل الرسول أو غيره (ان الذين توفاهم الملائكة) الى آخره التوفي هو استيفاء الروح من البدن بقبضها عنه وهو على ثلاثة أوجه توفي الملائكة وتوفي ملك الموت وتوفي الله أما توفي الملائكة فهو لا صحاب النفوس وهم اما بعداء أهل الخير والصفات الحميدة والاخلاق الحسنة من الصالحين المتقين الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون

فنتن الله أركسهم بما كسبوا تريدون أن تهذوا من أضل الله ومن يضل الله فان تجده سبيلا ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا ولا نديرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق

لوسوسته وقابلية لدعوته (واثما مينا) ظاهر امتضاء عقلا تركبه من
هيئة الخلقة والامتناع من الاعتراف ونسبة التقصير الى أنفسهم
لتنكسر فتضعف عن الاستيلاء على القلب وحجبه عن الكمال (ولولا
فضل الله عليك) أى توفيقه وامداده لسلوك طريقه بما يخرج
كمالك الى الفعل ويبرز ما فيك كامنا من العلم (ورحمته) هبته
لذلك الكمال المطلق الذى أودعه فيك فى الازل وهى الرحمة التى ليس
وراءها رجة (وما يضلون الا أنفسهم) لكون الضلال ناشئا من
أصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة أزالا فكيف يرجع
ذلك الضلال المعجون فيهم الى غيرهم (وأنزل الله عليك
الكتاب) أى العلم التفصيلى التام بعد الوجود الموهوب
(والحكمة) وعلم أحكام التفاصيل وتجليات الصفات مع العمل به
(وعلمك ما لم تكن تعلم) لانه علم الله لا يعلمه الا هو فلما كشف لك عن
ذاته بفنائك فيه ثم أبقاك بالوجود الحقيقى فصار قلبك وحجبك
بجباب ذلك القلب علمك علمه اذ الصفة تابعة للذات (وكان فضل
الله) فى اظهار هذا الكمال عليك بالتوفيق للعمل الذى أوصلك الى
ما أوصلك (عظيما لا خير فى كثير من نجواهم) فانهم افضول والفضول
يجب تركها على السالك كما قال عليه الصلاة والسلام من حسن
اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (الامن أمر) أى الانجوى من أمر
(بصدقة) أى بفضيلة السخاء التى هى من باب العفة (أو معروف)
قولى كتعليم علم وحكمة من باب فضيلة الحكمة أو فعلى كثافة
ملهوف واعانة مظلوم من باب الشجاعة (أو اصلاح بين الناس) من
باب العدالة (ومن يفعل ذلك) أى يجمع بين الكمالات المذكورة
ابتغاء مرضات الله) لا لطلب المدة أو الرياء والسمعة فتصير به
الفضيلة رذيلة (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) من جنات الصفات
(ان يدعون من دونه الا انا) أى نفوسا اذ كل من يشرك بالله فهو

واثما مينا ولولا فضل الله عليك
ورحمته اهتم طائفة منهم أن
يضلوك وما يضلون الا أنفسهم
وما يضرونك من شئ وأنزل الله
عليك الكتاب والحكمة وعلمك
ما لم تكن تعلم وكان فضل الله
عليك عظيما لا خير فى كثير من
نجواهم الامن أمر بصدقة
أو معروف أو اصلاح بين
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء
مرضات الله فسوف نؤتيه
أجرا عظيما ومن يشاقق
الرسول من بعد ما تبين له
الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
مصيرا ان الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
بعيدا ان يدعون من دونه الا
انا

وان يدعون الاشيطانا يريد العنة الله وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ولا ضلهم ولا منيهم
ولا منهم فليبتكن آذان الانعام ولا منهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد
خسر خسرانا مبينا يهديهم ويميئهم وما بعدهم الشيطان * (١٦٤) * الاغروا اولئك ما واهم جهنم

ولا يجدون عنها محيصا والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا ومن اصدق من الله قولا ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب من يعمل سوا اجره ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا والله مافي السموات وما في الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يماي النساء اللاتي لاتؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وأن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان

عابدا لنفسه بطاعة هواها وعابدا لشيطان الوهم بقبول اغوانه وطاعته أوكل ما يعبد من دون الله لان تمكن وكل تمكن فهو متأثر عن الغير قابل لتأثيره محتاج اليه وهي صفة الاناث (نصييا مفروضا) أى غير المخلصين الذين اخلصوا دينهم بالتوحيد (ولا منهم) بالعادات الفاسدة والاهواء المردية والافعال الشنيعة المخالفة للعقل والشرع (والذين آمنوا) الايمان الحقيقي التوحيد لانهم في مقابلة المشركين (وعملوا) ما يصلح لهم في الوصول الى الجمع أو يصلح للناس أجمعين بالاستقامة في الله وباللّه بعد الفناء وحصول البقاء (سندخلهم) الجنات الثلاثة المذكورة (ليس) حصول الموعود (بأمانيتكم ولا أمانى اهل الكتاب) أى ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها وأفعالها فإرادتكم مجردة عن التقنى طلب ما يتبع وجوده في العادة (ومن أحسن دينا) أى طريقا (من أسلم وجهه) أى وجوده (لله) وأخلص ذاته من شوب الانية والاثنية بالفناء المحض (وهو محسن) مشاهد للجمع في عين التفصيل مراعاة لحقوق تجليات الصفات وأحكامها سالك طريق الاحسان بالاستقامة في الاعمال (واتبع ملة ابراهيم) في التوحيد (حنيفا) مائلا عن كل شرك في ذاته وصفاته وأفعاله وعن كل دين باطل أى طريق يؤدى الى اثبات فعل غيره أو صفة أو ذات اذ دين الحق أعنى سيرة حينئذ سير الى الله لا سير في الله بسلول طريق الصفات ولا الى الله بقطع صفات النفس ومناهل صفات القلب فلا دين أحسن من دينه (واتخذ الله ابراهيم خليلا) يخاله أى يداخله في خلال ذاته وصفاته بحيث لا يذرمنا بقية أو يسد خله ويقوم بدل ما ينفي منه عند تكميله وفقره اليه فالخليل وان كان أعلى مرتبة من الصفي لكنه أدون من الحبيب لأن الخليل محب يوشك أن يتوهم فيه بقية غيرية والحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك ولهذا ألقى في نار العشق دونه (من كان يريد

به علما وان امره أخاف من بعلمه انشورا وأعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وأحضرت الانفس الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيرا ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وان تصالحوا وابتغوا فان الله كان

هفورا رحيمًا وان يتفرقا بين الله كلا من سعة وكان الله واسعا حكيمًا ولله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنيا جديدا * (١٦٣) * ولله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلًا ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت

بآخرين وكان الله على ذلك قديرا من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة وكان الله سميعا بصيرا يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين ان يصكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالا بعيدا ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعا وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا

ثواب الدنيا بالوقوف مع هوى النفس فما له يطلب أخس الاشياء ويقف في أدنى المراتب (فعند الله ثواب) الدارين جميعا ان أراد به القضاء فيه لانه الوجود المحيط بالكل فلا يفوته شيء (وكان الله سميعا) بأحاديث نفوسكم (بصيرا) بنياتكم وارادتكم بأعمالكم (يا أيها الذين آمنوا) بالتوحيد العليّ وارادة ثواب الدارين (كونوا) ثابتين في مقام العدالة التي هي أشرف الفضائل (قوامين) بحقوقها بحيث تكون ملكة راسخة فيكم لا يمكن معها صدور جور وميل منكم في شيء ولا ظهور صفة نفس لا تباع هوى في جذب تنفع دينوى أو دفع مضرة (يا أيها الذين آمنوا) بالايان التقليدى (آمنوا) بالايان التحقيقيّ وآمنوا بالايان العليّ آمنوا بالايان العينيّ (ان الذين آمنوا ثم كفروا) الى آخره أى تحيروا وترددوا بين جهتي الربوبية العلوية والسفلية لشدة النفاق وغلبة نور الفطرة تارة واستيلاء ظلمة النفس والهوى أخرى لاستواء الحالين فيهم حتى استحكمت الهيئات المظلمة وازدادت الحجب ورسخت العقائد الفاسدة والملاكات الكاسدة باستيلاء صفات النفس واستعلامها مطلقا فرانت على قلوبهم (ما كان الله ليغفر لهم) لمكان الرين الحاجب وفساد جوهر القلب وزوال الاستعداد (ولا يهديهم سبيلا) الى الحق ولا الى الكمال ولا الى الفطرة الاصلية لعدم قبولهم الهداية وسرف عذابهم بالايام لمكان استعدادهم في الاصل (الذين يتخذون الكافرين أولياء) لمناسبتهم اياهم في الاحتجاب (من دون المؤمنين) لعدم الجنسية (أيتبعون) التعزّز بهم في الدنيا والتقوى بما لهم وجاههم فلا سبيل الى ذلك وهم قد أخطوا لان العزة كلها صفة من صفات الله تعالى منبع القوى والقدرة قوة الشهير والغلبة للكل فبقدر القرب منه وقبول نوره وقوته والاتصاف بصفاته تحصل العزة فهي بأهل الايمان أولى وأهل الحجاب والكفر بالزلة أولى (قاموا كسالى) لعدم

سمعت آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا الذين يتربصون بكم فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وان كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستعوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالتة يحكم بينكم يوم القيامة

ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المنافقين * (١٦٤) * يخادعون الله وهو خادعهم

واذا قاموا الى الصلوة قاموا
كسالى يراون الناس ولا
يذكرون الله الا قليلا مذنبين
بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى
هؤلاء ومن ضل الله فلن تجد
له سبيلا يائىها الذين آمنوا
لا تتخذوا الكافرين أولياء
من دون المؤمنين أتريدون
أن تجعلوا الله عليكم سلطانا
مبيننا ان المنافقين في الدرك
الاسفل من النار ولن تجد
لهم نصيرا الا الذين تابوا
وأصلحوا واعتصموا بالله
وأخلصوا دينهم لله فأولئك
مع المؤمنين وسوف يؤت الله
المؤمنين أجرا عظيما ما يفعل
الله بعدا بكم ان شكرتم وآمنتم
وكان الله شاكرا عظيما لا يجب
الله الجهر بالسوء من القول
الا من ظلم وكان الله سميعا عليما
ان تبدوا خيرا أو تحذو
أو تعفوا عن سوء فإن الله كان
عذوا قديرا ان الذين يكفرون
بالله ورسله يريدون أن يفرقوا
بين الله ورسله ويقولون نؤمن
ببعض ونكفر ببعض يريدون
أن يتخذوا بين ذلك سبيلا

شوقهم الى الحضور ونفورهم عنه لظلمة استعدادهم باستيلاء الهوى
(لا تتخذوا الكافرين أولياء) لثلاث عدى اليكم كفرهم واحتجابهم
بالصحة والمخالطة فانه لاشئ أقوى تأثيرا من الصحة والميل الى
ولايتهم لا يتخلو عن جنسية بينهم لوجود هوى كامن فيهم وضراوة
بعادة رديئة تشملهم لا يؤمن عليهم الوقوع في الكفر بغلبة الهوى
والنفس (سلطانا مبينا) حجة ظاهرة في عقابكم برسوخ الهيئة التي
بها تميلون الى ولايتهم بصحبتههم ومجالستهم (في الدرك الاسفل)
باعتبار زيادة عذابه وشدة ايلامه واحراقه لا باعتبار كونه أدون
مرتبة اذ تأثير النار في المنافق أشد وأكثرا يلام بالبقية استعداد فيه
وأما الكافر الاصلى البهيم فلعدم استعداد له لا يتالم بعذابه كما يتالم
المنافق وان كان أسوأ حال منه وأعظم عذابا وهو انا (نصبرا) ينصرهم
من عذاب الله لانقطاع وصلتهم وارتفاع محبتهم مع أهل الله (الا
الذين تابوا) رجعوا الى الله ببقية نور الاستعداد وقبول مدد التوفيق
(وأصلحوا) ما أفسدوا من استعدادهم بقمع الهوى وكسر صفات
النفس ورفع حجب القوى بالزهد والرياضة (واعتصموا بالله)
بالتمسك بجبل الارادة وقوة العزيمة في التوجه اليه (وأخلصوا دينهم
لله) بافناء موانع السلوك من صفات النفس وازالة خفاء الشرك
وقطع النظر عن الغير في السير (فأولئك مع المؤمنين) الموقنين (أجرا
عظيما) من مشاهدة تجليات الصفات وجنة الافعال (ان الذين
يكفرون) يحتجبون عن الحق والدين وعن الجمع والتفصيل (ويريدون
أن يفرقوا بين الله ورسله) بالاحتجاب عن الدين دون الحق والتفصيل
دون الجمع فيذكرون الرسل لتوهمهم وحدة منافية لكثرة وجعا
مباين للتفصيل ولك هو ايمانهم ببعض والكفر ببعض
(ويريدون أن يتخذوا) بين الايمان بالكل جمعا وتفصيلا والكفر
بالكل طريقا (أولئك هم الكافرون) المحجوبون (حقا) بذواتهم

أولئك هم الكافرون حقا* (١٦٥)* وأعدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسوله ولم

يفترقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم أجورهم وكان الله غفورا رحيما يأسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقامناهم لا تعدوا في السبت وأخذنا منهم ميثاقا غليظا فجما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وكفرهم وقولهم على مريم بهتنا عظيمًا وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رذعه الله اليه وكان الله عزيزا حكيمًا

وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوحيدهم زندقة ليسوا من الدين ولا من الحق في شيء (مهينا) يهينهم بوجود الحجاب وذل النفس وصفاتها (والذين آمنوا بالله ورسوله) جمعوا تفصيلا (أجورهم) من الجنات الثلاثة (وكان الله غفورا) يستتر عنهم ذواتهم وصفاتهم التي هي ذنوبهم وحجبهم بذاته وصفاته (رحيما) يرحمهم بمتابعهم بالجنات الثلاثة وبالوجود الموهوب الحقاقي والبقاء السرمدى (كتابا من السماء) علما يقينيا بالمكاشفة من سماء الروح (أكبر من ذلك) لأن المشاهدة أكبر وأعلى من المكاشفة (بظلمهم) بطلبهم المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع الشيء في غير موضعه وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كمالات الصفات لنفسها وذلك ظلم (سلطانا) تسلط بالحجة عليهم بعد الافاقة (بل رفعه الله اليه) الى قوله (ليؤمنن به) رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عند المفارقة عن العالم السفلي بالعالم العلوي وكونه في السماء الرابعة اشارة الى أن مصدر نضار روحه روحانية فلك الشمس الذي هو بمثابة قلب العالم ومرجعه اليه وتلك الروحانية نور يحرك ذلك الفلك بعشوقيته واشراق أشعته على نفسه المباشرة لتحريكه ولما كان مرجعه الى مقره الاصلى ولم يصل الى الكمال الحقيقي وجب نزوله في آخر الزمان بعلته بيد آخر وحينئذ يعرفه كل أحد فيؤمن به أهل الكتاب أى أهل العلم العارفين بالمبدأ والمعاد كلهم عن آخرهم قبل موت عيسى بالفناء في الله واذا آمنوا به يكون يوم القيامة أى يوم بروزهم عن الحجب الجسمانية وقيامهم عن حال غفلتهم ونومهم الذي هم عليه الان (شهيدا) شاهدتهم يتجلى عليهم الحق في صورته كما أشير اليه (فبظلم) عظيم (من الذين هادوا) أى بعبادتهم بجل النفس واتخاذها لها وامتناعهم عن دخول القرية التي هي حضرة الروح واعتدائهم في السبت بمخالفة الشرع

وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا فبظلم من الذين هادوا

والاحتجاب عن كشف توحيد الافعال ونقضهم ميثاق الله واحتجابهم عن تجليات الصفات الذي هو كفرهم بآيات الله والانغماس في الرذائل كلها كقتل الانبياء والاقتراء على الله بكون قلوبهم غلنا أى مغشاة بحجب خلقية لاسيما الى رفعها وبهتانهم على مريم وادعائهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التي اجتمعتها ظلم لا يعرف كنهه (حرّمنا عليهم طيبات) جنات النعيم من تجليات الافعال والصفات وشهود الذات التي هي طيبات لا يعرف كنهها (أحلت لهم) بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع (وبصّدهم) الناس بمعصيتهم ومرافقتهم ودعوتهم الى الضلال أو بصّدهم الروحية (عن سبيل الله وأخذهم) ربا فضول العلوم كالخلاف والجدل والذات البدنية والحظوظ التي نهوا عنها (وأكلهم أموال الناس بالباطل) برذيل الحرص والطبع كأخذ الرشا وأجر التزويرات والتليسات أو استعمال علوم القوى الروحية بين الفكر والعقل النظري والعلمى في تحصيل المآكل والمشارب وكسب الحطام وتحصيل اللذات والشهوات الحسية والمآرب السبعية والبهيمية عذابا مؤلما لوجود استعدادهم (لكن الراسخون في العلم) أى المحققون (منهم والمؤمنون) بالايان التقليدى المطابق الثابت (يؤمنون بما أنزل اليك) الى آخره أى يتصفون بالتزكية والتصلية (والمؤمنون) الموحدون بالتوحيد العيانى (واليوم الآخر) المعانيون لآحوال المعاد على ما هو عليه (أجر أعظم) من حظوظ تجليات الصفات وجناتها (رسلا مبشرين) بتجليات صفات اللطف (ومنذرين) بتجليات صفات القهر (لئلا يكون للناس على الله حجة) ظهور وسلطنة بوجود صفة ما بعد رفعها ومحوها بامداد الرسل (وكان الله عزيزا) قويا يقهرهم بمحو صفاتهم وافناء ذواتهم (حكيم) لا يفعل ذلك بالبحكمة اتصافهم بصفاته

حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصّدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل وأعدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمتقين الصلوة والمؤتون الزكوة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينادود زبوراً ورسلا قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصهم عليك وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيم

أو بقاءهم بذاته (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) لكونك في مقام
الجمع وهم مجربون لا يقرّون به بل هو يشهد (أنزله بعلمه) ملتبساً
بعلمه أى في حالة كونه عالماً به بحيث انه علمه الخاص لا علمك ولا علم غيره
من غيره (والملائكة يشهدون) لكونك مراعيًا للتفصيل في غير الجمع
فهو الشاهد بذاته وبأسمائه وصفاته (وكفى بالله شهيدا) أى الذات
مع الصفات تكفى في الشهادة اذ لا موجود غيره (كفروا) حجبوا عن
الحق لكون ضلالهم (بعيدا ان الذين كفروا) حجبوا عن الدين
(وظلموا) منعوا استعداداتهم عن حقوقها من الكمال بارتكاب
الردائل وتسليط صفات النفس على قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم)
لرسوخ هيئات الردائل فيهم وبطلان الاستعداد (ولا يهديهم
طريقا) لجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق ما
من طرق الكمال (الاطريق جهنم) نيران أشواق نفوسهم الى
ملاذها مع حرمانهم عنها (وكان ذلك) سهلا على الله لانجذابهم اليها
بالطبيعة (يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم) اما اليهود فبالتمعق
في الظاهر ونفى البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام
الاتصاف بصفات الربوبية واما النصارى فبالتمعق في البواطن
ونفى الظواهر ورفع عيسى الى مقام الألوهية (ولا تقولوا على الله الا
الحق) بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه
التوحيد المحمدي والقول بكون عيسى مظهر الصفات الالهية حيا
بجيانته داعيا الى مقام توحيد الاوصاف (كلمة) نفسا مجردة هي كلمة من
كلمات الله أى حقيقة من حقائقه الروحانية روحا من ارواح (فأمنوا
بالله ورسله) بالجمع والتفصيل (ولا تقولوا ثلاثة) بزيادة الحياة والعلم
على الذات فيكون الاله ثلاثة أشياء ويكون عيسى جزء من حياته
بالنفخ أو بالترقية بين ذات الحق وعالم النور وعالم الظلمة فيكون
عيسى متولدا من نوره بل قولوا بالكل من حيث هو كل فيكون العلم

لكن الله يشهد بما أنزل اليك
أنزله بعلمه والملائكة يشهدون
وكفى بالله شهيدا ان الذين
كفروا وصعدوا عن
سبيل الله قد ضلوا ضلالا
بعيدا ان الذين كفروا وظلموا
لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم
طريقا الا طريق جهنم خالدين
فيها أبدا وكان ذلك على الله
يسيرا يا أيها الناس قد جاءكم
الرسول بالحق من ربكم
فآمنوا خذوا لكم وان تكفروا
فان الله ما في السموات والارض
وكان الله عليما حكيميا يا أهل
الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا
تقولوا على الله الا الحق انما
المسيح عيسى بن مريم رسول
الله وكلمته ألقاها الى مريم
وروح منه فأمنوا بالله ورسله
ولا تقولوا ثلاثة

والحياة عين الذات وكذا عالم النور والظلمة ويكون عيسى قائما فيه
موجودا بوجوده حيا بحياته عالم بعلمه وذلك وحدته الذاتية المعبر
عنها بقوله (انما الله اله واحد سبحانه) نزهه عن أن يكون موجودا غيره
يتولد منه ويتفصل ويجانسه بأنه موجود مثله بل هو الموجود من
حيث هو وجود (له ما في السموات) الارواح (والارض) الاجساد
بكونها أسماء وظاهره وباطنه (وكيلا) يقوم مقام الخلق في أفعالهم
وصفاتهم وذواتهم عند فناهم في التوحيد كما قال أمير المؤمنين
علي عليه السلام لا اله الا الله بعد فنا الخلق (ان يستنكف المسيح أن
يكون عبد الله) في مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح ولا
لغيره فلا يمكن أصلا وأما باعتبار التفصيل فيكل ما ظهر به عين فهو
ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شيء غيره فيكون عبدا محتاجا
ذليلا مفتقرا غير مستنكف عن ذلة العبودية وان كان غنيا عن تعلق
الاجسام بالتجرد المحض والتقديس عن دنس الطبائع كاللائمة
المقربين الذين هم الارواح المجردة والانوار المحضة (ومن يستنكف
عن عبادته) بظهور أنيته (ويستكبر) بطغيانه في الظهور بصفاته
(فسيحشرهم اليه جميعا) بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهرته
حتى ينفو ابالسكية في عين الجمع كما قال لمن الملك اليوم لله الواحد
القهار وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين ألف حجاب
من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره
من خلقه (وأما الذين آمنوا) بالفناء في عين الجمع بمحو الصفات
وطمس الذات (وعملوا الصالحات) بالاستقامة في الاعمال ومراعاة
تفاصيل الصفات ومجلياتها (فيوفيهم أجورهم) وصفاتهم من
جنات صفاته (ويزيدهم من فضله) بالوجود الموهوب بعد الفناء
في الذات (وأما الذين استنكفوا) بظهور أنيتهم (واستكبروا)
طغوا عند تجليات الصفات وتورهم بنورها فظهروا بها ونسبوا

انتهوا خيرا لكم انما الله اله واحد
سبحانه أن يكون له ولد له ما في
السموات وما في الارض وكفى
بالله وكيفا ان يستنكف
المسيح أن يكون عبدا لله ولا
الملائكة المقربون ومن
يستنكف عن عبادته ويستكبر
فسيحشرهم اليه جميعا فاما
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من
فضله وأما الذين استنكفوا
واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما

أوجاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لملطهم عليكم فليقاتلوكم فإن
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم ميلا سجدون آخرين يريدون أن
بأمونكم ويأمنوا قومهم * (١٥٧) * كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها فإن لم يعتزلوكم وليبقوا إليكم

السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم
واقتلوهم حيث تنفقوهم
وأولئك جعلنا لكم عليهم
سلطانا مبينا وما كان لمؤمن
أن يقتل مؤمنا خطأ ومن
قتل مؤمنا خطأ فحرير رقية
مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا
أن يصدقوا فإن كان من قوم
عدو لكم وهو مؤمن قهرير
رقية مؤمنة وإن كان من قوم
بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة
إلى أهله وتحرير رقية مؤمنة
فمن لم يجد فصيام شهرين
متتابعين توبة من الله وكان الله
علما حكيما ومن يقتل مؤمنا
متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا
فيها وغضب الله عليه ولعنه
وأعد له عذابا عظيما يا أيها الذين
آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَتَى إِلَيْكُمُ
السَّلَامُ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَتَّبِعُونَ
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ
مَغَافِرٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ
قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ
اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ

سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فمآدهم إلى جنة الأفعال
وأما أشقياء أهل الشر والصفات الرديئة والأخلاق السيئة فلا
يقبض أرواحهم إلا القوى الملكوية التي هي للعالم بمثابة قواهم
التي هم في مقامها محتجبون بصفات النفس ولذات القوى الخيالية
والوهمية والسبعية والبهيمية من الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم فمآدهم إلى النار وأما توفى ملك الموت فهو لارباب
القلوب الذين برزوا عن حجاب النفس إلى مقام القلب ورجعوا إلى
الفطرة فتنوروا بنورها فتقبض أرواحهم النفس الناطقة الكلية
التي هي قلب العالم باتصالهم بها هذا إذا قبض أرواحهم ملك الموت
بنفسه أما إذا قبض بأعوانه وقواهم فهم الفريق الأول وقد يقبض
بنفسه ويذرهم في ملكوت العذاب حتى يحاسبوا ويعاقبوا بحسب
رذائلهم ويتخلصوا وذلك للكمال العلمي والنقصان العلمي كما خلاص
من الجهل والشرك وتحلى بالعلم والتوحيد ولكن تراكت على قلبه
الهيئات المنظمة والملكات الرديئة بسبب الأعمال السيئة والأخلاق
الذميمة وللعلم بالتوحيد والجهل بالمعاد كالموحد المنكر للجزاء فينهمك
في المعاصي كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وأما
توفى الله تعالى فهو للموحدين الذين عرجوا عن مقام القلب إلى محل
الشهود فلم يبق بينهم وبين ربهم حجاب فهو يتولى قبض أرواحهم
بنفسه ويحشرهم إلى نفسه يوم تحشر المتقين إلى الرحمن وفدا كما قال
الله يتوفى الأنفس حين موتها (ظالمى أنفسهم) بمنعها عن حقوقها
التي اقتضتها استعداداتهم من الكمالات المودعة فيها (فيم كنتم)
حيث قصرتم في السعي لما قدرتم وفرطتم في جنب الله وقصرتم عن
بلوغ كمالكم الذي هي لكم ونذبتكم إليه (قالوا كنا مستضعفين)
في أرض الاستعداد الذي جبلنا عليه باستيلاء قوى النفس الأمارة
وغلبة سلطان الهوى بشيطان الوهم أسرونا في قيودهم وجبرونا

المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم
وأنفسهم على القاعدین درجة وكلوا وعد الله الحسنی وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر أعظيما
درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفورا رحيما إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم

على دينهم وأكرهونا على كفرهم (قالوا ألم تكن أرض الله واسعة) ألم
تكن سعة استعدادكم بحيث تهاجروا فيها من مبداء فطر تكم خطوات
يسيرة بحيث اذا ارتفعت عنكم بعض الحجب انطلقتم عن أسر القوى
وتخلصتم عن قيود الهوى وتقويتهم بامداد أعوانكم القوى
الروحانية ونصرتهم بأنوار القلب فخرجتم عن القرية الظالم أهلها التي
هي مدينة النفس الى بلد القلب الطيبة فتداركتكم رحمة ربكم
الغفور (فأولئك مأواهم جهنم) نفوسهم الشديدة التوقان مع
حصول الحرمان (وساء مصيرا للمستضعفين من الرجال) أى
أقوياء الاستعداد الذين قويت قواهم الشهوية والغضبية مع قوة
استعدادهم فلم يقدرُوا على قمعها في سلوك طريق الحق ولم يذهبوا
لقواهم الوهمية والخيالية في بطلوا استعداداتهم بالعقائد الفاسدة
فبقوا في أسر قواهم البدنية مع تنور استعدادهم بنور العلم وعجزهم
عن السلوك برفع القيود (والنساء) أى القاصري الاستعداد عن
درك الكمالات العلى وسلوك طريق التحقيق الضعفاء القوى
والاحلام الذين قال في حقهم أكثر أهل الجنة البله (والولدان)
أى الناقصين القاصرين عن بلوغ درجة الكمال لغيره لتحققهم من
قبل صفات النفس (لا يستطيعون حيلة) لعدم قدرتهم وعجزهم
عن كسر صفات النفس وقمع الهوى بالرياضة (ولا يهتدون سبيلا)
لعدم علمهم بكيفية السلوك وحرمانهم عن نور الهداية الشرعية
(فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) بمحو تلك الهيئات المظلمة لعدم
رسوخها وسلامة عقائدهم (وكان الله عفوا) العفو عن الذنوب
مادامت الفطرة لم تتغير (غفورا) يستر بنور صفاته صفات نفوسهم
(ومن يهاجر) أى مقار النفس المألوفة في سبيل طريق الحق
بالعزيمة (يجد) في أرض استعدادهم مهاجرا ومساكن ومنازل
كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية

قالوا انما مستضعفين في الارض
قالوا ألم تكن أرض الله واسعة
فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم
جهنم وساء مصيرا الا
المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة
ولا يهتدون سبيلا فأولئك
عسى الله أن يعفو عنهم وكان
الله عفوا غفورا ومن يهاجر
في سبيل الله يجد في الارض
مراغما كثيرا وسعة

ومن يخرج من بينه مهاجرا* (١٥٩)* الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله

غفورا رحيمًا وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينًا وإذا كنتم فيهم فأنقذهم من الصلوة فلتعلم طائفة منهم معك ولأخذوا أسلحتهم فإذا جحدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذ الذين كفروا لو غفلون عن أسلحتهم وأمتعكم فيميلون عليكم ميله واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذابا مهينا فإذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا أطمأننتم فأقبروا الصلوة إن الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تنهوا في ابتغاء القوم أن تكونوا تأمنون فإنهم يأمنون كتابا آمنون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله علما

والسبعية واذلالها (وسعة) وانشر أحيى الصدر عند الخلاص من ضيق صفات النفس وأسر الهوى (ومن يخرج) من المقام الذى هو فيه سواء كان مقررا استعدادا الذى جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقام من مقامات القلب (مهاجر الى الله) بالتوجه الى توحيد الذات (ورسوله) بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات (ثم يدركه) الانقطاع قبل الوصول (فقد وقع أجره على الله) بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوك له أجر المنزل الذى وصل اليه أى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان وأجر المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب الملك والقدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى أن يؤيده التوفيق بعد ارتضاع الحجب بالوصول اليه (وكان الله غفورا) يغفر له ما يمنعه عن قصده من الموانع (رحيما) يرحمه بأن يهب له الكمال الذى توجه اليه ووقع نظره عليه * وإذا سافرت في أرض الاستعداد بالطريق العلمى لطلب اليقين (فليس عليكم جناح أن تقصروا) أى تنقصوا من الاعمال البدنية وأداء حقوق العبودية من الشكر والحضور لقوله عليه الصلاة والسلام من أوتى حظه من اليقين فلا يبالي بما انتقص من صلاته وصومه (ان خفتم أن يفتنكم) أى يغويكم ويضلكم (الذين كفروا) أى يجبوا من قوى الوهم والتخيل وشياطين الانس الضالين المضلين لما علم من قوله صلى الله عليه وسلم لفقهاء واجد أشد على الشيطان من ألف عابد (انا أنزلنا عليك الكتاب) أى علم تفاصيل الصفات وأحكام تجلياتها بالحق ملتبسا بالعدل والصدق وأقائمها بالحق لانفسك لتكون حاكما بين الخلق (بما أراكم الله) من عدله (ولا تكن للجانين) الذين لا يؤدّون أمانة الله التى أودعها عندهم فى الازل بما ركز فى استعدادهم من امكان كمال معرفته وخافوا أنفسهم وغيرهم بنهب حقوقهم ودرسها فى غير وجهها

حكيمًا انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراكم الله ولا تكن للجانين

(خصيما) يدفع عنهم العذاب وتسلط الله الخلق عليهم بالايذاء ويخرج
عنهم على غيرهم أو على الله بالاعتراض بأنه لم خذلهم وقهرهم فانهم
الظالمون لاجحة لهم بل لاجحة عليهم (واستغفر الله) لنفسك بترك
الاعتراض والاحتجاج عنهم لتغفرتك الذي ظهر عليك بوجود
قلبك وبصفاته (ولا تجادل) ظهرتأويله من هذا (يستخفون من
الناس) بكتمان ذنابلهم وصفات نفوسهم التي هي معايبهم عنهم
(ولا يستخفون من الله) بازالتها وقلعها وهو شاهدهم يعلم بواطنهم
(اذيبتون) أي يقدر ون في عالم ظلمة النفس والطبيعة (مالا يرضى
من القول) من الوهميات والتخيلات الفاسدة التي يلفقونها
في تحصيل اغراضهم من حطام الدنيا ولذاتها (وكان الله بما يعملون
محيطا) يجازيهم بحسب صفاتهم وأعمالهم (ها أنتم هولاء) ظاهر
مما ترون (ومن يعمل سوا) بظهور صفة من صفات نفسه (أو يظلم
نفسه) بنقص شيء من كماله التي هي مقتضى استعدادة بتقصير فيه
وارتكاب عمل ينافيه ثم يطلب من الله ستر تلك الصفة والهيئة
الساترة لكمالها بالتوجه اليه والتصل عن الذنب (يجد الله غفورا)
يستر ذلك السوء والهيئة المظلمة بنور صفته (رحيما) يهب ما يقتضيه
استعداده (ومن يكسب خطيئة) بظهور نفسه (أو انما) يدعو
ما في استعداده وكسب هيئة منافية لكمال (ثم يرم به بريئا) بأن
قال جلني على ذلك فلان ومنعني عن طلب الحق فلان وهذا جريئة
فلان كما هو عادة المتعلمين بالاعذار (فقد احتمل بهتانا) بنسبة فعله
الى الغير اذ لو لم يكن في نفسه ميل لما يصاد كماله ومناسبة لمن وافقه
واطاعة لما قبل ذلك منه فما كان الامن قبل نفسه كما قال لهم الشيطان
ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من
سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم اذ
لو لم يكن في نفوسهم ظلمة بكسبها وظهور صفاتهم لم يكن فيهم محل

خصيما واستغفر الله ان الله كان
غفورا رحيما ولا تجادل عن الذين
يحتانون أنفسهم ان الله لا يحب
من كان خوانا انما يستخفون
من الناس ولا يستخفون من
الله وهو معهم اذ يبيتون ما لا
يرضى من القول وكان الله بما
يعملون محيطا ها أنتم هولاء
جادلتم عنهم في الحياة الدنيا
ثم يجادل الله عنهم يوم القيامة
أم من يكون عليهم وكبلا ومن
يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله يجد الله غفورا
رحيما ومن يكسب انما فانما
يكسبه على نفسه وكان الله
عليما حكما ومن يكسب
خطيئة أو انما ثم يرم به بريئا فقد
احتمل بهتانا

الى أنفسهم كن قال انار بكم الاعلى (فيعذبهم عذاباً أليماً) باحتجابهم
ببقايا ذواتهم وصفاتهم وحرمانهم عن مقام الجمع (ولا يجدون) غير
الله (ولياً) يواليهم برفع حجاب الذات (ولانصيراً) ينصرهم في رفع
حجاب الصفات البرهاني وهو التوحيد الذاتي والنور المبين وهو
التفصيل في عين الجمع أي القرآن الذي هو علم الجمع والفرقان الذي
هو علم التفصيل (فأما الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتي واعتصموا به أي
في كثرة الصفات وتفرقها وراعوا الجمع في التفاصيل (فسيدخلهم
في رجة) من جنات الصفات التي لا يعرف كثرتها (وفضل) من
جنات الذات (ويهديهم اليه صراطاً مستقيماً) بالاستقامة الى
الوحدة في تفاصيل الكثرة أو رجة من جنات الافعال وفصل
من جنات الصفات ويهديهم اليه صراطاً مستقيماً من تفاصيل
الصفات الى الفناء في الذات والاول اولى بهذا المقام ولك التطبيق
على تفاصيل وجودك وأحوالك في نفسك حيث أمكن من هذه
السورة على القاعدة التي مرت في آل عمران والله تعالى أعلم

(سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) بالايان العلمي (أوفوا بالعقود) أي العزائم التي
أحكمتموها في السلوك والفرق بين العهد والعقد ههنا أن العهد هو
ابداع التوحيد فيهم في الازل كما مر والعقد هو احكام عزائم التكليف
عليهم ليتأذى بهم الى الابقاء بما عاهدوا عليه فالعهد سابق والعقد
لاحق فكل عزيمة على أمر يوجب اخراج ما في الاستعداد بالقوة
الى الفعل عقد بينه وبين الله يجب الوفاء به والامتناع عن نقضه
بفتور أو تقصير (أحلت لكم) جميع أنواع التمتع والحظوظ
بالنفوس السليمة التي لا تغلب عليها السبعية والشر كالنفوس التي

ولا يجدون لهم من دون الله
ولياً ولا نصيراً يا أيها الناس
قد جاءكم برهان من ربكم
وأزلنا اليكم نوراً مبيناً
فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا
به فسيدخلهم في رحمة منه
وفضل ويهديهم اليه صراطاً
مستقيماً يستفتونك قل الله
يفتسكم في الكلاله ان امرؤ
هات ليس له ولد وله أخت فلها
نصف ما ترك وهو يرثها ان لم يكن
لها ولد فان كانتا اثنتين فلهما
النصفان مما ترك وان كانوا اخوة
رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ
الانثيين يبين الله لكم أن فضلوا
والله بكل شيء عليم
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود
أحلت لكم بهيمة الانعام

هي على طباع الانعام الثلاثة (الامايتلى عليكم) من التمتع
 المنافسة للفضيلة والعدالة فانها منهي عنها لطلبها عن الكمال الشخصي
 والنوعى (غير محلى الصيد وانتم حرم) أى لا تمتعين بالحفظ في
 مجريدكم للسلوك وشروعكم في الرياضة عند السير الى الله لطلب الوصول
 فانه يجب حينئذ الاقتصار على الحقوق اذا الاحرام في الظاهر ضرورة
 الاحرام الحقيقي للسالكين في طريق كعبة الوصال والقاصدين
 لدخول الحرم الالهى وسراقات صفات الجلال والكمال (ان
 الله يحكمكم ما يريد) على من يريده من اوليائه (لا تحلوا شعائر الله)
 المقامات والاحوال التي يعلم بها حال السالك في سلوكه كالصبر
 والشكر والتوكل والرضا ومثالهما لا ترتكبوا ذنوب الاحوال
 ولا تحرجوا عن حكم المقامات فانها شعائر دين الله الخالص وكما أن
 المواضع المعلومة المعلمة بما يفعل فيها كالمطاف والمسعى والمنصر وغيرها
 والافعال المعلومة في الحج شعائر يشعربها الحاج فهذه المقامات
 والمراتب والاحوال شعائر يشعربها حال السالك وكما أنه لا يجوز
 في ظاهر الشرع تغييرها عن موضعها والخروج عن حكمها فكذلك
 هذه في شرع المحبين كما يحكى عن أحدهم انه كان يتكلم في الصبر
 فدب عقرب على ساقه وأخذت تضربه وهو على حاله لا يضيها فاستل
 عنه فقال أستحي من ان أتكلم في مقام وأنا أفعل ما ينافيه (ولا
 الشهر الحرام) أى وقت الاحرام بالحج الحقيقي وهو وقت السلوك
 والوصول بالخروج عن حكمه والاشتغال بما ينافيه ويصد عنه
 وجهته ويثبطه في سيره (ولا الهدى) ولا النفس المستعدة المعدة
 للقربان عند الوصول الى فناء الحضرة الالهية على ما أشير اليه
 باستعمالها في شغل يصرفها عن طريقها أو يضعفها أو يحمل فوق
 طاقتها من الرياضة فيقطع دون البلوغ الى المهمل (ولا القلائد)
 ولا ما قلده النفس من شعار أهل السلوك والسنن والاعمال الظاهرة

الامايتلى عليكم غير محلى الصيد
 وانتم حرم ان الله يحكمكم ما يريد
 ما بها الذين آمنوا لا تحلوا
 شعائر الله ولا الشهر الحرام
 ولا الهدى ولا القلائد

بتركها وتغييرها عن وضعها (ولا آتين البيت الحرام) ولا القاصدين
المجدين في السلوك المجتهدين بتغييرهم ومنعهم عن الرياضة وإيهان
عزائمهم بالمخالطة وتقليل السعي وإيهامهم أنه لا حاجة بهم إليه
وشغلهم بما يصدهم أو يكسلهم (يتنغون فضلا من ربهم) بتجليات
الأفعال (ورضوانا) بتجليات الصفات (واذا حلتم) بالرجوع إلى
البقاء بعد الفناء والاستقامة (فاصطادوا) أي فلا حرج عليكم في
الحفظ بل ربما كان تتبع النفس بالحفظ أعانة لها في مشاهداتها
ومكاشفاتها الشرفها وذكائها وشدّة صفاتها (ولا يجبر منكم شئنا
قوم) إلى آخره أي لا يكسب بكم بعض القوى النفسانية المانعة عن
سلوككم أن تقهروها بالكلية بمنعها عن الحقوق التي تقوم بها فبطلوها
أو تضعفوها عن منافعها وما يحتاج إليه من أفعالها بسبب صدها
إياكم فإن وبال ذلك عائد إليكم أو عداوة قوم من أهليكم وأقاربكم
وأصدقاؤكم بسبب منعهم إياكم عن التجريد والرياضة في السلوك
(ان تعبدوا) عليهم باضرارهم ومقتهم وإرادة الشربهم فإنه أضربكم
في السلوك من منعهم إياكم (وتعاونوا على البر والتقوى) بتدبير
تلك القوى وسياسة أهلها بالاحسان إليها بحقوقها ومنعها عن حظوظها
أو إجماع الأهلين والأقارب والأصدقاء بمواساتهم والاحسان
إليهم والمعروف في حشمتهم مع مخالفتهم إلى ما يمنعكم عنه والاجتناب
عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا (واتقوا
الله) واجعلوه وقاية لكم في هذه الأمور واحذروه في خلافها (إن
الله شديد العقاب) يعاقبكم بالصدّ والحرم (حرمت عليكم الميتة)
هذه هي الأمور المستثناة من أنواع التمتع الحلال وهي الميتة أي
خود الشهوة التي هي رذيلة التلويط المنافية للعفة كالخنوثة والعجز
عن الأقدام على القدر الضروري من التمتع والتمتع بفقدان
اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخنثى وبعض المغزلين

ولا آتين البيت الحرام يتنغون
فضلا من ربهم ورضوانا وإذا
حلتم فاصطادوا ولا يجبر منكم
شئنا قوم أن صدوكم عن
المسجد الحرام أن تعبدوا
وتعاونوا على البر والتقوى ولا
تعاونوا على الإثم والعدوان
واتقوا الله إن الله شديد العقاب
حرمت عليكم الميتة

والمتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لنقصان
الاستعدادات (والدم) أى التمتع بهوى النفس فى الاهمال فان
مزج الهوى وشوبه يفسد الاعمال كلها (ولحم الخنزير) ووجوه
الفتنات الحاصلة بالحرص والشره فان قوة الحرص أخبت القوى
وأسدّها الطرق الكمال والنهضة (وما أهل لغير الله به) أى الرياضات
والاعمال بالرياء وكل ما يفعل لغير الله فان كسر النفس وقعها ومخالفتها
لا يكون فعلا جيلا وفضيله ومعيننا فى السلوك الا اذا كان الله فاما
اذا كان لغير الله فهو شرك والشرك ~~أكبر الكبائر~~ (والمخنقة)
أى حبس النفس عن الرذائل ومنعها عن القبائح بمحصل صور
الفضائل وصدور الافعال الحسنة صورة مع كون الهوى فيها فان
الافعال النفسانية انما تحسن بقمعها وقهرها لله وخروج الهوى
الذى هو قوتها وحياتها عنها وقيامها بإرادة القلب كخروج الدم
الذى هو قوة الحيوان وحياته منه بذبحه لله (والموقوذة) أى صدور
الفضائل فى الظاهر عن النفس مع كره منها واجبار عليها (والمتردية)
التي تتعلق بالتفريط والنقصان والميل الى الجهة السفلية وانحطاط
النفس عن الهمم العلية والدرجة القوية (والنطيحة) التي تصدر
عن خوف وقهر من مثله كالغفاف الحاصل بواسطة زجر المحتسب
وخوف الفضيحة (وما كل السبع) كفضائل العفة التي تحصل
لشدة القوة الغضبية من الانفة والحمة واستيلاء الغضب فان
الغضب اذا استولى منع الشدة عن فعلها وألقهر من قهار كالمالك
والامير (الاماذا كيت) الاماقرنت واعادت وانقادت لكم بعد قهر
من غير فكانت تصدر عنها الفضائل بإرادة قلبية من غير مزج
الهوى (وما ذبح على النصب) ما يفعل بناء على العادات التي يجب
رفعها الا لغرض عقلى أو شرعى (وأن تستقسموا بالالزام) وأن
تطلبوا السعادات والكالات بالرسوم والطواع اتكالا على ما قضى

والدم ولحم الخنزير وما أهل له
الله به والمخنقة والموقوذة
والمتردية والنطيحة وما أكل
السبع الا ما ذكيت وما ذبح
على النصب وأن تستقسموا
بالالزام

الله وقد روتكموا السعي والجد في الطلب ونجعلوا ذلك علة للتقصير
 بان تقولوا ليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه ربما كان
 مجرد تعليل وقد علق في القدر كما له بسعيه فانه لم يطلع على ذلك (ذلكم
 فسق) خروج عن الدين الذي هو طريق الحق (اليوم) أى وقت
 حصول الكمال بقرن النفس بالفضائل وتبتهتها في العزائم (بنس
 الذين كفروا) أى مجبوا من قوى نفوسكم أو من أبناء جنسكم وأهل
 جلدتكم من الطبيعيين والمتزدين (من دينكم) أى من ان
 يصعدوكم عن طريق الحق (فلا تخشوهم) فانهم يستولون عليكم بعد
 ذلك (واخشوني) بان لا تقفوا عند تجلي صفة من صفاتي وتهميوا
 عظمت ذاتي حتى تصلوا الى مقام الفناء (اليوم) كملت لكم دينكم
 بيان الشعائر وكيفية السلوك (وأتممت عليكم نعمتي) بالهداية
 الى (ورضيت لكم) الاستسلام والانقياد بالانتهاء عند تجليات
 الافعال والصفات أو اسلام الوجه للفناء عند تجلي الذات (دينا
 فن اضطر) الى أمر من هذه الامور المحترمة التي عددناها (في
 محضة) في هيئان شديد من النفس وغلبة لظهور صفة من صفاتها
 (غير متجانف لاثم) غير منحرف عن الدين والوجهة الى رذيلة مانعة
 لقصد منه وعزيمة (فان الله غفور) يسترد ذلك عنه بنور صفة من
 صفاته تقابلها (رحيم) يرحم بمداد التوفيق لاطهار الكمال ورفع
 موانعه (قل أحل لكم الطيبات) من الحقائق والمعارف الحقيقية
 والفضائل العلية التي تحصل لكم بعقولكم وقلوبكم وأرواحكم
 (وما علمتم) من جوارح حواسكم الظاهرة والباطنة وسائر قواكم
 وآلاتكم البدنية في اكتساب الفضائل والآداب محترضين
 (تعلمونهم مما علمكم الله) من علوم الاخلاق والشرائع التي تبين
 طريق الاحتذاء من الحظوظ على وجه العدالة (فكلوا مما أمسكن
 عليكم) مما حصل لكم بتعليمكم على ما ينبغي بنية واردة قلبية

ذلكم فسق اليوم بنس الذين
 كفروا من دينكم فلا تخشوهم
 واخشون اليوم أكملت لكم
 دينكم وأتممت عليكم نعمتي
 ورضيت لكم الاسلام ديناً
 فن اضطر في محضة غير متجانف
 لاثم فان الله غفور رحيم
 يسألونك ماذا أحل لهم قل
 أحل لكم الطيبات وما علمتم
 من الجوارح مكلين تعلمونهم
 مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن
 عليكم

وغرض صحيح يؤدى الى كمال الشخص أو النوع لا يهجن ويشتب ويترن
عليه بملهون وحرصه لطلب لذته وشهوته (واذكروا اسم الله
عليه) وأحضروا بقلوبكم أنهم بالصورة الانسانية الكاملة تقصد
وتراد للغرض آخر واجعلوا الله وقاية لكم في فعلها حتى تكون
حسنة (ان الله مريب الحساب) يحاسبكم بها في أن لا في أزمنة
لحصولها انتهى في أنفسكم عند ارتكابها (يا أيها الذين آمنوا)
الايمن العلى (اذا قمتم) انبعثتم عن نوم الغفلة وقصدتم الى صلاة
الحضور والمناجاة الحقيقية والتوجه الى الحق (فاغسلوا وجوهكم)
أى طهروا وجود قلوبكم بقاء العلم النافع الطاهر المطهر من علم
الشرائع والاخلاق والمعاملات التى تتعلق بإزالة الموانع عن لوث
صفات النفس (وأيد بكم) أى وقدركم عن دنس تناول الشهوات
والتصرفات فى مواد الرجس (الى المرافق) الى قدر الحقوق والمنافع
(وامسحوا برؤوسكم) بجهات أرواحكم عن قتام كدورة القلب
وغيره بتغيره بالتوجه الى العالم السفلى ومحبة الديناب نور الهدى فان
الروح لا يتكدر بالتعلق بل يمتجج بنوره عن القلب فيسود القلب
ويظلم ويكنى فى انتشار نوره صقل الوجهه العالى من القلب الذى
اليه فان القلب ذو وجهين أحدهما الى الروح والرأس ههنا
اشارة اليه والشانى الى النفر وقواها فأحرى بالرجل ان تكون
اشارة اليه (وأرجلكم) وجهات قواكم الطبيعية البدنية بنفض
غبار الانهمال فى الشهوات والافراط فى اللذات (الى الكعبين) الى
حد الاعتدال الذى يقوم به البدن فعلى هذا من انهمك فى الشهوات
وأفرط فى اللذات احتياج الى غسلها بقاء علم الاخلاق وعلم الرياضات
حتى ترجع الى الصفاء الذى يستعقبه القلب للحضور والمناجاة
ومن قرب حوضه فيها من الاعتدال كصفاء المسح ولهذا
مسح من مسح وغسل من غسل (وان كنتم جنباً) بعداء عن الحق

واذكروا اسم الله عليه واتقوا
الله ان الله سريع الحساب
اليوم أحل لكم الطيبات
وطعام الذين أوتوا الكتاب
حل لكم وطعامكم حل
لهم والمحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم اذا اتيمهون
أجورهن محصنين غير مسافحين
ولا متفذي أخدان ومن يكفر
بالايمان فقد حبط عمله وهو فى
الآخرة من الخاسرين يا أيها
الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة
فاغسلوا وجوهكم وأيد بكم
الى المرافق وامسحوا برؤوسكم
وأرجلكم الى الكعبين وان
كنتم جنباً

فاطهروا وان كنتم مرضى أو * (١٧٥) * على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم
 تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم
 منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم
 وليتم نعمته عليكم لعلكم
 تشكرون واذكروا نعمت الله
 عليكم وميثاقه الذي واثقكم
 به إذ قلتم سمعنا وأطعنا واتقوا
 الله إن الله عليم بذات الصدور
 يا أيها الذين آمنوا **ك**ونوا
 قوامين لله شهداء بالقسط ولا
 يجرمنكم شنآن قوم على ألا
 تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى
 واتقوا الله إن الله خبير بما
 تعملون وعد الله الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم مغفرة
 وأجر عظيم والذين كفروا
 وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب
 الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا
 نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن
 يسلطوا عليكم أيديهم فكم
 أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى
 الله فليتوكل المؤمنون ولقد
 أخذ الله ميثاق بني إسرائيل
 وبعثنا منهم اثني عشر نبيا
 وقال الله إني معكم لئن أقمتم
 الصلاة وآتيتم الزكاة

بالانجذاب إلى الجهة السفلية والاعراض عن الجهة العلوية والميل
 الكلّي إلى النفس (فاطهروا) بكليتكم عن تلك الهيئة المظلمة والصفة
 الخبيثة الموجبة للبعد والاحتجاب (وان كنتم مرضى) إلى آخره
 مكرر (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) من ضيق ومشقة
 بكثرة المجاهدات والمكابدات (ولكن يريد) أن يطهركم من الهيئات
 المظلمة والصفات الخبيثة (وليتم نعمته عليكم) بالتكميل (ولعلكم
 تشكرون) نعمة الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء
 بعد القضاء (نعمت الله عليكم) بالهداية إلى طريق الوصول (وميثاقه)
 أي عقود عزائمه المذكورة اذ قبلتموها من معدن النبوة بصفاء
 النظرة (هو أقرب للتقوى) أي العقل أقرب للتجرد عن ملابس
 صفات النفس واتخاذ صفات الله تعالى وقاية لانه أشرف الفضائل
 الذي اذا حصل تبعه الجميع (واتقوا الله) واجعلوه وقاية لكم
 في صدور العدل منكم فان منبع الكمال والفضائل ذاته تعالى
 (إن الله خبير بما تعملون) أنه من صفات نفوسكم أومنه (وعد
 الله الذين آمنوا) منكم بالتوحيد العلمي (وعملوا الصالحات)
 التي توصلهم إلى التوحيد العيني وتعدّهم لذلك (لهم مغفرة) من
 صفاتهم (وأجر عظيم) من تجليات صفاته تعالى (إذ هم قوم)
 من قوى نفوسكم المحجوبة وصفاتها (أن يسلطوا اليكم أيديهم)
 بالاستيلاء والتهم والاعتداء لتحصيل ما ربهوا وملاذها فنهها
 عنكم بما أراكم من طريق التطهير والتنزيه (واتقوا الله) واجعلوه
 وقاية في قهرها ومنعها (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) برؤية الأفعال
 كلها منه (ميثاق بني إسرائيل) هو العهد المذكور والنقابة الاثنا
 عشرهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطن والقوة العاقلة
 النظرية والعاقلة العلمية (وقال الله إني معكم) أي في العقد
 اللاحق أوفقكم وأعينكم لئن قمتم بحقوق التزكية والتخليّة من

الاعراض عن السعادات البدنية بالعبادة وترك السعادات
الخارجية بالزهد وإيثار الثالثة التي هي الايمان برسول العقل
والالهامات والافكار الصائبة والخواطر الصادقة من الروح
والقلب وامداد الملكوت وتعزيزهم أى تعظيمهم بتسليطهم على
شياطين الوهم وتقويتهم ومنعهم وساوسها والقاء الوهميات
والخيليات والخواطر النفسانية (وأقرضتم الله قرضاً حسناً)
بالبراءة من الحول والقوة والعلم والقدرة الى الله بالجملة من الافعال
والصفات كلها ثم من الذات بالمحو والنقاء واسلامها الى الله (لا كفرتم
عنكم شيئاً منكم) أى وجودات هذه الثلاث التى هى محجبكم
وموانعكم عنكم (ولادخلكم جنات) من أفعالى وصفاتى وذاتى
(تجربى من تحتها الانهار) علوم التوكل والرضا والتسليم والتوحيد
وبالجملة علوم تجليات الافعال والصفات والذات فمن احتجب بعد
ذلك العهد وبعث النقباء منكم (فقد ضل) السبيل المستقيم
بالحقيقة (فاسية) قست باستيلاء صفات النفس عايتها وميلها الى
الامور الارضية الجاسية الصائبة فحجبت عن أنوار الملكوت
والجبروت التى هى كلمات الله واستبدت لواقوى نفوسهم بها واستعملوا
وهمياتهم وخيلياتهم بدل معارفها وحقائقها من المعانى المعقولة
أو خلطوها بها وذلك هو تحريف الكلام عن مواضعه (ونسوا
حظاً) أى نصيباً وافراً مما أوتوه فى العهد السابق من الكمالات
الكامنة فى استعدادهم بالقوة فذكروا به فى العهد اللاحق (ولا تزال
تطلع على خائنة منهم) أى على نقض عهد ومنع أمانة لاستيلاء
صفات النفس والشيطان عليهم وقساوة قلوبهم (المحسنين) الذين
يشاهدون ابتلاء الله اياهم فلا يثقوا بهم بالعقاب فيستعملون
معهم الصفح والعفو (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) أى
أزمناهم ذلك لخالف دواعى قواهم السبعية والبهيمية والشيطانية

وأمنتم برسلى وعززة وهم
وأقرضتم الله قرضاً حسناً
لا كفرتم عنكم شيئاً منكم
ولادخلكم جنات تجرى من
تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك
منكم فقد ضل سواء السبيل
فبما نقضهم ميثاقهم
وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون
الكلم عن مواضعه ونسوا
حظاً مما ذكروا به ولا تزال تطلع
على خائنة منهم الا قليلاً منهم
فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء
فأغرىنا بينهم العداوة والبغضاء

الى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب * (١٧٧) * ويعفوا عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله

من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات والارض وما بينهما يحلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسونا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآنا كم ما لم يوت أحدا من العالمين يا قوم

وميلهم الى الجهة السفلية الموجب للتضاد والتعاند لاحتجابهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد الكلية لا تقتضى التجاذب والتعاند الى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيامة الكبرى بظهور نور التوحيد (ينبتهم الله) بعقاب ما صنعوا عند الموت وظهور الحرمان والخسران بظهور الهيئات القبيحة المؤذية الراسخة فيهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح) بأن حصروا الألوهية فيه وقيدوا الاله بتعيينه (أن يهلك المسيح ابن مريم) الى قوله (جميعا) بالافناء في التوحيد والطمس في غير الجمع كما قال كل شيء هالك الا وجهه (ولله ملك السموات) أى عالم الارواح (والارض) عالم الاجساد (وما بينهما) من الصور والاعراض كلها ظاهرة وباطنة وأسماء وصفاته وافعاله (ادخلوا الارض المقدسة) أى حضرة القلب التى هى مقام تجلى الصفات فانه بالنسبة الى سماء الروح أرض (كتب الله لكم) عين لكم في القضاء السابق وأودع في استعدادكم الوصول اليه والمقام بها (ولا ترتدوا على أدباركم) في الميل الى مدينة البدن والاقبال عليه بتحصيل ما ربه ولذاته وطلب موافقته وترتيب هياته فانه مقام خلف مقامكم وأدنى وأسفل من رتبةكم (فتنقلبوا خاسرين) باستبدال ظلمات البدن بأنوار القلب وخباثته بطيباته (ان فيها قوم اجبارين) من سلطان الوهم وامراء الهوى والغضب والشهوة وسائر صفات النفس الفرعونية أخذوها عنوة وقهرا واستولوا عليها مستعلين يجبرون كلا على هواهم مالتنا بهم يدان ولا نقدر على مقاومتهم قالوا ذلك لاعتيادهم بالذات الطبيعية والشهوات الجسمانية وغلبة الهوى عليهم فلم يقدرُوا على الرياضة وقمع الهوى وكسر صفات النفس بالمجاهدة (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) أى بصرفهم الله عنها بالرياضة مناوئة مجاهدة أو ينصرفوا بالطبع مع حالته أو يضعفوا عن الاستيلاء كما في الشجوخة

ادخلوا الارض المقدسة ٢٣ ل مح التى كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوم اجبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان ادخلوا

مع امتناع دخولهم فيها حينئذ (قال رجلان من الذين يخافون) كانا
من النقباء الاثنى عشر وهم العقل النظري والعقل العلمي يخافون
سوء عاقبة ملازمة الجسم ووبال العقوبة بهيئاته المظلمة (أنعم الله
عليهما) بالهداية الى الطريق المستقيم والدين القويم (ادخلوا عليهم
الباب) باب قرية القلب وهو التوكل بتجلى الافعال كما ان باب قرية
الروح هو الرضا (فاذا) دخلتم مقام التوكل الذي هو باب القرية
(فانكم غالبون) بخروجكم عن أفعالكم وعن أحوالكم وبكونكم
فاعلين بالله واذا كان الحول والقوة بالله يهرب شيطان الوهم والتخيل
والهوى والغضب منكم فغلبتم عليهم ويدل على ان الباب هو التوكل
قوله (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بالحقيقة اذا الايمان
بالغيبه عن المؤمن به أقل درجات حضور تجلى الافعال (قالوا
ياموسى) أى أسروا على ابائهم وامتناعهم عن الدخول (فاذهب
أنت وربك) أى ان كنت نبيا فادفعهم عنا بقوة نفسك واقع الهوى
وتلك القوى فينا بلارياضة ومجاهدة منا ولسل ربك يدفعها عنا كما
يقول الشطار والوغد عند مو عظمتك اياهم وزجرك وتهديك لهم
ادفعهم منك عنا هذه الشقاوة اما استزاء وعنادا واما جدًا واعتقادا
(انا ههنا فاعدون) ملازمون مكاننا في مقام النفس معتكفون على
هوى نفوسنا ولذات أبداننا كما قالوا احطاسمقانا (قال فانهم محترمة
عليهم) م أربعين سنة يتيمون في الارض) هى مدة بقائهم في مقام
النفس أى بقوا في تيه الطبيعة يتخبرون أربعين سنة الى قرية
القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس
عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فانه وقت
البلوغ الحقيقى وقيل فى قصة التيه انهم كانوا يسيرون جادين طول
النهار فى ستة فرائخ فاذا أمسوا كلوا على المقام الذى ارتحلوا عنه
أى كان سعيهم فى تحصيل المناجح الجسمانية والمباغى البدنية المحصورة

قال رجلان من الذين يخافون
أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم
الباب فاذا دخلتموه فانكم
غالبون وعلى الله فتوكلوا ان
كنتم مؤمنين قالوا ياموسى انا
لن ندخلها أبدا ما داموا فيها
فاذهب أنت وربك فقاتلا
انا ههنا فاعدون قال رب انى
لأملك الانفسى وأخى فافرق
بيننا وبين القوم الفاسقين
قال فانهم محترمة عليهم أربعين
سنة يتيمون فى الارض

في الجهات المست ولم يخرجوا عن الجهات بالتجرد فكانوا على المقام
 الأول لعدم توجههم الى سمت القلب بطلب التجرد والتزهد عن
 الهيئات البدنية والصفات النفسانية وكان ينزل من السماء بالليل
 عمود من نار يسرون وينتفعون بضوئه أى ينزل عليهم نور عقل
 المعاش من سماء الروح فيمتدون به الى مصالحهم وقيل من نار لانه
 عقل مشوب بالوهم ليس عقلا صرفا ولا هتدوا به الى طريق القلب
 وأما الغمام والمنى والسلوى فتقدم ذكرها رتأ ويلها وقيل كان
 على كل مولود ولد في التيه قيص بقدر قامة من يذب زيادته يعنون به
 لباس البدن والله أعلم وأن شئت ان تطبق القصة على حالك أوت
 موسى بالقلب وهرون بالروح فانه كان أخاه الاكبر ولهذا قال هو
 أفصح منى لسانا وبني اسرائيل بالقوة الروحانية والارض المقدسة
 بانفس المطمئنة ثم أجريت القصة بحالها الى آخرها (فلاناس)
 أى لا تم تهديتهم ولا تغتم على عقوبتهم فانهم فسقوا وخرجوا عن
 طريق القلب بهواهم وطغيانهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) القلب
 للذين هما هابيل القلب وقايل الوهم اذ كان لكل منهما قوامة
 أما قوامة العقل فالعاقلة العلمية المدبرة لأمور المعاش والمعاد بالآراء
 الصلاحية المقتضية للأعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة المستنبطة
 لانواع الصناعات والسياسات وأما قوامة الوهم فالقوة المتخيلة
 المتصرفة في المحسوسات والمعاني الجزئية لتحصيل الآراء
 الشيطانية فأمر آدم القلب بتزويج الوهم قوامة العقل التي هي
 العاقلة العلمية لتسلط عليه بالقياسات العقلية البرهانية وتدرجه
 بالرياضات الاذعانية والسياسات الروحانية وتسخره للعقل فيطبع
 أب القلب ويحسن اليه ويريه بأنواع الرجاء الصادقة ويعينه
 في الاعمال الصالحة ويتمتع من عقوقه بالتسويات والترينات
 الشيطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيئات الفاسقة

فلاناس على القوم الناسقين
 واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق

والافعال السيئة وتزويج العقل توأمة الوهم يجعلها صالحة ويمنعها
عن شهوات التخيلات الناسدة وتمهيج أحاديث النفس الكاذبة
فيستريح أبوها منها ويستعملها في المعقولات والمحسوسات
والمعاني الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة في تحصيل العلوم
فينتفع أبوها فحسد قابيل الوهم هايل العقل لكون توأمة أجل
عنده وأحب لمناسبتها أيا دأمر أبوها القلب بأن يقرب كل واحد
منهما قريبا أي نسكاً يتقرب به إلى الله بأفاضة النتيجة وإفناء صورة
القياس وقبول الصورة المعقولة الكلية المطابقة لما في نفس الامر
التي هي نسكته التي يتقرب بها إلى الله منه وعدم قبول قربان الوهم
الذي هو صورة المغالطة أو الصورة الموهومة الجزئية امتناع اتصال
العقل به بأفاضة النتيجة إذ لا نتيجة لها أو امتناع قبول الصورة
الوهمية إذ لا تطابق ما في نفس الامر فزاد حسده عليه (فقال
لا قتلنك) أي لما زاد قرب العقل من الله وبعده عن رتبة الوهم في
مدركاته ونصرفاته كان الوهم أحرص على إبطال عمله ومنعه عن
فعله كما ترى في التشكيكات الوهمية ومعارضاته العقل في تحصيل
المطالب النظرية العميقة الغور وقتله عبارة عن منعه عن فعله وقطع
مدد الروح ونور الهداية الذي به حياة العقل عنه (من المتقين) الذين
يتخذون الله وقاية في صدور الخيرات منهم ويحذرون آثام الهيئات
المظلمة البدنية والأكاذيب الباطلة والاضاليل المغوية والاهواء
المردية والتسويلات المهلكة (ما أنا بأسطيدى البك لا قتلنك) لاني
لا أبطل أعمالك التي هي شديدة في مواضعها من المحسوسات ولا
أقطع عنك حياتك التي هي مدد النفس والهوى ولا أمنعك عن
فعلك الخاص بك إذ العقل يعلم أن المصالح الجزئية وأحكام
المحسوسات والمعاني الجزئية المتعلقة بها وترتيب أسباب المعاش كلها
لا تحصل ولا تيسر إلا بالوهم ولولا الرجاء وحصول الاماني والا مال

اذ قتر باقربا بافتقبل من
أحدهما ولم يقبل من الآخر
قال لا قتلنك قال انما يقبل
الله من المتقين لن بسطت الى
يدك لتقتلني

الصادرة عن الوهم لم يتيسر لاحد ما يتعش به (انى أخاف الله رب العالمين) لاني أعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء واعلم بأنه انما خلقك لسان وأوجدك لحكمة فلا تعرض له في ذلك (انى أريد أن تبوء) باثم قتلى واثم قتلك من الآراء الباطلة والتصورات الفاسدة التي لم يتقبل قربانك لاجلها (فتكون من أصحاب) نار الحجة والحرمات (وذلك جزاء الظالمين) الواضعين الاشياء في غير موضعها كوضع الاحكام الحسية في المعتولات (فطوأت) فسهلت رسوات (له نفسه قتل أخيه فقتله) بمنعه عن افعاله الخاصة وحجبه عن نور الهداية (فأصبح من الخاسرين) لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال ضلالاته وخطئه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن معاضدة العقل حمل النفس بأنواع التسويلات والتزيينات على اقدام أمور يتضرر به النفس والبدن جميعا كالاسرافات المذمومة من باب اللذات البهيمية والسبعية مثل شدة الحرص في طلب المال والجاه والافراط فيضعف الوهم أيضا أو يبطل (فبعث الله) غراب الحرص (يبحث في) أرض النفس (ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) أي الوهم اذ بطع العقل عن نور الهداية وحجبه عن السير في العالم العلوي لتحصيل الكمال وطلب سعادة المآل تحير في أمره فانبعث الحرص فهده في تيه الضلالة وأراه كيف يوارى ويدفن عورته أي جثته المقتولة التي حملها الوهم على ظهره حتى أتت فصار عقل المعاش في تراب الارض وهو صورة العقل المنقطع عن حياة الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن عالمه في ظلمات ارض النفس المدفون فيها تأكله ديدان القوى الطبيعية باستعمالها في تحصيل لذاتها ومطالبها (أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذي دفن فرخه أي داعيته أو كماله في أرض النفس باقنا ما يحصل له وكمثاله فيها (فأوارى سوءة أخى) باخفائها

ما أنا بيا سطيدى اليك لا قتلك
انى أخاف الله رب العالمين
انى أريد أن تبوء باثم واثمك
فتكون من أصحاب النار وذلك
جزاء الظالمين فطوأت له نفسه
قتل أخيه فقتله فأصبح من
الخاسرين فبعث الله غرابا
يبحث في الارض ليريه كيف
يوارى سوءة أخيه قال أبو بلتا
أعجزت أن أكون مثل هذا
الغراب فأوارى سوءة أخى

فأصبح من النادمين من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فسادا في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم أنكثروا كثيرًا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون أنما جزاء * (١٨٢) * الذين يحاربون الله ورسوله

ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم عزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون إن الذين كفروا لآت لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفور رحيم ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل

في ظلمة النفس فانتفع بها (فأصبح من النادمين) عند الخسران وحصول الحرمان (فكأنما قتل الناس جميعا) لأن كل شخص يشتمل على ما يشتمل عليه جميع أفراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجميع في الخارج ولا اعتبار بالعدد فإن النوع لا يزيد بحسب الحقيقة بتعدد الأفراد ولا ينقص بانحصارها في شخص (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بالتركية (وابتغوا إليه الوسيلة) بالتحلية (وجاهدوا في سبيله) بمحو الصفات والفناء بالذات (اعلمكم تفلحون) من ظهور بقايا الصفات والذات (ما في الأرض) أي ما في الجهة السفلية لأنها أسباب زيادة الحجاب والبعد ولا يجمع ثمة إلا في الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (وأنزّلنا إليك الكتاب) علم الفرقان الذي هو ظهور تفاصيل كماله (بالحق مصداق لما بين يديه من الكتاب) أي علم القرآن وهو العلم الاجمالي الثابت في استعدادنا وحافظا عليه بالاظهار أولاً لما بين يديه العلوم النازلة على الأنبياء السابقين زماناً فإن الغالب على موسى عند الرجوع إلى البقاء عند الفناء بالوجود الموهوب قوة النفس وسلطانها ولهذا بطش بأخيه كما قال تعالى وأخذ برأس أخيه يجره إليه وقال عند طلب التجلي أرفى أنظر إليك فكان أكثر التوراة علم الأحكام الذي يتعلق بأحوال النفس وتهذيبها ودعوته إلى الظاهر والغالب على عيسى قوة القلب ونوره ولهذا تجرد عن ملابس الدنيا وأمر بالترهب وقال لبعض أصحابه إذا طمئت في خدك فأدر الخد الآخر لمن لطمك وكان أكثر الانجيل علم تجليات الصفات والأخلاق والمواعظ والنصائح التي تتعلق بأحوال القلب وتصفية وتنويره ودعوته إلى الباطن والغالب على محمد عليه الصلاة والسلام سلطان الروح ونوره فكان جامعاً لمكارم الأخلاق متمماً لها عاداتاً في الأحكام متوسطاً فيها وكان القرآن شاملاً لما في الكتابين من العلوم والأحكام والمعارف مصداقاً

شيء قد ير يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم توتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً

أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم - هم لهم في الدنيا خرى ولهم في الآخرة عذاب عظيم سمعون للكذب أكلون للسحت فان جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط * (١٨٣) * ان الله يحب المقسطين وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها

حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والرايون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب

له حافظا عليه مع زيادات في التوحيد والمحبة ودعوته الى التوحيد (فاحكم بينهم بما أنزل الله) من العدل الذي هو ظل المحبة التي هي ظل الوحدة التي انكشفت عليك (ولا تتبع أهواءهم) في تغليب أحد الجانبين أما الظاهر وأما الباطن (عما جاءك من الحق) من التوحيد والمحبة والعدل فان التوحيد يقتضي المحبة والمحبة العدل ويقع ظله من سماء الروح على القلب بالمحبة وعلى النفس بالعدالة (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) موردا كمورد النفس ومورد القلب ومورد الروح وطريقا كعلم الاحكام والمعاملات التي تتعلق بالقلب وسلوك طريق الباطن الموصل الى الجنة الصفات وعلم التوحيد والمشاهدة الذي يتعلق بالروح وسلوك طريق الفناء الذي يوصل الى جنة الذات (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) موحدين على الفطرة الاولى متفقين على دين واحد (ولكن) ليظهر عليكم ما آتاكم بحسب استعداداتكم على قدر قبول كل واحد منكم فتنوع الكمالات (فاستبقوا الخيرات) أى الامور الموصلة الى كمالكم الذي قدر لكم بحسب استعدادكم المقربة اياكم اليه باخراجه الى النعل (الى الله مرجعكم جميعا) في عين جمع الوجود على حسب المراتب لا عين جمع الذات (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) أى يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طلب احدى الجنان الثلاث والوصول اليها والحرمان بموانعها التي احتجبت بها عما في استعدادكم من الكمال (ببعض ذنوبهم) ذنوب اليهود حجب الافعال وذنوب النصارى حجب الصفات ففسق اليهود هو الخروج عن حكم تجليات الافعال الالهية برؤية النفس أفعالها وفسق النصارى خر وجههم عن حكم تجليات الصفات الحقايقية برؤية النفس صفاتها واحتجابها بها كما ان فسق المحمدين هو الالتفات الى ذواتهم والخروج عن حكم الوحدة

ودهيما عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيها آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل

الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم وان كثيرا من الناس لنفاسقون اخفكم الجاهلية ييغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يساءون فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فعسى الله ان يأتي بالفتح او امر من عنده فيصجعوا على ما سئروا في انفسهم هم نادمين ويقولون الذين آمنوا هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا

الذاتية (أخفكم الجاهلية ييغون) أى ما يطلبون بجهلهم الاحكام صادرا عن مقام النفس بالجهل لا صادرا عن علم الهى (من يرتد) من يرجع عن طريق الحق الى الاحتجاب ببعض الحب أى حجاب كان وخرج عنه فهو من المردودين لا من أهل المحبة ولا ينشأ لم ولا ينتقض دين الحق بارتداده فان الله سوف يأتي بقوم يحبهم بحسب العناية الاولى لالعله بل لذواتهم ويحبون ذاته لالصفة من صفاته ككونه لطيفا أو رحيا أو منعهما فان محبة الصفات تتغير باختلاف تجلياتها ومن يحب اللطيف لم يتق محبته اذا تجلى بصفة القهر ومن يحب المنعم انعمت محبته اذا تجلى بصفة المستقم وأما محبة الذات فهي باقية ببقائها لا تتغير باختلاف التجليات فيحب محبتها القهار عند القهر كما يحب اللطيف عند اللطف ويحب المستقم حالة الاتقان كما يحب المنعم حالة الانعام فلا تتفاوت في الرضا وعدمه ولا تختلف محبته في أحواله ويشكر عند البلاء كما يشكر عند النعماء وأما من يحب المنعم فلا يشكر عند البلاء بل يصبر ومثل هذه المحبة يلزم المحبة الاولى التي هي لله لا وليا به فيحبونه بحبه اياهم والا فليس لهم المحبة لله بالتراب ورب الارباب (أذلة على المؤمنين) لينين حانين عليهم عطوفين في تواضعهم لهم لمكان الجنسية الذاتية ورابطة المحبة الازلية والمناسبة النظرية بينهم (أعزة) أشداء غلاظ (على) المجوبين لاضداد ما ذكر (يجاهدون في سبيل الله) بمحوصفاتهم وافناء ذواتهم التي هي حجب مشاهداتهم (ولا يخافون لومة لائم) من نسبتهم الى الاباحة والزندقة والكفر وعذلهم بترك الدنيا ولذاتها بل بترك الآخرة ونعيمها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام اعبدوا الله لا لرغبة ولا لرهبة فهم من الفتيان الذين قيل فيهم
واذا الفتى عرف الرشاد لنفسه * هانت عليه ملامة العذال
(انما وليكم الله ورسوله) والمؤمنون لاهم نلتنا في الحقيقى بينكم

الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حرب الله هم
الغالبون يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار وأولياء واتقوا الله * (١٨٥) * ان كنتم مؤمنين واذا ناديتهم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعباً

ذلك بأنهم قوم لا يعقلون قل
يا أهل الكتاب هل تنقمون منا
الا أن آمننا بالله وما أنزل إلينا
وما أنزل من قبل وان أكثركم
فاسقون قل هل أنبئكم بشر من
ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله
وغضب عليه وجعل منهم القردة
والخنازير وعبد الطاغوت
أولئك شر مكاناً وأضل عن
سواء السبيل واذا جاؤكم قالوا
آمنوا وقد دخلوا بالكفر وهم
قد خرجوا به والله أعلم بما
كانوا يكتمون وترى كثيراً منهم
يسارعون في الالتم والعدوان
وأكلهم السحت لبئس ما كانوا
يعملون لولاينهاهم الربانيون
والاحبار عن قولهم الالتم
وأكلهم السحت لبئس ما كانوا
يصنعون وقالت اليهود يد الله
مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما
قالوا بل يدها مبسوطتان ينفق
كيف يشاء وليزيد كثيراً
منهم ما أنزل اليك من ربك
طغيانا وكفراً وألقينا بينهم
العداوة والبغضاء الى يوم
القيامة كلما أوقدوا نارا

وبينهم أي يتولى الله ورسوله والمؤمنون اياكم أي لا يتولى الله
وأولياءه من الرسول والمؤمنين المحبوبون للتضاد الحقيقي بينهم انما
يتولون الله ورسوله والذين آمنوا أنتم جمع أولافى اثبات ولايتهم
لله مطلقاً ثم فصلها بحسب الظاهر فقال ورسوله والذين آمنوا
كما فعل في الشهادة في قوله شهد الله أنه لا اله الا هو (الذين) آمنوا
(يقيمون) صلاة الشهود والحضور الذاتي (ويؤتون) زكاة البقاي
(وهم راكعون) خاضعون في البقاء بالله بنسبة كالاتهم وصفاتهم
الى الله كأئمة المؤمنين عليه السلام النازل في حقهم هذا القائل
لا اله الا الله بعد فناء الخلق لامنتصبون في مقام الطغيان بنسبتها
الى أنفسهم (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) فهو من أهل
الله وان أهل الله (هم الغالبون) بالله (وترى كثيراً منهم يسارعون)
أي يقدمون على جميع الرذائل بالسرعة لا اعتيادهم بها وتدرجهم
فيها وكونها ملكات لنفوسهم فالانتم رذيلة القوة النطقية لانه
الكذب والعدوان رذيلة القوة الشهوية (ولوا أن أهل الكتاب
آمنوا) آمنوا الايمان التوحيدي الحقيقي (واتقوا) واجتنبوا عن
شرلأفعالهم وصفاتهم وذواتهم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) من بقاياهم
(ولأدخلناهم) الجنات الثلاث (ولوأنتهم أقاموا التوراة)
بتحقيق علوم الظاهر والقيام بحقوق تجليات الافعال والمحافظة على
احكامها في المعاملات (والانجيل) بتحقيق عنوان الباطن والقيام
بحقوق تجليات الصفات والمحافظة على احكامها (واحكموا) ما
أنزل اليهم من علم المبدأ والمعاد وتوحيد الملك والمالكوت من عالم
الربوبية الذي هو عالم الاسماء (لا) كلوا من فوقهم أي لرزقوا
من العالم العلوي الروحاني العلوم الالهية والحقائق العقلية
اليقينية والمعارف الحقايق التي بها اهتدوا الى معرفة الله ومعرفة
الملكوت والجبروت (ومن تحت أرجلهم) أي من العالم السفلي

لحرب أطفأها الله ويسعون ٢٤ ل مح في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولوا أن
أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ولوأنتهم أقاموا التوراة
والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم

منهم أمة مقتصدّة وكثير منهم ساء ما يعملون يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا فلاتأس على القوم الكافرين إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فرىقا كذبوا ورفيقا يقتلون وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وسموا ثم تاب الله عليهم ثم عموا وسموا كثيرا منهم والله بصير بما يعملون لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله وربي وربكم إنه من يشرك بالله

الجسماني العلوم الطبيعية والمدركات الحسية التي اهتموا بها الى معرفة عالم الملك فعرفوا الله باسمه الظاهر والباطن بل بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيد المذكورين (منهم أمة مقتصدّة) عادلة واصله الى توحيد الاسماء والصفات (وكثير منهم) لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء عملهم لانه من صفات نفوسهم فهو حجابهم الا كثف (وأرسلنا إليهم رسلا) على حسب مراتبهم فلما كانوا محجوبين من جميع الوجوه أرسلنا موسى لرفع حجاب الافعال والدعوة الى توحيد الملك فها هو انه أنفسهم لان دعوته كانت مخالفة لها فاضراوتها بافعالها وتبجحها بها وبلذاتها وشهواتها فكذبوه وعبدوا عجل النفس واعتدوا في السبت وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الافعال حسب انه الكمال المطلق فأرسلنا عيسى برفع حجاب الصفات والدعوة الى الباطن وتوحيد الملكوت فها هو انه أنفسهم لمخالفة دعوته هو اها من حسب ان الكمال فكذبوه وفعلوا ما فعلوا حتى اذا آمن به من آمن وبرز من حجاب الصفات بقي على حاله حسب ان نفسه الكمال المطلق فأرسلنا محمدا برفع حجاب الصفات والدعوة الى توحيد الذات فها هو انه أنفسهم فكذبوه (وحسبوا أن لا تكون فتنة) شرك عند توحيد الافعال وظهور الدعوة العيسوية (فعموا) عن تجليات رؤية الصفات (وصموا) عن سماع علمها (ثم تاب الله عليهم) بفتح اسماع قلوبهم وأبصارها فتابوا فقبل ثوبتهم (ثم عموا وصموا) عند الدعوة المحمدية عن مشاهدة الوجه الباقي وسماع علم توحيد الجمع المطلق (والله بصير) بعملهم في المقامات الثلاث وردّ الدعوات وانكار الانبياء فيجازيهم على حسب حالهم (اعبدوا الله وربي وربكم) أي خصصوا عبادتكم بالذات الموصوفة بجميع الصفات والاسماء التي هي الوجود المطلق ولا تعينوه باسم وصفة فان نسبة

فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما للظالمين من أنصار لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا الله واحد وإن لم ينتهوا* (١٨٧)* عما يقولون ليمسح الله عن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون إلى

الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام انظر كيف نبين الله لهم الآيات ثم انظر أأني يؤفكون قل أتعبدون من دون الله مالا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون لتجدن أشد الناس عداوة

ربو بيته إلى الكل سواء ومن حصر ألوهيته في صورة وخصصها باسم معين وكلمة معينة وصفة معينة فقد أثبت غيره ضرورة وجود ما سواه من الأسماء والصور والصفات ومن أثبت غيره فقد أشرك به ومن أشرك به (فقد حرم الله عليه) جنة مشهوده بذاته وصفاته وأفعاله أي الجنة المطلقة الشاملة يعني فقد حجبها مطلقاً (وماواه) نار الحرمان لظلمه بالشرك (وما للظالمين من أنصار) ينصرونهم فينقذونهم من العذاب (لقد كفر) حجب (الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) واحد من جله ثلاثة أشياء الفعل الذي هو ظاهر عالم الملك والصفة التي هي باطن عالم الملكوت والذات التي تقوم بها الصفة ويصدر عنها الفعل إذ ليس هو ذلك الواحد الذي توهموه بل الفعل والصفة في الحقيقة عين الذات ولا فرق إلا بالاعتبار وما الله إلا الواحد المطلق والالكان بحسب كل اسم من أسمائه اله آخر فتعدد الالهة سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً (وإن لم ينتهوا عما يقولون) من كون الصفة والفعل غير الذات (ليمسح) المحجوبين (عذاب) مؤلم لقصورهم في العرفان مع كونهم مستعدين (أفلا يتوبون إلى الله) بالرجوع عن إثبات التعدد في الله إلى عين الجمع المطلق ويستغفرونه عن ذنب رؤيته وجودهم ووجود غيرهم (والله غفور) يسترهم بذاته (رحيم) يرجمهم بكمال العرفان والتوحيد (مالايملككم ضرراً ولا نفعاً) إذ لا فعل له فيضراً أو ينفع بل لا وجود وفضل إلا عن الفعل وقال مالايملك دون من وإن كان المراد عيسى للتسفيه على أنه شيء يعتبر اعتباراً من حيث تعينه ولا وجود له حقيقة (قد ضلوا من قبل) بالاحتجاب عن أنوار الصفات (وأضلوا كثيراً وضلوا) الآن (عن سواء السبيل) طريق الوحدة الذاتية التي هي الاستقامة إلى الله (لتجدن) إلى آخره الموالاة والمعاداة إنما يكونان بحسب المناسبة والمخالفة فكل من وإلى أحد ادل على رابطة جنسية بينهما وكل من

لذين آمنوا باليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم مسيحين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول

عاداه دل على مباينة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن
الذات والصفات ولم يكن لهم الا توحيد الافعال كانت مناسبتهم مع
المحجوبين المشركين مطلقا اقوى من مناسبتهم مع المؤمنين الموحدين
مطلقا ولما كان النصارى برزوا من حجاب الصفات ولم يتولهم
الاجباب الذات كانت مناسبتهم مع المؤمنين اقوى فلذلك كانوا اقرب
موودة لهم من غيرهم والمشركون واليهود أشد عداوة لقوة حجابهم اما
ترى كيف علل قريتهم في الموودة بعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان
العبادة توصل الى الجنة الافعال لتجردهم فيها عن افعال نفوسهم
فاعلمين ما أمر الله والعلم يوصل الى الجنة الصفات لتزهدهم به عن جنة
النفوس والوصول الى مقام القلب الذى هو محل المكاشفة وقبول
العلم الالهى وعدم الاستكبار يدل على انهم مارأ وانفوسهم
موصوفة بصفات العبادة والعلم ولا نسبوا فاعلمهم وعلمهم اليهاب الى
الله والاستكبر واواظهم والعجب (ترى أعينهم تفيض من
الدمع) شوقا الى ما عرفوا من توحيد الذات لانهم كانوا أهل رياضة
وذوق فهاجت نفوسهم بسماع الوسى وذكر والوحدة (مما عرفوا
من الحق) بصفاته أو سمعوا من الحق كلامه فبكوا اشتياقا كما قال
ويكى ان نأوا شوقا اليهم * ويكى ان دنوا خوف الفراق

(آمننا) بالتوحيد الذاتى ايمانا عينا فاجعلنا من (الشاهدين)
الحاضرين الذين مقامهم الشهود الذاتى واليقين الحق وايمانا علميا
يقينيا فاجعلنا مع المعانين (ومالنا لا نؤمن) ايمانا حقيقيا بذاته وما
جاءنا من كلامه أو لا نؤمن بالله جمعا (وما جاءنا من الحق) تفصيلا (مع
القوم الصالحين) الذين استقاموا بالبقاء بعد (جنات تجرى من تحتها
الانهار) من التجليلات الثلاث مع المومها (وذلك جزاء المحسنين)
المشاهدين للوحدة فى عين الكثرة بالاستقامة فى الله (والذين)
حجبوا عن الذات (وكذبوا) بايات الصفات (أولئك أصحاب)

ترى أعينهم تفيض من الدمع
مما عرفوا من الحق يقولون
ربنا آمننا فاكذبنا مع
الشاهدين ومالنا لا نؤمن بالله
وما جاءنا من الحق ونطمع أن
يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين
فأنا بهم الله بما قالوا جنات
تجرى من تحتها الانهار خالدين
فيها وذلك جزاء المحسنين
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا
أولئك أصحاب الجحيم يا أيها
الذين آمنوا

لا تحزموا طيبات ما أحل الله * (١٨٩) * لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وكلاهما رزقكم الله

حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون يأيها الذين آمنوا انما الحرام والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحرام والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ايس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم

الحرامان الكلي في جسيم صفات النفوس (يا أيها الذين آمنوا) ايماننا عليا (لا تحزموا طيبات ما أحل الله لكم) من مكاشفات الاحوال وتجليات الصفات بتقصيركم في السلوك (ولا تعتدوا) بطغيان النفس وظهورها بصفاتها واجعلوا ما رزقكم الله من علوم التجليات ومواهب الاحوال والمقامات غذاء قلوبكم سائغا طيبا واجعلوا الله وقاية لكم في حصول تلك الكمالات بأن تروها منه وله لا منكمم ولكم فتطغوا (ان كنتم) موحدين (وأطيعوا الله) بالفناء فيه فتستقادوا فيما يستعملكم فيه كالميت (وأطيعوا الرسول) بالبقاء بعد الفناء فتستقيموا فيه مراعين للتفصيل أحياء بحياته (واحذروا) ظهور البقاء حالة الاستقامة (فان توليتم فاعلموا) ان التقصير منكم وما على الرسول الا البلاغ لا الازلام (ليس على الذين آمنوا) الايمان الغيبي بتوحيد الافعال (وعلموا) بمقتضى ايمانهم اعمالا لا يخرجهم عن حجب الافعال وتصلحهم لرؤية افعال الحق حرج وضيق فيما تمتعوا به من أنواع الحظوظ اذا ما اجتنبوا بقايا أفعالهم واتخذوا الله وقاية في صدور الافعال منهم (وآمنوا) بتوحيد الصفات (وعلموا) ما يخرجهم عن حجب الصفات ويصلحهم لمشاهدة التجليات الالهية بالخوف فيها (ثم اتقوا) بقايا صفاتهم واتخذوا الله وقاية في صدور صفاته عليهم (وآمنوا) بتوحيد الذات (ثم اتقوا) ببقية ذواتهم واتخذوا الله وقاية في وجودهم بالفناء المحض والاستهلاك في عين الذات وأحسنوا بشهود التفصيل في عين الجمع والاستقامة في البقاء بعد الفناء (والله يحب المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة المراعين لحقوق التفاصيل في عين الجمع بالوجود الحقاقي (يا أيها الذين آمنوا) بالغيب (ليبلونكم الله) حال سلوككم واحرامكم لزيارة كعبة الوصول (بشيء) من الحظوظ ييسر لكم ويتهيا ما يتوصل به اليها (ليعلم الله) العلم التفصيلي التابع للوقوع الذي يترتب عليه جزاء (من يخافه) في حالة

اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يأيها الذين آمنوا يبلونكم الله بشيء من الصبئ تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب

الغيبه فان الخوف لا يكون الا للمؤمنين بالغيب لتعلقه بالخطاب
الذى هو من باب الافعال واما فى حالة الحضور فاما الخشية فتعجل
الربوبية والعظمة واما الهيبة فتعجل الذات فالخوف من صفات
النفس والخشية من صفات القلب والهيبة من صفات الروح (فن
اعتدى بعد ذلك) بارتكاب الخطوط بعد الابتلاء (فله عذاب) مؤلم
للاحتجاب بفعله عن الشوق (لا تقتلوا الصيد) لا ترتكبوا الخطوط
النفسانية فى حالة الاحرام الحقيقى ومن ارتكبه قصد امنه ونية بعيل
قوى من النفس وانجذاب اليه لا لامتثال اتفاقى أو رعاية خاطر ضيف
أوصاحب (جزاء) أى حكمه جزاء قهره تلك القوة التى ارتكب بها
الخط النفسانى من قوى النفس البهيمية بأمر يوازي ذلك الخط
(يحكم به ذوا عدل) من العاقلتين النظرية والعملية (منكم) أى من
أنفسكم أو من شيوخكم أو من أصحابكم المقدمين السابقين يعينان
كيفية وكيفية (هديا بالغ الكعبة) الحقيقية أى فى حال كون تلك
القوة البهيمية هديا باقنائم فى الله ان كان صاحبها من الاقوياء مليا
قادرا (أو كفارة) أى ستر بصدقة أو صيام يرزى ذلك الميل ويستتر تلك
الهيئة عن نفسه أو باتباع حق تلك القوة والاقتصار عليه دون الخط
فانها مسكينة أو امسالك عن افعال تلك القوة بقدر ذلك الخط كما
يزول عنها الميل (ليذوق وبال أمره ومن عاد فينتقم الله منه)
بالحب والحرمان (والله عزيز) لا يمكن الوصول الى جنات عزه مع
كدورات صفات النفس (ذواتنقام) يحجب بهيئة مظلمة وظهور
صفة ووجود بقية كما قال تعالى لنيه محمد عليه الصلاة والسلام أنذر
الصدقين بأنى غيور (أحل لكم صيد) ببحر العالم الروحانى من
المعارف والمعقولات والخطوط العلية فى احرام الحضرة الالهية
(وطعامه) من العلم النافع الذى هو حق واجب تعلمه فى المعاملات
والاخلاق متبعا (لكم) أيها السالكون لطريق الحق (وللسيارة)

فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب
أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم ومن قتله
منكم فمعه جزاء مثل ما قتل
من النعم يحكم به ذوا عدل منكم
هديا بالغ الكعبة أو كفارة
طعام مساكين أو عدل ذلك
صياما ليدوق وبال أمره عني
الله عما سلف ومن عاد فينتقم
الله منه والله عزيز ذو انتقام
أحل لكم صيد البحر وطعامه
متاعا لكم وللسيارة

المسافرين لسفر الأثرية المحرزين لارباح النعيم الباقي (وحرم عليكم صيد) برالعالم الجسماني من المحسوسات والحفظوظ النفسانية * واجعلوا الله وقاية لكم في سيركم لتسيروا به واجعلوا نفوسكم وقاية الله في صدور الشرور الممانعة منها وتيقنوا انكم (اليه تحشرون) بالفناء في الذات فاجتهدوا في السلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الحجاب (جعل الله) كعبة حضرة الجمع (البيت) المحترم من دخول الغير فيه كما قيل جل جنب الحق من ان يكون شريعة لكل وارد (قياساً للناس) من موتهم الحقيقي وانتعاش الهم به وبجيانته وقدرته وسائر صفاته (والشهر الحرام) أى زمان الوصول وهو زمان الحج الحقيقي الذى يحرم ظهور صفات النفس فيه (والهدى) أى النفس المذبوحة بفناء تلك الكعبة (والقلائد) وخصوصا النفس القوية الشريفة الطيبة المنقادة فان التقرب بها أفضل وشأنها عند البقاء والقيام بالوجود الثانى والحياة الحقيقية أرفع (ذلك) أى جعل تلك الحضرة قياماً لكم (لتعلموا) بعلمه عند القيام به (ان الله يعلم) حقائق الاشياء فى عالم الغيب والشهادة وعلمه محيط بكل شئ اذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه (اعلموا ان الله شديد العقاب) بالجلب لمن ظهر بصفة أو ببقية حال الوصول أو ضرب بخطأ واشتغل بغير حال السلوك وانتهك حرمة من حرمانه (غفور) للتلويحات والفترات (رحيم) بهيئة الكمالات والسعادات التى لا يعلم قدرها الا هو (ما على الرسول الا التبليغ لا الايبال) (والله يعلم) سركم وعلايتكم (ما تبدون) من الاعمال والاخلاق (وما تكتُمون) من النيات والعلوم والاحوال هل تصلح للتقرب به اليه وهل تستعدون به للقاءه أم لا (قل لا يستوى الخبيث) من النفوس والاعمال والاخلاق والاموال (والطيب) منها عند الله تعالى فان الطيب مقبول موجب للقرب والوصول والخبيث منها مردود موجب للبعد والطرود والحرمان (ولو

وحرم عليكم صيد البر ما دمتم
تحرما واتقوا الله الذى اليه
تحشرون جعل الله الكعبة
البيت الحرام قياماً للناس
والشهر الحرام والهدى
والقلائد ذلك لتعلموا ان الله
يعلم ما فى السموات وما فى
الارض وان الله بكل شئ عليم
اعلموا ان الله شديد العقاب
وان الله غفور رحيم ما على
الرسول الا البلاغ والله يعلم
ما تبدون وما تكتُمون قل
لا يستوى الخبيث والطيب

ولو أعجبكم كثرة الخبيث فأتقوا الله يا أولى الألباب لعلكم تفعلون يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء
ان تبدل لكم نسوكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عنى الله عنها والله غفور رحيم قد سألهما قوم
من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة* (١٩٢)* ولا وصيلة ولا حام ولكن

الذين كفروا يفترون على الله
الكذب وأكثرهم لا يعقلون
واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل
الله والى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان
آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا
يهتدون يا أيها الذين آمنوا
عليكم أنفسكم لا يضركم من
ضل إذا هديتم الى الله
مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم
تعملون يا أيها الذين آمنوا
شهادة بينكم اذا حضر أحدكم
الموت حين الوصية اثنان ذوا
عدل منكم أو آخران من غيركم
ان أنتم شريتم في الارض
فأصابتكم مصيبة الموت
تحبسونهما من بعد الصلوة
فيقسمان بالله ان ارتبتم لا
نشتري به غنا ولو كان ذا قربى
ولان كنتم شهادة الله انا اذا لمن
الاثنين فان عثر على أنهم
استحقاقا ثمانا آخران يقومان
مقامهما من الذين استحق
عليهم الاوليان فيقسمان بالله
لشهادتنا أحق من شهادتهما
وما اعتدنا انا اذا لمن الظالمين

أعجبكم الخبيث بكثرة ووفوره لمناسبة للنفس والملاءمة لصفاتها
فاجعلوا الله وقاية لكم في الاجتناب عن الخبيث واختيار الطيب
*ياكل من لهب أى عقل خالص عن شوب الوهم ومنج هوى النفس
(لعلكم تفعلون) بالخلاص عن نفوسكم وصفاتها وخبائثها والوصول
الى الله بالفناء فيه (يوم يجمع الله الرسل) فى عين الجمع المطلق أو عين
جمع الذات (فيقول ماذا) أجابكم الامم حين دعوتهم الى أى
هل تطلعون على مراتبهم فى كمالهم التى توجهوا اليها فى متابعتكم
(قالوا لا علم لنا) أى العلم كمالا جمعا وتفصيلا ليس لغيرك علم لفناء
صفاتنا فى صفاتك (انك أنت علام الغيوب) فغيوب بواطننا
وبواطنهم كلها علمك (نعمتى عليك) بالهداية الخاصة ومقام النبوة
والولاية (وعلى والدنك) بالتطهير والتركية والاصطفاء (تكلم
الناس) فى مهد البدن (وكهلا) بالغالى نور شيب الكمال بالتجرد
عن البدن وملابسه (واذ علمتكم) كتاب الحقائق والمعارف الشائبة
فى اللوح المحفوظ بتأيد روح القدس وحكمة السلوك فى الله
بتحصيل الاخلاق والاحوال والمقامات والتجريد والتفريد* وتورا
العلوم الظاهرة والاحكام المتعلقة بالافعال واحوال النفس
وصفاتها وانجيل العلوم الباطنة من علوم تجليات الصفات
واحكامها واحكام احوال القلب وصفاته واعماله (واذ تخلق)
من طين العقل الهيولى الذى هو الاستعداد المحض بيد التربية
والحكمة العملية (كهينة) طير القلوب الطائرة الى حضرة القدس
لتجربتها عن عالمها وكمالها (باذنى) اى بعلى وقدرتى وتيسرى عند تجلى
صفات حياتى وعلى وقدرتى لك وانصافك واستنباطى آياك (فتنفخ
فيها) من روح الكمال حياة العلم الحقيقى بالتمكيل والاضافة
(فتكون طيرا) نفسا مجردة كاملة تطير الى جناب القدس بجناح
العشق (وتبرئ الاكس) المحجوب عن نور الحق (والابرص)

ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله
لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب اذ
قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدنك اذ أيدى بك روح القدس تكلم الناس فى المهد وكهلا

المعيب بمرض محبة الدنيا وغلبة الهوى (واذ تخرج) موتى الجهل
من قبور البدن وأرض النفس (بأذنى واذ كفت بنى اسرائيل)
المجبوبين عن نور تجليات الصفات الجاهلين المضادين لك لجهلهم
بجالت ومقامك (عند اذ جنتهم بالبينات) بالحدج والدلائل الواضحة
(فقال الذين) حجبوا (منهم) عن دين الحق (ان هذا الاسحرمين)
لخيرتهم فيه (واذا أوحيت الى الحوارين) أى ألهمت فى قلوبهم
النورانيين الذين طهروا نفوسهم بماء المنافع والاعمال المزكية حتى
قبلوا دعوتك لصفاء نفوسهم وأحبوك بالارادة التامة لمناسبتهم اياك
بنور الفطرة وصفاء الاستعداد (أن آمنوا بى) ايمانا حقيقيا بتوحيد
الصفات والمحو (وبرسولى) برعاية حقوق تجلياتها على التفصيل
(قالوا آمنوا واشهد) يا الهنا بعلمك الشامل المحيط بالكل أننا منقادون
لك مسلمين وجودات صفاتنا اليك (اذ قال الحواريون) اذ اقترح
عليك أصحابك فقالوا (هل يستطيع ربك) أى شاهدك من عالم
الربوبية فان رب كل واحد هو الاسم الذى يرب به ويكمله ولا يعبد
أحد الا ما عرفه من عالم الربوبية ولا عرف الا ما بلغ اليه من المرتبة
فى الالوهية فيستفيض منه العلوم ويستنزله منه البركات ويستمد
منه المدد الروحاني ولهذا قالوا مع اقرارهم واسلامهم ربك ولم
يقولوا ربنا لان ربهم لا يستطيع (أن ينزل علينا ما نأمنه من السماء)
شريعة من سماء عالم الروح تشتمل على أنواع العلوم والحكم
والمعارف والاحكام فيها غذاء القلوب وقوت النفوس وحياتها
وذوقها (قال اتقوا الله) احذروه فى ظهور صفات نفوسكم
واجعلوه وقاية لكم فيما يصدر عنكم من الاخلاق والافعال تنجوا
من تبعاتها وتفوزوا وتفلحوا ان تحقق ايمانكم فلا حاجة بكم
الى شريعة جديدة (قالوا نريد أن) نستفيد (منها) ونعمل بها وننقى
بها (ونظم قلوبنا) فان العلم غذاء القلب وقوته (ونعلم) صدقك

واذ علمت الكتاب والحكمة
والتوراة والانجيل واذا تخلق
من الطين كهيئة الطير بأذنى
فتنفخ فيها فتكون طيرا بأذنى
وتبرى الاكس والابرص بأذنى
واذ تخرج الموتى بأذنى واذا
كفت بنى اسرائيل عنك اذ
جنتهم بالبينات فقال الذين
كفروا منهم ان هذا الاسحرمين
واذا أوحيت الى الحوارين
أن آمنوا بى وبرسولى قالوا
آمنوا واشهد بأننا مسلمون اذ
قال الحواريون يا عيسى بن
مريم هل يستطيع ربك أن
ينزل علينا ما نأمنه من السماء قال
اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا
نريد أن تأكل منهن وتطمنئن
قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا

في الاخبار عن ربك ونبوتك وولايتك بها وفيها (ونكون عليها من
الشاهدين) الحاضرين أهل العلم تخبر بها من عدانا من الغائبين
ونعلمهم وندعوهم بها الى الله (تكون لنا عيد الاوتلنا واخرنا) أمرا
أى شرعا ودينيا يعود اليه من في زماننا من أهل ديننا ومن بعدنا من
سيوجد من النصارى (وآية منك) علامة وعلم منك تعرف بها
وتعبد (وارزقنا) ذلك الشرع والعلم النافع والهداية (وأنت
خير الرازقين) لا ترزق الا ما ينفعنا ويكون صلاحنا فيه (فن
يكفر) يحتجب عن ذلك الدين بعد انزاله ووضوحه (فانى أعذبه
عذابا لا أعذبه أحد من العالمين) لبيان الطريق ووضوح الدين
والحجة مع وجود استعدادهم فلا يتكرونها الامعادين والعذاب مع
العلم أشد من العذاب مع الجهل اذا الشعور بالمحجوب عنه يوجب
شدة الالام (أأنت) دعوت الناس الى نفسك وأنتك أوالى مقام
قلبك ونفسك فان من بقى فيه وجود الانانية وبقية النفس
والهوى أو كان فيه تلويح بوجود القلب وظهوره بصفته يدعو
الخلق اما الى مقام نفسه واما الى مقام قلبه لا الى الحق (قال
سبحانك) تنزيهه عن الشريك وتبرئته له عن وجود البقية (ما يكون
لى أن أقول ما ليس لى بحق) فانى لا وجود لى بالحقيقة فلا ينبغي ولا
يصح أن أقول قول لا ليس لى ذلك القول بالحقيقة فان القول والفعل
والصفة والوجود كلها لك (ان كنت قلته فقد علمته) أى ان كان صدر
منى قول فعن علمك ولا وجود لما لا تعلم وما وجد بعلمك وجد (تعلم ما فى
نفسى) لا حاطتك بالكل فعلمى بعض علمك (ولا أعلم ما فى نفسك) أى
ذاتك لانى لا أحيط بالكل (ما قلت لهم) وما أمرتهم الا ما كلفتنى
قوله وألزمتنى اياه (أن اعبدوا الله وربي وربكم) أى ما دعوتهم الا الى
الجمع فى صورة التفصيل وهو الذى نسبة ربوبيته الى الكل سواء
فغلطوا فافارأوه الا فى بعض التفاصيل لضيق وعائهم (وكنتم عليهم

ونكون عليها من الشاهدين
قال عيسى بن مريم اللهم ربنا
أنزل علينا مائدة من السماء
تكون لنا عيد الاوتلنا واخرنا
وآية منك وارزقنا وأنت خير
الرازقين قال الله انى منزلها
عليكم فن يكفر بعد منكم فانى
أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من
العالمين واذ قال الله يا عيسى
ابن مريم أأنت قلت للناس
اتخذوني وأمى الهين من دون
الله قال سبحانك ما يكون لى
ان أقول ما ليس لى بحق ان
كنت قلته فقد علمته تعلم ما فى
نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك
أنت علام الغيوب ما قلت لهم
الا ما أمرتنى به أن اعبدوا الله
وربى وربكم وكنتم عليهم

شهيدا) رقيباً حاضراً راعياً عليهم وأعلمهم (مادمت فيهم) أى ما بقى
منى وجود بقية (فلما توفيتنى) أفيتنى بالكيفية بك (كنت أنت
الرقيب عليهم) لفنائى فيك (وأنت على كل شئ شهيد) حاضر يوجد
بك والالم يكن ذلك الشئ (ان تعذبهم) بادامة الحجاب (فانهم
عبادك) أحقاء بالحجب والحرمات وأنت أولى بهم تفعل بهم ما تشاء
(وان تغفر لهم) برفع الحجاب (فانك أنت العزيز) القوى القادر
على ذلك لا تزول عزتك بتقريبهم ورفع حجابهم (الحكيم) تفعل
ما تفعله من التعذيب بالحجب والحرمات والتقريب باللطف والغفران
بحكمته البالغة (هذا يوم) نفع صدقك اياك وصدق كل صادق
لكونه خيرة الكمالات وخاصة الملكوت (لهم جنات) الصفات
بدليل ثمره الرضوان فان الرضا لا يكون الا بفناء الارادة ولا تنفى
ارادتهم الا اذا غلبت ارادة الله عليهم فافنتها ولهذا قدم رضوان
الله عنهم على رضوانهم عنه أى لما أرادهم الله تعالى فى الازل بظهيرية
ارادته ومحل رضوانه ورضى بهم محلاً وأهلاً لذلك سلب عنهم ارادتهم
بان جعل ارادته مكانها وأبدلهم بما فرضى عنهم وأرضاهم (ذلك
الفوز العظيم) أى الفلاح العظيم الشأن ولو كان فناء الذات لكان
الفوز الاكبر والفلاح الاعظم * له ما فى العالم العلوى والسفلى
باطنه وظاهره (وما فيهن) أسماؤه وصفاته وافعاله (وهو على كل
شئ قدير) ان شاء أفنى بظهور ذاته وان شاء أوجد بتستره باسمائه
وصفاته

شهيدا مادمت فيهم فلما توفيتنى
كنت أنت الرقيب عليهم وأنت
على كل شئ شهيد ان تعذبهم
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك
أنت العزيز الحكيم قال الله هذا
يوم تنفع الصادقين صدقهم لهم
جنات تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم
ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم
لله ملك السموات والارض وما
فيهن وهو على كل شئ قدير
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذى خلق السموات
والارض وجعل الظلمات
والنور



(سورة الانعام)



(بسم الله الرحمن الرحيم)



(الحمد لله الذى خلق السموات والارض) ظهور الكمالات وصفات
الجمال والجلال على مظاهر تفاصيل الموجودات بأسرها الذى هو

ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من * (١٩٦) * طين ثم قضى أجلا وأجل

مسمى عنده ثم أنتم تموتون وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سرّكم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تأتيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزئون ألم يروا كم أهلكتنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم تكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزئ برسلي من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا يستهزئون قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين قل لمن ما في السموات والأرض قل لله

كمال الكل والحمد المطلق مخصوص بالذات الالهية الجامعة لجميع صفاتها وأسمائها باعتبار البداية الذي أوجد سموات عالم الارواح وأرض عالم الجسم وأنشأ في عالم الجسم ظلمات مراتبه التي هي حجب ظلمانية لذاته وفي عالم الارواح نور العلم والادراك (ثم) أي بعد ظهور هذه الآيات (الذين كفروا) حجبا مطلقا (بربهم يعدلون) غيره يثبتون موجودا يساويه في الوجود (هو الذي خلقكم من طين) المادة الهيولانية (ثم قضى أجلا) مطلقا غير معين بوقت وهيئة لان احكام القضاء الثابت الذي هو أم الكتاب كلية منزهة عن الزمان متعالية عن الشخصات اذ محلها الروح الاولى المقدس عن التعلق بالمحل فهو الاجل الذي يقتضيه الاستعداد طبعا بحسب هويته المسمى أجلا طبيعيا بالنظر الى نفس ذلك المزاج الخاص والتركيب المخصوص بلا اعتبار عارض من العوارض الزمانية (وأجل مسمى) معين (عنده) هو الاجل المقدّر الزماني الذي يجب وقوعه عند اجتماع الشرائط وارتفاع الموانع المثبت في كتاب النفس الفلاكية التي هي لوح القدر المقارن لوقت معين ملازمه كما قال تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (ثم أنتم) بعد ما علمتم قدرته على ابدائكم وافتائكم واحاطة علمه بكم تشكون فيه وفي قدرته فتثبتون لغيره تأثيرا وقدره (وهو الله) في صورة الكل سواء ألوهيته بالنسبة الى العالم العلوي والسفلي (يعلم سرّكم) في عالم الارواح الذي هو عالم الغيب (وجهركم) في عالم الاجسام الذي هو عالم الشهادة (ويعلم ما تكسبون) فيهما من العلوم والعقائد والاحوال والحركات والسكنات والاعمال صحتها وفسادها صوابها وخطئها خيرها وشرها فيجازيكم بحسبها (ولو جعلنا) الرسول (ملكا لجعلناه رجلا) أي لجسدناه لان الملك نور غير مرئي بالبصر وهم ظاهريون لا يدركون

الاما كان محسوسا وكل محسوس فهو جسم أو جسماني ولا صورة
تناسب الملك الذي ينطق بالحق حتى يتجسد فيها الا الصورة الانسانية
اما ~~الكون~~ نفسه نفسا ناطقة تقتضي هذه الصورة واما الوجوب وجود
الجنسية التي لو لم تكن لما أمكنهم السماع منه وأخذ القول (كتب
على نفسه الرحمة) أى ألزم ذاته من حيث هي افاضة الخير والكمال
بحسب استعداد القوابل فامن مستحق لرحمة وجود أو كمال الا
أعطاه عند حصول استحقاقه لها (ليجمع عنكم الى يوم القيامة)
الصغرى والاعادة والكبرى في عين الجمع المطلق (لا ريب فيه) في كل
واحد من الجمعين في نفس الامر عند التحقيق وان لم يشعر به
المجربون وهم (الذين خسروا أنفسهم) باهلا ~~كها~~ في الشهوات
والذات الفانية ومحبة ما ينفى سر يعامن حطام الدنيا وكل محبة
لشيء فهو محشور فيه فهو لا لمحبتهم اياها واحتجابهم بها عن
الحقائق الباقية النورية واستبدالها بالمحسوسات الفانية
الظلمانية (فهم لا يؤمنون * قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم)
قال ذلك مع قوله ثم أوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم خنيفا وكذلك
قال موسى سبحانه ثبت اليك وأنا أول المؤمنين لأن مراتب
الارواح مختلفة في القرب والبعد من الهوية الالهية وكل من كان
أبعد فإيمانه بواسطة من تقدمه في الرتبة وأهل الوحدة ~~كلهم~~
في المرتبة الالهية أهل الصف الأول فكان إيمانهم بلا واسطة وإيمان
غيرهم بواسطة الاقدم فالأقدم وكل من كان إيمانه بلا واسطة فهو
أول من آمن وان كان متأخر الوجود بحسب الزمان كما قال النبي
عليه الصلاة والسلام نحن الآخرون السابقون فلا يقدح اتباعه
لمله ابراهيم في سابقيته لأن معنى الاتباع هو السير في طريق التوحيد
مثل سيره في الزمان الأول ومعنى أوليته كونه في الصف الأول مع
السابقين (وهو القاهر فوق عباده) بإفنائهم ذاتا وصفة وفعلا بذاته

كتب على نفسه الرحمة
ليجمع عنكم الى يوم القيامة
لا ريب فيه الذين خسروا
أنفسهم فهم لا يؤمنون وله
ما سكن في الليل والنهار وهو
السميع العليم قل أغير الله
أخذ وليا فاطر السموات
والارض وهو يطعم ولا يطعم
قل انى أمرت أن أكون أول
من أسلم ولا تكونن من المشركين
قل انى أخاف ان عصيت ربي
عذاب يوم عظيم من يصرف
عنه يومئذ فقد رجه وذلك
الفوز المبين وان يمسسك
الله بضر فلا يكشف له الهو
وان يمسسك بخير فهو على كل
شيء قدير وهو القاهر فوق
عباده

وهو الحبيب الخبير قل أي شيء أكبر شهادة قل الله * (١٩٨) * شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى

هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ
أنسكم لتشهدون أن مع الله
آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما
هو اله واحد وانني برى مما
تشركون الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون
ابناءهم الذين خسروا أنفسهم
فهم لا يؤمنون ومن أظلم ممن
افتري على الله كذبا أو كذب
بآياته انه لا يفلح الظالمون
ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول
للذين أشركوا أين شركاؤكم
الذين كنتم تزعمون ثم لم تكن
فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين انظر كيف
كذبوا على أنفسهم وضل عنهم
ما كانوا يفترون ومنهم من
يسمع الحديث وجعلنا على
قلوبهم أكنة أن يفقهوه
وفي آذانهم وقرا وان يروا
كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا
جاؤك يجادلونك يقول الذين
كفروا ان هذا الأساطير
الاولين وهم ينهون عنه
وينأون عنه وان يهلكون الا
أنفسهم وما يشعرون ولوترى
اذوققوا على النار فقالوا يا ليتنا

وصفاته وأفعاله فيكون قهره عين لطفه كما لطف بهم بايجادهم
وتكئينهم واقدارهم على أنواع التمتع وهيا لهم ما أرادوا من أنواع
النعم والمشتريات فحجبوا بهاعنه وذلك عين قهره فسبحان الذي
اتسعت رحمته لا وليا له في شدة نعمته واشتدت نعمته على اعدائه
في سعة رحمته (وهو الحكيم) يفعل ما يفعل من القهر الظاهر
المتضمن للطف الواسع أو اللطف الظاهر المتضمن للقهر الكامل
بالحكمة (الخبير) الذي يطلع على خفايا أحوالهم واستحقاقها
للطف والقهر (ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا) بآيات وجود غيره
(أو كذب) بصفاته باظهار صفات نفسه فاشرك به وغاية الظلم الشرك
بالله (انه لا يفلح الظالمون) لاحتجابهم عما وضعوه في موضع ذات الله
وصفاته (ويوم نحشرهم جميعا) في عين جمع الذات (ثم نقول
للذين أشركوا) بآيات الغير (أين شركاؤ الذين كنتم تزعمون)
لنفاء الكل في التجلي الذاتي (ثم لم تكن) عند تجلية الحال
وبروز الكل للملك القهار نهاية شركهم وعاقبته (الا أن قالوا والله
ربنا ما كنا مشركين) لامتناع وجود شيء يشركه بالله (انظر كيف
كذبوا على أنفسهم) بافتراء الوجود والصفات لها وضاع (عنهم
ما كانوا يفترون) فلم يجدوه شيئا بل وجدوه لاشياء سوى المفتري
أو كذبوا على أنفسهم بنفي الشرك عنهم مع رسوخ ذلك الاعتقاد فيها
(ولوترى اذوققوا على) نار الحرمان والتعذب بهيات نفوسهم
المظلمة واستيلاء صور المفتريات عليهم في العذاب (فقالوا يا ليتنا
نردو ولا نكذب بآيات ربنا) من تجليات صفاته (ونكون من
المؤمنين) الموحدين لكان ما لا يدخل تحت الوصف (بل بدا) ظهر
(لهم ما كانوا يخفون) من العقائد الفاسدة والصفات المهلكة
والهيات المظلمة ببروزهم لله وانقلاب باطنهم ظاهرا فتعذبوا به
(ولوترى اذوققوا العاد والمأنه واعنه) لرسوخ تلك الاعتقادات والملكات فيهم

نردو ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا العاد والمأنه واعنه

(وانهم لكاذبون) في الدنيا والآخرة لكون الكذب ملكة راسخة فيهم
(ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) في القيامة الكبرى وهو تصوير لحالهم في
الاحتجاب والبعاد والالم يكن ثم قول ولا جواب لحرمانهم عن الحضور
والشهود وان كانوا في عين الجمع المطلق واعلم ان الوقف على الشيء غير
الوقوف معه فان الوقوف مع الشيء يكون طوعا ورغبة والوقف على
الشيء لا يكون الا كرها ونفرة فمن وقف مع الله بالتوحيد كن قال
وقف الهوى من حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
لا يوقف للحساب بل هو من أهل الفوز الا كبر الذين قال فيهم واصبر
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
* ما عليك من حسابهم من شيء ويثاب بأنواع النعيم في الجنان كلها
ومن وقف مع الغير بالشرك وقف على الرب وعذب بجميع أنواع
العذاب في مراتب النيران كلها لكون حجابها أغاظ وكفره أعظم
ومن وقف مع الناسوت بمحبة الذات والشهوات ولبث في حجاب
الآثار وقف على الملكوت وعذب بنيران الحرمان عن المراد
وسلط عليه زبانية الهيات المظلمة وقرن بشياطين الاهواء المردية
ومن وقف مع الافعال وخرج عن حجاب الآثار وقف على الجبروت
وعذب بنار الطمع والرجاء ورد الى مقام الملكوت ومن وقف مع
الصناعات وخرج عن حجاب الافعال وقف على الذات وعذب بنار
الشوق في الهجران وان كان من أهل الرضا وهذا الموقف ليس هو
الموقف على الرب فان الموقوف على الذات يعرف ربه الموصوف
بصفات اللطف كالرحيم والرؤف والكريم دون الموقوف على الرب
فهو حجاب الانية كما ان الواقف مع الافعال في حجاب أوصافه
والواقف مع الناسوت في حجاب أفعاله التي هي من جملة الآثار
فالمشرك موقوف في المواقف الاربعة أولا على الرب فيحجب بالبعد
والطرد كما قال اخسوا فيها ولا تكلمون وقال فذوقوا العذاب

وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الا
حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين
ولو ترى اذ وقفوا على ربهم
قال أليس هذا بالحق قالوا بلى
وربنا قال فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون

عما كنستم تكفرون ثم على الجبروت فيطرد بالسخط والقهر كما قال
ولا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ثم على الملائكة سكوت فيعجز
بالغضب واللعن كما قيل ادخلوا ابواب جهنم ثم على النار فيعذب
بأنواع النيران أبدا كما قال على لسان مالك أنكم ما كنون فيكون
وقفه على النار متأخرا عن وقفه على الرب معلولا منه كما قال ثم إلينا
مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وأما الواقف
مع الناسوت فيقف للحساب على الملائكة ثم على النار وقد ينفي
لعدم السخط وقد لا ينفي لوجوده والواقف مع الأفعال لا يوقف على
النار أصلا بل يحاسب ويدخل الجنة وأما الواقف مع الصفات فهو
من الذين رضى الله عنهم ورضوا عنه والله أعلم بحقائق الأمور
(قد خسر الذين) المحجوبون المكذبون ببقاء الحق (حتى إذا جاءتهم)
القيامة الصغرى ندموا على تفريطهم فيها (وهم يحملون أوزارهم)
من أعباء التعلقات وأفعال محبة الجسمانيات ووبال السيئات وآثام
هيات الحسيات (على ظهورهم) أى ارتكبتهم واستمات عليهم
للسوخ في نفوسهم فحجبتهم وعذبتهم ونبطتهم عما أرادوا (وما
الحياة الدنيا) أى الحياة الحسية لأن المحسوس أدنى إلى الخلق
من المعقول (اللاعب) أى الأشياء لأصل له ولا حقيقة سريعة الفناء
والانقضاء (وللدار الآخرة) أى عالم الروحانيات (خير للذين)
يتجردون عن ملابس الصفات البشرية واللذات البدنية (أفلا
تعقلون) حتى تختاروا والاشرف الاطيب على الاخس الادون القانى
(قد نعلم انه ليحزنك) عتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بظهور نفسه
بصفة الحزن (لا يكذبونك) الى آخره أى ليس انكارهم تكذيبك
لأنك لست في هذه الدعوة قائما بنفسك ولا هذا الكلام صفة لك بل
تدعوهم بالله وصفاته وهذه عادة قديمة (ولقد كذبت رسل من قبلك
فصبروا) بالله سلاهم بالله بعدما عاتبه ثلاثين في التلوين ولا يتأسف

قد خسر الذين كذبوا ببقاء الله
حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة
قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا
فيها وهم يحملون أوزارهم على
ظهورهم ألساء ما يزرعون
وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو
وللدار الآخرة خير للذين
يتقون أفلا يعقلون قد نعلم
انه ليحزنك الذى يقولون فانهم
لا يكذبونك ولكن الظالمين
بآيات الله يمجدون ولقد
كذبت رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وأوذوا حتى
آتاهم نصرنا

بعد ذهابه عليه فيقع في القبض بل يطمئن قلبه ولهذا عقبه بقوله
(ولا تبدل لكلمات الله) أى صفات الله التي يتجلى بها العباد ولا
تغير ولا تبدل بانكار المنكرين ولا يمكنهم تبديلها ونفى عنه القدرة
وعجزه بقوله (وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت) الى آخره
لئلا تظهر نفسه بصفاتها (فلا تكونن من الجاهلين) الذين لا يطلعون
على حكمة تفاوت الاستعدادات فتأسف على احتجاب من احتجب
فان المشيئة الالهية اقتضت هداية بعض وحرمان بعض لحكمة
ترتب النظام وظهور الكمالات الظاهرة والباطنة فلا يستجيب الا
من فتح الله سمع قلبه بالهداية الاصلية ووهب له الحياة الحقيقية
بصفات الاستعداد ونور الفطرة لا موتى الجهل الذين ماتت غريزتهم
بالجهل المركب أو بالحب الجبلية أو لم يكن لهم استعداد بحسب الفطرة
فانهم لا يمكنهم السماع بل (يعنيهم الله) بالاعادة في النشأة الثانية
(ثم اليه يرجعون) في عين الجمع المطلق للجزاء والمكافأة مع احتجابهم
وقد يمكن رفع الحجب في الآخرة للفريق الثاني دون الباقي (ولكن
اكثرهم لا يعلمون) نزول الآيات فان ظهور كل صفة من صفاته
على كل مظهر من مظاهر الاكوان آية له يعرفه بها أهل العلم (وما من
دابة في الارض) الى آخره يمكن جملة على المسح أى امثالكم
في الاحتجاب والاعتداء وارتكاب الرذائل كاصحاب السبب الذين
مسخوا قردة وخنازير (ما قرطنا) ما قصرنا في كتابهم الذي فيه
صور أعمالهم وهو صحيفة النفس الفلكية أو صحيفة نيتهم التي
نبتت فيها صور أعمالهم (ثم الى ربهم يحشرون) للجزاء محجوبين
في عين الجمع المطلق والظاهر أن المراد أنهم أمم أمثالكم مربوبون بما
احتاجوا اليه من معاشهم مكفيون مؤتمتهم بتقدير من الله وحكمه
ما قصرنا في كتاب اللوح المحفوظ من شئ يصلحهم بل أثبتنا فيه
أرزاقهم آجالهم وأعمالهم وكل ما احتاجوا اليه ثم الى ربهم

ولا تبدل لكلمات الله ولقد
جاء من نبي المرسلين وان كان
صكبر عليك اعراضهم
فان استطعت أن تبغى نفقا
في الارض أو سلما في السماء
فتأتيهم بآية ولو شاء الله
لجمعهم على الهدى فلا تكونن
من الجاهلين انما يستجيب
الذين يسمعون والموتى يعثرون
الله ثم اليه يرجعون وقالوا
لولا نزل عليه آية من ربه قل
ان الله قادر على أن ينزل آية
ولكن أكرمهم لا يعلمون
وما من دابة في الارض ولا
طائر يطير بجناحه الا أمم
أمثالكم ما قرطنا في الكتاب
من شئ ثم الى ربهم يحشرون

والذين كذبوا بآياتنا صمّ وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم قل
أرأيتمكم ان أناكم عذاب الله أو أتتكم الساعة غير الله * (٢٠٢) * تدعون ان كنتم صادقين بل آياه

تدعون فيكشف ما تدعون اليه
ان شاء وتسنون ما تشركون
ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك
فأخذناهم بالبأساء والضراء
لعلهم يتضرعون فلولا اذ
جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن
قست قلوبهم وزيّن لهم
الشيطان ما كانوا يعملون
فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا
عليهم أبواب كل شيء حتى اذا
فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة
فأذا هم مبسطون فقطع دابر
القوم الذين ظلموا والحمد لله
رب العالمين قل أرأيتم ان
أخذ الله سمعكم وابصاركم
وختم على قلوبكم من الغير
الله يأتكم به انظر كيف
نصرف الآيات ثم هم يصدفون
قل أرأيتمكم ان أناكم عذاب
الله بغتة أوجهرة هل يهلك الا
القوم الظالمون وما نرسل
المرسلين الا مبشرين ومنذرين
فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم
ولا هم يحزنون والذين كذبوا
بآياتنا عذبهم العذاب بما كانوا
يفسقون قل لا أقول لكم

يحشرون بلزاء أعمالهم كما هو مروي في الحديث من حشر
الوحوش وقصاص الاعمال بينهم وكل واحدة منها آية لكم تعرف
بها أحوالكم وأرزاقكم وآجالكم وأعمالكم فاعتبروا بها ولا
تصرفوا هممكم ومساعيمكم في طلب الرزق واصلاح الحياة الدنيا
فتحسروا أنفسكم وتضروها وتشقوا بها في آخرتكم (والذين كذبوا)
بتجليات صفاتنا لا احتجابهم بغواشي صفات نفوسهم (صمّ) بآذان
القلوب فلا يسمعون كلام الحق (وبكم) بالسنتها التي هي العقول
فلا ينطقون بالحق في ظلمات صفات نفوسهم وجلابيب أبدانهم
وغشاوات طبائعهم كالذواب فكيف يصدقونك وما هداهم الله لذلك
بالتوفيق (من يشأ الله يضلله) بأسباب حجب جلاله (ومن يشأ يجعله
على صراط مستقيم) بأشراق نور وجهه وسجات جماله (قل أرأيتمكم)
الى آخره أى كل مشرك عند وقوعه في العذاب أو عند حضور الموت
ان فسرنا الساعة بالقيامة الصغرى أو رفع الحجاب بالهداية الحقايقية
الى التوحيد الحقيقي ان فسرناها بالقيامة الكبرى يتبرأ عن حول
من أشرك بالله وقوته ويتحقق ان لا حول ولا قوة الا بالله ولا يدعو الا
الله وينسى كل من تمسك به وأشرك بالله من الوسائل ولهذا قيل
البلاء سوط من سيطاط الله يسوق عباده أمارتي كيف عقب كلامه
بمقارنة الاخذ بالبأساء والضراء بارسال الرسل لعل تضاعف أسباب
اللطف كقود الانبياء وسوق العذاب يزعجهم عن مقارن نفوسهم
ويكسر سورتها وشدّة شكيمتها فيطيعوا ويبرزوا من الحجاب وينقادوا
متضرعين عند تجلي صفة القهرو وتأثيرها فيهم ثم بين أنهم ما تضرعوا
لقساوة قلوبهم بكثافة الحجاب وغلبة غش الهوى وحجب الدنيا
وميل اللذات الجسمانية (وأذنبه الذين يخافون) أى انذر بما أوحى
اليك المستعدين الذين هم أهل الخوف والرجاء وأعرض عن الذين
قست قلوبهم فانه لا ينجع فيهم كما قال في أول الكتاب هدى للمتقين

عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا أقول لكم ان اتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمى
والبصير أفلا تفكرون وأذنبه الذين يخافون

(أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) أى يعلمون بصفاء استعدادهم انه لا بد من الرجوع الى الله فيخافون ان يحشروا اليه في حال كونهم محجوبين عنه بمحجب صفاتهم وأفعالهم لاولى ينصرهم غير الله فينقذهم من ذلة البعد وعذاب الحرمان ولا شفيع يشفع لهم فيقربهم منه ويكرمهم لفناء الذوات والقدر كلها في الله وقهره اياهم كما قال يرمهم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فيعظون بسماعهم له ويحدث فيهم الرجاء فيشمرون في السلوك بالجد والاجتهاد (لعلهم يتقون) لكي يحذروا حجب أفعالهم وصفاتهم وذواتهم ويتجردوا عنها بالمحو والفناء في الله ويتجه أن يكون الولي القلب والشفيع الروح أى لم يصلوا الى مقام القلب الذى هو ولي النفس فينقذها من العذاب وينصرها من الحرمان ولا الى مقام الروح فتشفع لهم بامداد مدد القرب لها واستمدادها من الله وتتوسل بينهم وبين الله (ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تزجرهم به وهم أهل الوحدة الكاملون الواصلون فان الانذار كما لا ينجع في الذين قست قلوبهم لا ينفع في الذين طاشت قلوبهم في الله وتلاشت (ربهم بالغداة والعشي) أى يخصونه بالعبادة دائما بحضور القلب وشهود الروح وتوجه السر اليه لا يريدون بالعبادة الاذاته بالمحبة الازلية لا يجعلون عبادتهم معللة بغرض من توقع ثواب جنة أو خوف عقاب أو نعمة ولا يريدونه بمحبة الصفات فتغير ارادتهم باختلاف تجلياتها ولا يستحلون توسيط ذاته في مقصد أو مطلب بل شاهدوا فناء الوسائط والوسائل فيه ولم يبق في شهودهم شئ يقع نظرهم عليه حتى ذواتهم (ما عليكم من حسابهم) فيما يعملون من شئ أى لا واسطة بينهم وبين ربهم من ملك أو نبي فقلت من دعوتهم الى طاعة أو الى جهاد أو الى غير ذلك في شئ فحسابهم على الله اذ عملهم

ان يحشروا الى ربهم ليس لهم
من دونه ولي ولا شفيع لعلهم
يتقون ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ما عليكم من حسابهم
من شئ

ليس الا بالله وفي الله (وما من حسابك عليهم من شيء) أى لا يخوضون
 في أمور دعوتك بنصروا عانة للإسلام ولا بدفع وقع للكفر لا شغلهم
 بالله عما سواه ودوام حضورهم كما قال تعالى والذين هم على صلاتهم
 دائمون لا يغيثهم شأن من أمرك ونبتوك (قطر دهم) غماهم عليه من
 دوام الحضور بانهاضهم لشغل ديني أو مصلحة أو تشوش وقتهم
 وجمعيتهم (فتكون من الظالمين وكذلك قتنا) أى مثل ذلك الفتن
 والابتلاء العظيم قتنا (بعضهم) وهم المحجوبون بالبعث فان
 المحجوبين لم يروا منهم الا صورتهم وسوء حالهم في الظاهر وفقيرهم
 ومسكنتهم ولم يروا قدرهم ومرتبتهم وحسن حالهم في الباطن
 استحققروهم وازدرتهم أعينهم بالنسبة الى ما هم فيه من المال والجاه
 والتنعيم وخفض العيش فقالوا فيهم (أهؤلاء من الله عليهم من بيننا)
 بالهداية استخفوا فاهم والله الا طيبون عيشا لا رفعون حالا ومنزلا
 الا عظمون قدر اورثة عند الله وعند من يعرفهم كما قال نوح عليه
 السلام ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا بل الخير
 كل الخير ما آتاهم الله (أليس الله بأعلم بالشاكرين) الذين يشكرونه
 بالحقيقة باستعمال نعمة وجودهم وصفاتهم وجوارحهم وما يقوم
 به من أرزاقهم ومعاشهم في طاعة الله فشكروا بآزاء النعمة
 الخارجية بالعبادة وتصورها من المنعم وسرفها في مرضى الله
 وبآزاء نعمة الجوارح باستعمالها في عبادته وسلوك طريقه
 وتحصيل معرفته ومعرفة صفاته وبآزاء نعمة الصفات بمحوها في الله
 والاعتراف بالعجز عن معرفته وشكروه وعبادته وبآزاء نعمة الوجود
 بالفناء في عين الشهود حتى شكر الله سعيهم بالوجود الموهوب
 الحقاني وعلمهم أنه الشاكر المشكور لنفسه بنفسه لا يقدر على شكره
 أحد الا هو فقالوا سبحانك ما عرفناك حق معرفتك سبحانك ما عبدناك
 حق عبادتك وذلك هو علمه بشكرهم وجزاؤه منه (واذا جاءك الذين

وما من حسابك عليهم من شيء
 قطر دهم قتنا فتكون من الظالمين
 وكذلك قتنا بعضهم بعض
 ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من
 بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين

يؤمنون بآياتنا) بمحوصفاتهم (فقل سلام عليكم) لتزهدكم عن
 عيوب صفاتكم وتجزدكم عن ملابسها (كتب ربكم على نفسه
 الرحمة) ألزم ذاته ابدال صفاتكم بصفاته رحمة لكم لان في الله خلقا
 عن كل مافات (انه من عمل منكم سوءا بجهالة) أى ظهر عليه
 في تلويحه صفة من صفاته بغيبة وغفلة ثم رجع عن تلويحه من بعد
 ظهور تلك الصفة وفاء الى الحضور فعرفها وقبها بالانابة الى الله
 والتضرع بين يديه والريضة (فانه غفور) يسترها عنه (رحيم)
 رحمه بهمة التكين ونعمة الاستقامة (وكذلك نفصل الآيات)
 أى مثل ذلك التبيين الذى بينا لهؤلاء المؤمنين نبين لك صفاتنا
 (ولتستبين سبيل) المحجوبين بصفاتهم الذين يفعلون ما يفعلون بها
 وذلك اجرامهم (قل انى نهيت أن اعبد) ماسوى الله من الذين
 تعبدون بهواكم من مال أو نفس أو شهوة أو لذة بدينية أو غير ذلك فلا
 (اتبع أهواءكم) بعبادتها فأصل اذا باحتجابي بها فلا أهتدى الى
 التوحيد ومعنى الماضى انه تحقق ضلالى على هذا التقدير وما أنا
 من الهدى فى شئ (وعنده مفاتيح الغيب) الى آخره اعلم ان الغيب
 مراتب أولها غيب الغيوب وهو علم الله المسمى بالعناية الاولى ثم
 غيب عالم الارواح وهو انتقاش صورة كل ما وجد وسيوجد من
 الازل والابد فى العالم الاول العقلى الذى هو روح العالم المسمى
 بآتم الكتاب على وجه كلى وهو القضاء السابق ثم غيب عالم القلوب
 وهو ذلك الانتقاش بعينه مفصلا تفصيلا علميا كليا وجزئيا فى عالم
 النفس الكلية التى هى قلب العالم المسمى باللوح المحفوظ ثم غيب
 عالم الخيال وهو انتقاش الكائنات بأسرها فى النفوس الجزئية
 الفلكية المنطبعة فى اجرامها معينة مشخصة مقارنة لاوقاتها على
 ما يقع بعينه وذلك العالم هو المعبر عنه فى الشرع بالسما الدنيا اذ هو
 أقرب مراتب الغيوب الى عالم الشهادة ولوح القدر الالهى الذى هو

واذا جاءك الذين يؤمنون
 بآياتنا فقل سلام عليكم كتب
 ربكم على نفسه الرحمة انه من
 عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب
 من بعده وأصلح فانه غفور
 رحيم وكذلك نفصل الآيات
 ولتستبين سبيل المجرمين قل
 انى نهيت أن أعبد الذين تدعون
 من دون الله قل لا تتبع أهواءكم
 قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين
 قل انى على بينة من ربي وكذبتم
 به ما عندى ما تستعجلون به
 ان الحكم الا الله يقص الحق
 وهو خير الفاصلين قل لو أن
 عندى ما تستعجلون به لقضى
 الامر بيني وبينكم والله أعلم
 بالظالمين وعنده مفاتيح الغيب

تفصيل قضائه وعلم الله وهو العناية الاولى عبارة عن احاطته بالكل
بحضور ذاته لكل هذه العوالم التي هي عين ذاته فيعملها مع جميع
تلك الصور التي فيها باعياها لا بصورة زائدة فهي عين عملها ولا يعزب
عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فالفتاح ان كان جمع مفتح
بفتح الميم الذي هو الخزن فعناه عنده هذه الخزائن المشتهلة على جميع
الغيوب لحضور ذاته لها (لا يعلمها الا هو) وان كان جمع مفتح بكسر
الميم بمعنى المفتاح فعناه اما ذلك المعنى بعينه يعني أبوابها مغلقة
ومفتاحيها بيده لا يطلع على ما فيها أحد غيره واما أن اسباب اظهارها
واخراجها من مكانها الى عالم الشهادة حتى يطلع عليه الخلق بيد
قدرته وتصرفه محفوظة عنده لا يقدر غيره على انتزاعها منه حتى
يطلع على ما فيها وهي أسماؤه تعالى * والكتاب المبين هو السماء الدنيا
لتعين هذه الجزئيات فيها مع عددها وتشخصها (ثم يعنكم فيه) أي
فيما جرحتم من صواب أعمالكم ومكاسبكم للجزاء (ليقضى أجل)
عينه للبعث والاحياء * ثم الى ربكم ترجعون في عين الجمع المطلق
فينبئكم بظواهر صور أعمالكم عليكم وجزائكم بها (وهو
القاهر فوق عباده) بتصرفه فيهم كما شاء وافنائهم في عين الجمع المطلق
اذ لا شيء الا وهو مظهر فيه (ويرسل عليكم حفظة) هي قواهم التي
ينطبع فيها شكل حال بحسب الرسوخ وعدمه فيظهر عليهم عند
انسلاخهم عن البدن فيتمثل بصورتها ما رويها لطفة توصل
اليها الروح والنواب واما جسمانية مظلمة توصل اليها العذاب بل
تظهر تلك الصور على جوارحها واعضاءها فتتشكل بها آياتها وتنطق
عليهم بأعمالها بلسان الحال والقوى السماوية التي أشرنا اليها والى
انتقاش جميع الحوادث الجزئية فيها فتظهر عليهم بأسرها عند
مفارقتها عن بدنهم لا تغادر صغيرة ولا كبيرة الا حصتها عليهم وهي
بأعيانها الرسل التي توفتهم عند الموت والرد أيضا يكون في عين الجمع

لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر
والبحر وما تسقط من ورقة الا
يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل
وبيعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعنكم
فيه ليقضى أجل مسمى ثم اليه
مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم
تعملون وهو القاهر فوق
عباده ويرسل عليكم حفظة
حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته رسلنا وهم لا يفترون
ثم ردوا الى الله مولاهم الحق
ألا اله الا الله

المطلق فانه للجزاء (وهو أسرع الحاسبين) لوقوع حسابهم في آن
وهو توفيقهم (قل من ينجيكم من ظلمات البر) التي هي حجب الغواشي
البدنية والصفات النفسانية (و) ظلمات (البحر) التي هي حجب صفات
القلوب وفكر العقول (تدعونه) الى كشفها (نضرعا) في نفوسكم
(وخفية) في أسراركم (لئن انجيتنا من هذه) الحجب (لنكونن من)
الذين شكروا نعمة الانجاء بالاستقامة والتمكين (قل الله ينجيكم
منها) بكشف تلك الحجب بأنوار تجليات صفاته (ومن كل كرب) أي
ما بقي في استعدادكم بالقوة من كالاتكم بأبرازها حتى لو كانت بقية
من بقايا وجودكم كركبكم لاستعدادكم للقضاء والخلاص منها
بالكلية لقوة الاستعداد وكمال الشوق لائنجاكم منها (ثم أنتم) بعد
علمكم بهذا المقام الشريف وما أدخلكم (تشركون) به أنفسكم
وأهواءكم فتعبدونها (قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من
فوقكم) باحتجابكم بالمعقولات والحجب الروحانيات (أو من تحت
أرجلكم) باحتجابكم بالحجب الطبيعية (أو يلبسكم شيعا)
أو يخلطكم فرقا متفرقة كل فرقة على دين قوة من قواكم هي امامهم
تقابل الفرقة الاخرى فيقع بينكم الهرج والمرج والقتال أو فرقا
مختلفة العقائد كل فرقة على دين دجال أو شيطان انسي أو جني
هو امامهم أو يجعل أنفسكم شيعا باستيلاء كل قوة من قواكم على
القلب بطلب لذتها المخصوصة بها احداها تجذبه الى غضب والاخرى
الى شهوة أو طمع أو غير ذلك فيغرق القلب عاجزا فيما بينهم أسيرا
في قبضتهم كلما هم بتحصيل لذة هذه منعه الاخرى ويقع بينهم الهرج
والمرج في وجودكم لعدم ارتياضهم بسياسة رئيس واحد قاهر
يقهرهم ويسوسهم بأمر واحد اني يقيم كلا منهم في مقامها مطبوعة
منقادة فتستقيم مملكة الوجود ويستقر الملك على رئيس القلب
وعلى هذا التأويل يكون كل واحد منهم فرقة أو فرقا متفرقة على

وهو أسرع الحاسبين قل
من ينجيكم من ظلمات البر
والبحر تدعونه نضرعا وخفية
لئن انجيتنا من هذه لنكون
من الشاكرين قل الله
ينجيكم منها ومن كل كرب ثم
أنتم تشركون قل هو القادر
على أن يبعث عليكم عذابا من
فوقكم أو من تحت أرجلكم
أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم
بأس بعض انظر كيف نصرف
الآيات لعلهم يفقهون

أديان شتى لاشفصا واحدا (وكذب به) أى بهذا العذاب قومك
 (وهو الحق) الثابت النازل بهم (قل لست عليكم بوكيل) بموكل
 يحفظكم ويمنعكم من هذا العذاب (لكل) ما ينبأ عنه محل وقوع
 واستقرار (وسوف تعلمون) حين يكشف عنكم أعطية أبدانكم
 فيظهر عليكم ألم هذا العذاب بصورة ما تقتضيه نفوسكم (واذا رأيت
 الذين يخوضون في آياتنا) أى صفاتنا باظهار صفات نفوسهم واثبات
 العلم والقدرة لها (فأعرض عنهم) فانهم محجوبون مشركون (واما
 ينسينك الشيطان) بتسويل بعض الاباطيل والخرافات عليك
 ووسوسة نفسك فتظهر ببعض صفاتها وتجانسهم بذلك فتميل الى
 صحبتهم (فلا تقعد بعد) ما تذكرت بتذكيرنا اياك (مع القوم) الذين
 ظلموا انفسهم بوضع صفاتهم موضع صفاتي وجبوا بها بصفاتهم فان
 صحبتهم تؤثر فيوشك أن تقع في الاحتجاب بشؤم صحبتهم على سبيل
 التلوين (وما على) الموحدين الذين يتجردون عن ملابس صفاتهم
 ويحتجبون هياتهم من حساب أولئك المحجوبين (من شئ) أى
 لا يحتجبون بواسطة مخالطتهم فيكونون معهم سواء ولكن ذكرناهم
 لعلهم يحترزون عن صحبتهم وما عسى يقعون فيه من التلوين أو
 وبالهم وشأنهم وحسابهم حتى يصاحبونهم ولكن فليذكروهم أحيانا
 بأدنى مخالطة لعلهم يحذرون شرهم وجبهم فينجون ببركة صحبتهم أو
 وما عليهم مما يحاسب به من أعمالهم ووبالها من شئ ولكن فليذكروهم
 بالزجر والنهي لعلهم يحترزون عنها (وذرا الذين اتخذوا) أى اتزك
 الذين دينهم وعادتهم الهوى واللهو لانهم لا يرفعون بذلك رأسا
 لرسوخ ذلك الاعتقاد فيهم واغترارهم بالحياة الحسية وأعرض عنهم
 وأندر بالقرآن كراهة ان تحجب نفس بكسبها أى لا يكون دينها
 ودينها ذلك ولم ترمح تلك العقيدة فيها لكن ترتكب بالميل الطبيعي
 أفعالا مثل أفعالهم فتحتجب بسببها فانها تتأثر به وتغفل فتنتهى

وكذب به قومك وهو الحق قل
 لست عليكم بوكيل لكل نبا
 مستقروا سوف تعلمون واذا
 رأيت الذين يخوضون في آياتنا
 فأعرض عنهم حتى يخوضوا
 في حديث غيره واما ينسينك
 الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى
 مع القوم الظالمين وما على
 الذين يتقون من حسابهم من
 شئ ولكن ذكرى لعلهم يتقون
 وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا
 ولهوا وغررتهم الحياة الدنيا
 وذكر به أن تبسل نفس بما
 كسبت ايسر لها من دونه الله
 ولي ولا شفيع

فأنذرهما حتى لا تصير مثلهم فتحبس بعملها عن الهداية وحينئذ لا يقبل منها فدية اذ حجت بكسبها * والشراب الحميم هوشدة شوقها الى الكمال لقوة استعدادها والعذاب الاليم حرمانها عنه باحتجابها باعمالها وهياتها (قل أندعومن دون الله) أى أنعبدا ما لا قدرة ولا وجود له حقيقة فينفع أو يضرت (ونرت) الى الشرك (على أعقابنا بعد اذ هدانا الله) الهداية الحقيقية الى التوحيد (كالذى) ذهبت به شياطين الوهم والتخيل فى مهممة أرض النفس (حيران) لا يدري أين يمشى وما يصنع بلا طريق ولا مقصد (له أصحاب) رفقاء من الفكر والعاقلة العملية والنظرية (يدعونه الى الهدى) يقولون (ائتنا) فإن هذا هو الطريق ولا يسمع لارتفاق سمع قلبه بالهوى (قل ان) هداية الله التى هى طريق التوحيد (هو الهدى) لا غير (وامرنا لنسلم لرب العالمين) لنسقاد لصفة الربوبية بمجوصفاتنا فى المتجلى بها واسلامها اليه ونقيم صلاة الحضور القلبى وتنقيه ونجعل وقاية لنا فى الصفات ليكون هو الموصوف به فتخلص به عن وجودنا فيكون هو المحشور اليه بذاته عندنا فافيه (وهو الذى خلق) سموات الارواح وأرض الجسم قائما بالعدل الذى هو مقتضى ذاته (ويوم يقول كن فيكون) أى وقت السرمدى الذى هو ازل آزال ظهور الاشياء فى أزلية ذاته التى هى أزلية الازل مطلقا وهو حين تعلق ارادته القديعة بالظهور فى تعينات ذاته المعبر عنه بقوله كن وهو بعد أزلية الازل بالاعتبار العقلى لانها تتأخر عن تلك الازلية بالزمان بل بالترتيب العقلى الاعتبارى فى ذاته تعالى فان التعينات تتأخر عن مطلق الهوية المحضة عقلا وحقيقة وظهورها بالارادة المسماة بقوله كن فيكون بلا فصل وتأخير يعبر عنه بكون لانهم لم تكن فى الازل فكانت (قوله الحق) أى فى ذلك الوقت سيما سرمدى ارادته التى اقتضت وجود المبدعات على ما هى عليه ثابتة

وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرتنا ونرتدى على أعقابنا بعد اذ هدانا الله كالذى استهونه الشياطين فى الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى ائتنا قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلوة واتقوه وهو الذى خلق السموات وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك

في حالها غير متغيرة اقتضت ما اقتضت على أحسن ما يكون من النظام والترتيب واعدل ما يـكون من الهيئة والتركيب (يوم ينفخ في الصور) وقت نفخه في الصور أى احياء صور المكنونات بأفاضة أرواحها عليها الملك الاله فانها بنفسها مهيئة لوجود لها ولا حياة فضلا عن المالكية (عالم الغيب) أى حقائق عالم الارواح التى هى ملكوته (والشهادة) أى صور عالم الاجسام التى هى ملكه (وهو الحكيم) الذى أوجدها وربها بحكمته فأفاض على كل صورة ما يليق بها من الارواح (الخبير) الذى علم اسرارها وعلانياتها وخواصها وفعالها لتخفيها هو مبدع الارواح والجسم المطلق بارادته القديمة الازلية الثابتة التى لا تغير فيها أبد ابداءا على وجه العدل والحكمة الذى اقتضاد ذاته ومكون الكائنات بانشائها في عالم الملك الذى هو مالكة لا غير كيف شاء عالم بما يجب ان يكون عليها حكيميا في اتقانها ونظامها وترتيبها خبيرا بما يحدث فيها من الاحوال الحادثة على حسب ارادته بذاته لا شريك له في ذلك كله (واذ قال ابراهيم لبيه) أى اذكر وقت سلوك ابراهيم طريق التوحيد عند تبصيرنا وهدايتنا اياه واطلاعه على شرك قومه واحتجابهم بظهور عالم الملك عن حقائق عالم الملكوت وربوبيته تعالى للاشياء باسمائه معتقدين لتأثير الاجرام والاكو ان ذاهلين بها عن المكنون فغيرهم بذلك وقال لمقدمهم واكبرهم أبيه (أأخذ أصناما آلهة) وتعتقد تأثيرها (انى أراك وقومك في ضلال مبين) ظاهر يعرف بالحس ومثل ذلك التبصير والتعريف العام الكامل نعرف ابراهيم ونزيه (ملكوت السموات والارض) أى القوى الروحانية التى يدبر الله بها أمر السموات والارض فان لكل شئ قوة ملكوتية تحفظه وتدبر أمره باذن الله (وليكون من الموقنين) فعلنا ذلك أى بصرناه ليعلم ويعرف ان لا تأثير الا لله يدبر باسمائه التى هى ذاته مع كل

يوم ينفخ في الصور عالم الغيب
والشهادة وهو الحكيم الخبير
واذ قال ابراهيم لبيه أزر
أأخذ أصناما آلهة انى أراك
وقومك في ضلال مبين وكذلك
نرى ابراهيم ملكوت السموات
والارض وليكون من الموقنين

واحدة من الصفات فتكثر الافعال من وراء حجب الاكوان
فانحجب بالكون واقف مع الحس يرى تلك الافعال من الاكوان
والمجاوز عنه الذي خرق حجاب الكون ووقف مع العقل محبوسا
في قيده يراها من الملكوت والمهتدى بنور الهداية الالهية المنفتحة
عين بصيرته يرى ان الملكوت بالنسبة الى ذات الله تعالى كالملك
بالنسبة الى الملكوت فكما لا يرى التأثير من الاكوان لا يراها من
ملكوتها بل من مالكتها ومكونها فيقول حق لا اله الا الله (فلما جن
عليه الليل) اى فلما اظلم عليه ليل عالم الطبيعة الجسمانية في صباه
واقول شبابه (راى) كوكب ملكوت الهيكل الانسانى التى هي
النفس المسماة روحا روحانية وجد فيضه وحياته وربوبية منه اذ
كان الله تعالى يريه في ذلك الحين باسمه المحيى فقال بلسان الحال (هذا
ربى فلما اقل) بعبوره عن مقام النفس وطلوع نور القلب واشراقه
عليه بانوار الرشاد والتعقل ومعرفة لامكان النفس ووجوب
انطباعها في الجسم (قال لا احب الا فلين) الغار بين في مغرب
الجسم المحتجبين به المتسترين بظلمة الامكان والاحتياج الى الغير
(فلما راى) قر القلب بازغا بوصوله الى مقام القلب وطلوعه من افق
النفس بظهوره عليه وراى فيضه بمكاشفات الحقائق وعلمه وربوبية
منه اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه العالم والحكيم (قال هذا ربى
فلما اقل) باحتجابه عنه وعبوره عن طوره وشعوره بأن نوره مستفاد
من شمس الروح وانه قد يتغيب في ظلمة النفس وصفاتها فيحتجب بها
ولا نور له اعرض عن مقامه سالكا طريق تجلى الروح قائلا (لئن
لم يهدنى ربى) الى نور وجهه (لا كون من القوم الضالين) الذين
يحتجبون بالبواطن عنه كالنصارى الواقفين مع الحجب النورانية
(فلما راى الشمس) الروح (بازغة) بتجليها عليه وظهور نورها وجد
فيضه وشهوده وربوبية منه اذ كان الله تعالى يريه حينئذ باسمه

فلما جن عليه الليل راى كوكبا
قال هذا ربى فلما اقل قال
لا احب الا فلين فلما راى
القمر بازغا قال هذا ربى فلما
اقل قال لئن لم يهدنى ربى
لا كون من القوم الضالين
فلما راى الشمس بازغة

قال هذا ربي هذا اكبر فلما أفلت قال يا قوم اني برى مما تشركون انى وجهى للذى فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين وحاجه قومه * (٢١٢) * قال أصحابي في الله وقد

هدان ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيا وسع ربي كل شيء علما أفلا تتذكرون وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أن أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناهم ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسمعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك

الشهيد والعلی العظیم (قال هذا ربي هذا اكبر) لعظمته وشدة نورانيته (فلما أفلت) باستيلاء أنوار تجلي الحق وطلوع سجات الوجه الباقي وانكشاف حجاب الذات بوصوله الى مقام الوحدة رأى النظر الى الروح والى وجوده شركا فقال (يا قوم اني برى مما تشركون) به أى أى شيء كان اذ لا وجود لغيره (اني وجهت وجهى) أى اسلمت ذاتي ووجودي (للذى) أوجد سموات الارواح وأرض النفس ما تلاء عن كل ما سواه حتى عن وجودي بالنفناء فيه (وما أنا من المشركين) أى لست من الشرك في شيء كوجود البقية وظهورها وغير ذلك (وحاجه قومه) في نفي التأثير عن الاجرام والاكوان وترك تعبد كل ما سوى الله (قال أصحابي في الله وقد هدان) الى توحيد (ولا أخاف ما تشركون) وتقولون بتأثيره أبدا (الا) وقت (أن يشاء ربي شيا) من جهتها بى من مكروه أو ضرر يلحقني من جهتها وذلك منه وبعلمه لامنها (وسع ربي كل شيء علما) يعلم حالى وما فيه صلاحى ان علم اضرارى من جهتها أولى بى فعمل (أفلا تتذكرون) فتيزوا بين العاجز والقادر (الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتى (ولم) يخلطوا (ايمانهم بظلم) من ظهور نفس القلب أو وجود بقية فانها شرك خفى (أولئك لهم الامن) الحقيقى الذى لا خوف معه (وهم مهتدون) بالحقيقة الى الحق (وتلك حجتنا) أى حجة التوحيد التى احتج بها ابراهيم على قومه (كل من الصالحين) الذين يقومون بصلاح العالم وضبط نظامه وتدبيره لاستقامتهم بالوجود الموهوب الحقانى بعد فناء الوجود البشرى (وكلا فضلنا على) عالمى زمانهم (وما قدره الله حتى قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) أى ما عرفوه حتى معرفته اذ بالغوا فى تنزيهه حتى جعلوه بعيدا من عباده بحيث لا يمكن ان يظهر من علمه وكلامه عليهم شيء ولو عرفوه حتى معرفته لعلموا ان لا وجود لعباده ولا لشيء آخر الا به والكل

الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلناهم اقواما ليسوا بها بكافرين أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسئلكم عليه أجرا ان هو الا ذكرى للعالمين وما قدره الله حتى قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء

موجود بوجوده لا وجود الاله جميع عالم الشهادة ظاهره وعالم الغيب باطنه ولكل باطن ظاهر فأى حرج من ظهور بعض صفاته على مظهر بشري بل لا مظهر لكمال علمه الباطن وحكمته الا الانسان الكامل فالنبي من حيث الصورة ظاهره ومن حيث المعنى باطنه ينزل علمه على قلبه ويظهر على لسانه ويدعوه عباده الى ذاته ولا اثنية الا باعتبار تفاصيل صفاته واما باعتبار الجمع فلا أحد موجود الا هو لا النبي ولا غيره فاذا اعتبر تفاصيل صفاته واسمائهم يظهر النبي تبعية الخاص في ذاته تعالى ببعض صفاته فصير اسماء من اسمائه واذا كان كاملا في نبوته يكون الاعظم الذي لا تنفتح ابواب خرائن غيبه ووجوده وحكمته الاله كما سمعت فلا تنكر ان عجبت وحرمت من فهمه وبهت فعسى ان يفتح الله عين بصيرتك فتري مالا عين رأت أو سمع قلبك فتسمع مالا أذن سمعت أو ينور قلبك فتدرك مالا خطر على قلب بشر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بادعاء الكمال والوصول الى التوحيد والخلاص عن كثرة صفات النفس وازدحامها مع بقائها فيه فيكون في أقواله وأفعاله بالنفس وهو يدعى انه بالله (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ) أى حسب مفتريات وهمه وخياله ومخترعات عقله وفكره وحياء من عند الله وفيض من الروح القدس فتنبأ (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) أى تفرعن بوجودنا بآيته وتوهم التوحيد العلمى عينا فادعى الالهية (ولو ترى اذ الظالمون) أى هؤلاء الظلمة من المذعن للكمال المحجوب بين الذين يزعمون كون أفعالهم الهية وهى نفسانية والمتنبئين والمتفرعنين (في غمرات الموت) أى شدائده وسكراته لا فتقادهم في دعواهم وغلطهم في حساباتهم قد فنوا عن أنفسهم وتجردوا عن ملابس أبدانهم مع شدة تعلقهم بها وقوة محبة الدنيا ورسوخ الهوى فيهم لانهم مامتاوا بالموت الارادى

قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس فجعلونه قراطيس تندونهم وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذى بين يديه ولننذر أم القري ومن حولها والذين يؤمنون بالاخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شئ ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت

والتجرد عن الشهوات واللذات البدنية وما فنوع صفات نفوسهم
ودواعيها حتى يسئل عليهم الموت الطبيعي (والملائكة) أى قوى
العالم التى كانت عقد قواهم النفسانية من النفوس الكوكبية
والفلكية وتأثيراتها التى كانت تستولى عليهم فى حياتهم مع ظنهم
انهم تخلصوا منها بالتجرد كما أشرنا اليه (باسطوا أيديهم) قوية
التأثير فيهم بالغة فيه كنه قواها وقدرها (اخرجوا أنفسكم) أى
تعنفهم وتقهرهم لشدة تعكفهم وكثرة تحسرهم وصعوبة مفارقة
الابدان عليهم (اليوم تجزون عذاب الهون) والصغار بوجود
صفات نفوسكم وهياتها المظلمة المؤذية وحجب انائيتكم وتفرغ عنكم
كما قال سيحزيهم وصفهم (بما كنتم تقولون على الله غير الحق)
أى بسبب افتراءكم على الله اعمالكم واقوالكم الصادرة من
صفات نفوسكم واهوائها (وكنتم عن آياته تستكبرون) وبسبب
احتجابكم بأنائيتكم وتفرغ عنكم معجبين بصفاتكم غير مذعنين بمحوها
لصفاتنا محجوبين عنها بوجودها مستكبرين بها عنها (ولقد جئتمونا
فرادى) مجردين عن الصفات والعلائق والاهل والاقارب
والوجود بالاستغراق فى عين جمع الذات (كما خلقناكم أول مرة)
بانشاء ذرات هوياتكم فى الازل عند أخذ الميثاق (وترككم
ما خولناكم) من الوسائل والعلوم والفنائ (وراء ظهوركم وما نرى
معكم) وسائلكم واسبابكم وما أثرتموه بهواكم ونعلقتم بهادى
محجوب بآتكم ومعبوداتكم (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) بمحبتكم
اياها وتعبدكم لها ونسبتكم التأثير اليها واعتباركم واعتدادكم بها قد
وقع التفرق بينكم بتغير الاحوال وتبدل الصور والاشكال (وضل
عنكم ما كنتم تزعمون) شياً موجوداً بشهودكم نشاء الكل فى الله
(ان الله فالحق) حبة القلب بنور الروح عن العلوم والمعارف ونوى
النفس بنور القلب عن الاخلاق والمكارم (يخرج) حتى القلب

والملائكة باسطوا أيديهم
أخرجوا أنفسكم اليوم
تجزون عذاب الهون بما كنتم
تقولون على الله غير الحق
وكنتم عن آياته تستكبرون
ولقد جئتمونا فرادى كما
خلقناكم أول مرة وترككم
ما خولناكم وراء ظهوركم
وما نرى معكم شفعاءكم الذين
زعمتم انهم فيكم شركاء لقد
تقطع بينكم وصل عنكم ما كنتم
تزعمون ان الله فالحق الحب
والنوى يخرج الحى من الميت

عن ميت النفس تارة باستيلاء نور الروح عليها (ومخرج) ميت
النفس عن حي القلب أخرى باقباله عليها واستيلاء الهوى وصفات
النفس عليه (ذلكم الله) القادر على قلب أحوالكم وتغليبكم
في أطواركم (فأني) تصرفون منه إلى غيره (فالق الاصباح) أي فالق
ظلمة صفات النفس عن القلب باصباح نور شمس الروح واشراقه
عليها (وجاعل) ظلمة النفس سكن القلب يسكن اليها اللارفاق
والاسترواح أحياناً وسكناتسكن فيه القوى البدنية وتستقر عن
الاضطراب وشمس الروح وقر القلب محسوبين في عداد الموجودات
الباقية الشريفة معتد بهم - ما أوعلى حساب الاحوال والاوقات
تعتبر بهم (ذلك تقدير العزيز) القوى على ذلك (العليم) باحوال
البروز والانكشاف والتستور والاحتجاب بهم ما يعز تارة باحتجابه
بهم ما وعنه ما في ستور جلاله وتارة بتجليه وقهرهما وافنائهم - ما يعلم
ما يفعل بحكمته (وهو الذي جعل لكم) نجوم الحواس (لتهتدوا
بها في ظلمات) بر الأجساد إلى مصالح المعاش وبجر القلوب باكتساب
العلوم بها (قد فصلنا الآيات) أي الروح والقلب والحواس (لقوم
يعلمون) ذلك (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) هي النفس
الكلية (فستقر) في أرض البدن حال الظهور (ومستودع) في عين
جمع الذات حال الفناء (قد فصلنا) آيات ظهور النفس واستقرارها
واستداعها (لقوم يفقهون) بتنوير قلوبهم وصفاء فهمهم (وهو
الذي أنزل) من سماء الروح ماء العلم (فأخرجنا به نبات) كل صنف
من الاخلاق والفضائل (فأخرجنا) من النبات هيئة خضرة
النفس وزينة حسنة جميلة وبهجة بالعلم والخلق (نخرج) من تلك
الهيئة والنفس الطرية الغضة اعمالاً مترتبة شريفة مرضية ونبات
صادقة يتقوى بها القلب ومن نخل العقل من ظهور تعلقها معارف
وحقائق قرينة التناول لظهورها بنور الروح كانها بديهة

ومخرج الميت من الحي ذلكم
الله فأني تؤفكون فالق
الاصباح وجاعل الليل سكا
والشمس والقمر حسبنا ذلك
تقدير العزيز العليم وهو الذي
جعل لكم النجوم لتهتدوا بها
في ظلمات البر والبحر قد فصلنا
الآيات لقوم يعلمون وهو
الذي أنشأكم من نفس واحدة
فستقر ومستودع قد فصلنا
الآيات لقوم يفقهون وهو
الذي أنزل من السماء ماء
فأخرجنا به نبات كل شئ
فأخرجنا منه خضراً نخرج منه
حباً متراكباً ومن النخل من
طلعها قنوان دانية

(وجنات من أعناب) الاحوال والاذواق وخصوصاً أنواع المحبة
القلبية المسكرة عصرها وسلاقتها وزيتون التفكير ورمات التوهجات
الصادقة التي هي الهمم الشريفة والعزائم النفيسة (مشتبها) بعضها
ببعض كالتعقلات والتفكرات والمعارف والحقائق والاعمال
والنيات والمحبة الذات ومحبة الصفات (وغير متشابه) كل أنواع المحبة
مع الاعمال مثلاً أو مشتبها في رتبها وقوتها وضعفها وجلائها
وخفائها وغير متشابه فيه (انظروا الى ثمره اذا اثمر) وراعوه بالمراقبة
عند السلوك وبدء الحال وليكن نظركم من اللذات الى هذه الثمرات
(وينعه) وكما له عند الوصول بالحضور (ان في ذلكم لآيات لقوم
يؤمنون) بالايمان العلمي ويوقنون هذه الآيات والاحوال التي
عددناها (وجعلوا لله شركاء الجن) أي جعلوا جن الوهم والخيال
شركاء لله في طاعتهم لها وانقيادهم وقد علموا ان الله خلقهم فكيف
يعبدون غيره (وخرقوا له) اختلقوا بالافتراء المحض (بنين) من
العقول (وبنات) من النفوس يعتقدون انهم مؤثرات ومجتررات
مثله تولدت منه (بغير علم) منهم انها اسماء وصفاته لا تؤثر الابه
(سبحانه وتعالى) تنزه عن ان يكون وجوده مجرداً مخصوصاً بتعين
خاص واحد من الموجودات المتعينة يصدر عنه وجودات العقول
المجردة والنفوس وتعظيم (عما يصفون) به علواً كبيراً (بديع السموات
والارض) أي عديم النظير والمثل في سموات عالم الارواح وارض
عالم الاجساد (أنى يكون له ولد) أي كيف يماثله شيء (ولم تكن له
صاحبة) لان صاحبة لا تكون الامجانسة وهو لا يجانس شيئاً واذالم
يجانس شيئاً لم يماثله فلم يكن له مثل يتولد منه (وخلق كل شيء)
بتخصيصه يتعين في ذاته وايجاده بوجوده لا بانه موجود مثله (وهو
بكل شيء عليم) يحيط علمه بالعقول والنفوس وغيرها كما يحيط
وجوده بها وهي محاطة لا تحيط بعلمه ولا تعلم الابه ولا توجد

وجنات من أعناب والزيتون
والرمان مشتبها وغير متشابه
انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه
ان في ذلكم لآيات لقوم
يؤمنون وجعلوا لله شركاء
الجن وخلقهم وخرقوا له بنين
وبنات بغير علم سبحانه وتعالى
عما يصفون بديع السموات
والارض أنى يكون له
ولد ولم تكن له صاحبة وخلق
كل شيء وهو بكل شيء عليم

الابوجوده فلا تمثله لانها بأنفسها معدومة وأنى يماثل المعدوم
الموجود المطلق (ذلكم) البديع العديم المثل الموصوف بجميع
هذه الصفات (الله ربكم لا اله) فى الوجود (الاهو) أى لا موجود
الاهو باعتبار الجمع (خالق كل شئ) باعتبار تفاصيل صفاته فخصوا
العبادة به أى بالوجود الموصوف بجميع الصفات الذى هو الله دون
من سواه (وهو على كل شئ وكيل) اى لا يستحق العبادة الا المبدئ
لكل شئ وهو مع ذلك وكيل على الكل يحفظها ويدبرها ويوصل
اليها الارزاق وما يحتاج اليه حتى تبلغ الكمال اللاحق بها (لا تدركه
الابصار) أى لا تحيط به لانه اللطيف الجليل عن ادراكها وكيف
تدركه وهى لا تدرك أنفسها التى هى نور منه (وهو يدرك الابصار)
لاحاطته بكل شئ واطف ادراكه (قد جاءكم بصائر من ربكم) أى آيات
بينات هى صور تجليات صفاته التى هى أنوار بصائر القلوب والبصيرة
نور يصر به القلب كما ان البصر نور تبصر به العين (فمن أبصر) أى
صار بصيرا بها فانما فائدة ابصاره وهدايته لنفسه ومن حجب عنها
فانما مضرة احتجاب لا تعدى الى غيره بل اليه (وما أنا عليكم
بحفيظ) رقيب رقيبكم ويحفظكم عن الضلال بل الله حفيظ
يحفظكم ويحفظ أعمالكم (ولو شاء الله ما أشركوا) أى كل ما يقع
فانما يقع بمشيئة الله ولا شك ان استعداداتهم التى وقعوا بها
فى الشرك واسباب ذلك من تعليم الآباء والعادات وغيرها أيضا
واقعة بإرادة من الله والالم تقع فان آمنوا بذلك فهداياه الله والافهون
على نفسك (وما جعلناك عليهم حفيظا) تحفظهم عن الضلال
(وما أنت) بموكل عليهم بالايان ولا ينافى هذا ما قال فى تغييرهم
فيما بعد بقوله سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا لانهم
قالوا ذلك عناد اودفعوا للايمان بذلك التعلل لاعتقاد قتلهم ذلك
وان كان صدق فى نفس الامر لكنهم كانوا يكذبون مكذبين للرسول

ذلكم الله ربكم لا اله الا هو
خالق كل شئ فاعبدوه وهو على
كل شئ وكيل لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار
وهو اللطيف الخبير قد جاءكم
بصائر من ربكم فمن أبصر
فلنفسه ومن عمى فعليه وما أنا
عليكم بحفيظ وكذلك نصرت
الآيات وليقولوا درست
ولنبينه لقوم يعلمون اتبع
ما أوحى اليك من ربك لا اله
الا هو وأعرض عن المشركين
ولو شاء الله ما أشركوا وما
جعلناك عليهم حفيظا وما أنت
عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين
يدعون من دون الله فيسبوا الله
عدوا بغير علم كذلك زيننا لكل
أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم
فنبئهم بما كانوا يعملون

اذ لو صدقوا العلما ان توحيد المؤمنين أيضا بارادة الله وكذا كل دين
فلم يعاندوا ولم يعادوا أحدا ولو علما ان كل شيء لا يقع الا بارادة الله
لما بقوا مشركين بل كانوا موحدين لكنهم قالوه لغرض التكذيب
والعناد واثبات أنه لا يمكنهم الانتها عن شركهم فلذلك عيرهم به
لأنه ليس كذلك في نفس الامر فانهم لم يطلعوا على مشيئة الله وأنه
كما أراد شركهم في الزمان السابق لم يرد ايمانهم الا ان اذ ليس كل
منهم مطبوع القلب بدليل ايمان من آمن منهم فلم لا يجوز ان يكون
بعضهم كانوا مستعدين للايمان والتوحيد واحتجوا بالعادة وما
وجدوا من آياتهم فاشركوا ثم اذا سمعوا الانذار وشاهدوا آيات
التوحيد اشتاقوا الى الحق وارتفع حجابهم فوجدوا فلذلك وبخهم
على قولهم وطلب منهم الحججة على ان الله أرادهم بذلك دائما وانذرهم
بوعيد من كان قبلهم لعل من كان فيه أدنى استعداد اذا انقطع عن
حجته وسمع وعيد من قبله من المنكرين ارتفع حجابهم ولان قلبه فآمن
ويكون ذلك توفيقا له ولطفا في شأنه فان عالم الحكمة يبتنى على
الاسباب واما من كان من الاشقياء المردودين المحتوم على قلوبهم
فلا يرفع لذلك رأسا ولا يلقى اليه سمعا (وأقسموا بالله جهد ايمانهم
لئن جاءتهم آية الى آخره طلبوا خوارق العادات واعرضوا عن
الحجج البينات لانهم كانوا محجوبين بالحس والمحسوس فلم تنجح فيهم
الدعوة بالحكمة والاثبات بالحجة كما تنجح في العقلاء المستعدين
(قل انما الآيات) أى خوارق العادات التي اقترحوها انما هي من
عالم القدرة ليست الا عنده (وما يشعركم) أنهم لا يؤمنون عند مجيئها
أى أنا أعلم بهم منكم أنهم لا يؤمنون بها أو وما يشعركم أنهم يؤمنون
عند مجيئها علما اذا جاءت لا يؤمنون بها ومن لم يرد الله منه الايمان
يقرب قلبه وبصره عند مجي الآيات التي اقترحها وزعم أنه يؤمن عند
نزولها فيقول هذا هو ولا يؤمن به كما لا يؤمن قبل مجي الآيات وبذره

وأقسموا بالله جهد ايمانهم لئن
جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما
الآيات عند الله وما يشعركم
انها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب
أفئدتهم وأبصارهم كما لم
يؤمنوا به أول مرة ونذرهم
في طغيانهم يعمهون ولو آتينا
نزلنا اليهم الملائكة وكلهم
الموتى وحشرنا عليهم كل شيء
قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا أن
يشاء الله

في ظهور نفسه بصفاتها واحتجابها بها ولهذا قل في آخر الآية الثانية (ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله) يعني من استعد للايمان فهم المعقول وادرك الحجة وانفتحت عين بصيرته بأدنى نور من هداية الله وآمن بأدنى سبب ومن لم يستعد لذلك ولم يخلق له نور أى كل آية من خوارق العادات وغيرها ما أثر فيه (ولكن أكثرهم يجهلون) أن الايمان بمشيئة الله لا بخوارق العادات وفي الحقيقة لا اعتبار بالايمان المرتب على مشاهدة خوارق العادات فإنه ربما كان مجرد اذعان لامر محسوس واقرار باللسان وليس في القلب من معناه شيء كإيمان أصحاب السامرة والايمن لا يكون الا بالجنان كما قال تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) الى آخره يلزم من ترتب مراتب الارواح أن مقابلة اصفي الاستعدادات وأنورها بأكثرها وأظلمها وأبعد ما يلزم منه وجود عدو لكل نبي للتضاد الحقيقي بينهم ما وفائدة وجود العدو في مقابله له ان الكمال الذي قد درله بحسب استعداده لا يظهر عليه الا بقوة المحبة للاستعداد وأما القهر فلان كسار نفسه به وبأهاتيه واستخفافه له وتثبته عند مقابله في مقام القلب وتجلده معرضا عن النفس ولذاتها لا شغاله بالعدو ذاهلا عنها لفرط الحمية والحرص على الفضيلة التي يقهر بها العدو والاحترار عن الملابس الحيوانية والشيطانية ليعبدهم عن مقامه ومناسبته وأمثال طرقت له سبيل الى طعنه وتحقيره وأزدرائه بها ولهذا قال ما أؤذي نبي قط مثل ما أؤذيت اذلا كمال لاحد مثل كماله فيجب ان يكون سبب اخراجه الى الفعل أقوى لغاية بعده عن صفات النفس وعاداتها (ولتصغى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) ولتميل اليه المحجوبون لمناسبتهم (وليرضوه) لمحبتهم اياه فتقوى غوايتهم ويتظاهرون ويخرج ما فيهم من الشرور

واكثرهم يجهلون
وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا
شياطين الانس والجن يوحى
بعضهم الى بعض زخرف القول
غرورا ولو شاء ربك ما فعلوه
فذرهم وما يفترون ولتصغى
اليه أفئدة الذين لا يؤمنون
بالآخرة وليرضوه وليقتروا
ما هم مقتربون أفعبر الله أبنى
حكم وهو الذي أنزل اليكم
الكتاب مفصلا والذين آتيناكم
الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك
بالحق فلا تكونن من المعترين

لا مبدل لحكامته وهو السميع
العليم وان تطع أكثر من في
الارض يضلوك عن سبيل الله
ان يتبعون الا الظن وان هم
الا يخبرون ان ربك هو أعلم
من يضل عن سبيله وهو أعلم
بالمهتدين فكلوا مما ذكر اسم
الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين
وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر
اسم الله عليه وقد فصل لكم
ما حرم عليكم الا ما اضطررتم
اليه وان كثيرا ليضلون
بأهوائهم بغير علم ان ربك هو
أعلم بالمعتدين وذروا ظاهر
الاثم وباطنه ان الذين يكسبون
الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون
ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله
عليه وانه لفسق وان الشياطين
ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم
وان أطعتموهم انكم لم تكن
أمن مكان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا عشي به في الناس
كن مثله في الظلمات ليس بخارج
منها كذلك زين للكافرين
ما كانوا يعملون

الى الفعل ويردادوا طغيانا وتعديا على النبي فتزداد قوة كماله وتتهيج
أيضا بسببه دواعي المؤمنين والذين في استعدادهم مناسبة للنبي
فتنبعث حيتهم وتزداد محبتهم للنبي ونصرهم اياه فقطهر عليهم كالاتهم
ويتقوى بهم النبي كما قيل ان شهرة المشايخ وكثرة مرديهم لا تكون
الا بواسطة المنكرين اياهم (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) أي تم
قضاؤه في الازل بما قضى وقدر من اسلام من أسلم وكفر من كفر
ومحبة من أحب أحدا وعداوة من عادى قضاء مبرما وحكما صادقا
مطابقا لما يقع عادلا بمناسبة كل قول وكل كمال وحال لاستعداد
من يصدر عنه واقتضائه له (لا مبدل) لاحكامه الازلية (وهو
السميع) لما يظهرون من الاقوال والافعال المقتدرة (العليم)
بما يخفون (أكثر من في الارض) أي من في الجهة السفلية بالركون
الى الدنيا وعالم النفس والطبيعة (يضلوك عن سبيل الله) بتزيينهم
زخارفهم عليكم ودعوتهم اياك الى ما هم فيه (ان يتبعون الا الظن)
لكونهم محجوبين في مقام النفس بالاهام والخيالات عن اليقين
(وان هم الا) يخمنون المعاني بالصور والآخرة بالدنيا ويقترفون
أحوال المعاد وذات الحق وصفاته كاحوال المعاش وذواتهم
وصفاتهم فيشركون ويحلون بعض المحرمات (فكلوا) الى اخره
معلوم مما ترفى المائدة ومسبب للنهي عن طاعة المضلين واتباعهم
(ظاهرا لاثم) سيئات الاعمال والاقوال الظاهرة على الجوارح
(وباطنه) العقائد الفاسدة والعزائم الباطلة (أومن كان ميتا)
بالجهل وهو النفس وباحتجابه بصفاتها (فأحييناه) بالعلم ومحبة الحق
أو بكشف حجب صفاته بتجليات صفاتنا (وجعلنا له نورا) من هدايتنا
وعلمنا ونورا من صفاتنا أو نورا من ابقية ميتتنا له بذاتنا على حسب
مراتبه كن صفته هذا أي هذا القول وهو أنه في ظلمات من نفسه
وصفاتنا وأفعالها ليس بخارج منها (كذلك زين) للمعجوبين عملهم

فاحتجبوا به (وكذلك جعلنا في كل قرية) للعكمة المذكورة في اعلاء
الانبياء وكذا في قرية وجود الانسان التي هي البدن جعلنا أكابر
مجرميها من قوى النفس الامارة ليكروا فيها باضلال القلب وفتنته
واغوائه (وما يكفرون الا بأنفسهم) لان عاقبة مكرهم راجعة
اليهم باحتراقهم بنيران فقدان الآلات والاسباب في جحيم الهوى
والحرمان عن اللذات والشهوات وحصول الآلات الجسمانية عند
خراب البدن وعند المعاد والبعث في أقبح الصور على أسوأ الاحوال
(واذا جاءتهم آية) من صفة قلبية واشراق نوري من هيئمة ملكية
خلقية أو علم وحكمة وفيض من روح ينكرونها بالاعراض عنها
ويتننون من قبل الوهم والخيال ادراكات مثل ادراكات العقل
والفكر وتركيبات تخيلية ومغالطات وهمية يعارضون بها البراهين
الحقة حتى يؤمنوا بها ويذعنوا لها (الله أعلم حيث يجعل رسالته)
لا يضرها الامواضعها من القوى الروحانية المجردة من المواد
الهيولانية (سيصيب الذين أجرموا) باحتجابهم ومكرهم في
اضلالهم من استعداد للهدى أو اهتدى من القلوب الصافية (صغار
عند الله) بزوال قدرتهم وتمكنهم بخراب البدن (وعذاب شديد)
بحرمانهم عما يلائمهم ووصول ما ينالهم في المعاد الجسماني بسبب
مكرهم (فمن يرد الله أن يهديه) من هذه القوى للانقياد للعقل
(يشرح صدره) أي يسهل عليه ويجعل وجهه الذي يلي القلب
ذاتاً واسعة لقبول نوره وممكناً من استسلامه له (ومن يرد أن يضل
يجعل صدره) يعسر عليه ويجزمه عن ذلك (حرجاً) ذاظلمة وقصور
استعداد عن قبول النور كأنما يراول أمر امتنع في الاستنارة بنور
القلب وطلب الفيض منه على هذا التأويل الذي ذكرناه وعلى
المعنى الظاهر المراد من الآية السابقة فمن يرد الله أن يهديه للتوحيد
يشرح صدره بقبول نورا الحق واسلام الوجود الى الله بكشف حجب

وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر
مجرميها ليكروا فيها وما يكفرون
الا بأنفسهم وما يشعرون
واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن
حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله
الله أعلم حيث يجعل رسالته
سيصيب الذين أجرموا صغار
عند الله وعذاب شديد بما كانوا
يكفرون فمن يرد الله أن يهديه
يشرح صدره للاسلام ومن
يرد أن يضل يجعل صدره ضيقاً
حرجاً

صفات نفسه عن وجه قلبه الذي يلي النفس فيفسح لقبول نور الحق
ومن برد أن يضل به يجعل صدره ضيقا حرا جابا استبلا ثم اعلمه وضغطها له
(كأنما يصعد) في سماء روحه مع تلك الهيات البدنية وذلك أمر محال
(كذلك يجعل الله) رجس التلوث بلوث التعلقات المادية أو رجس
التعذب بالهيات البدنية (على الذين لا يؤمنون وهذا) أى طريق
التوحيد واسلام الوجه الى الله (صراط ربك مستقيما) لا اعوجاج
فيه بوجه من الوجوه يميل الى جانب الصورة والى جانب المعنى أو الى
النظر الى الغير والشر لربه (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون)
المعارف والحقائق التي هي مركوزة في استعدادهم فيهدوا بها
(لهم دار السلام) السلامة من كل نقص وأفة وخوف ظهور صفة
وجود بقية (عند ربهم) في حضرة صفاته أو حضرة ذاته (وهو
وايهم) يعطيهم محبته وكماله ويدخلهم في ظل صفاته وذاته ويجعلهم
في أمانه بالبقاء السرمدى بعد فناء حدثانهم بسبب أعمالهم القلبية
والقالبية في سألوكهم (ويوم نحشرهم) في يوم عين الجمع المطلق
(جميعا) قلنا (يا معشر) جن القوى النفسانية (قد استكثرتم من
الانس) أى من الحواس والاعضاء الظاهرة أو من الصور الانسانية
بان جعلتوهم اتباعكم وأهل طاعتكم اياهم وتسويلكم وتزينتكم
الخطام الدنيوية واللذات الجسمانية عليهم ووسوستكم اياهم بالمعاصي
(وقال أولياؤهم من الانس) الذين تولوهم (ربنا استمتع بعضنا
ببعض) بانتفاع كل منا في صورة الجمعية بالآخر (وقد) بلغنا أجلنا
الذي أجلت لنا) بالموت أو بالمعاد الجسماني على أقبح الصور وأسا
العيش (قال النار) نار الحرمان عن اللذات ووجدان الآلام
(منواكم خالدين فيها الا) وقت (ما شاء الله) أن تخفف أو ينجي منكم
من لا يكون سبب تعذيبه شركا راسخا في اعتقاده (ان ربك حكيم)
لا يعذبكم الا بما كنتم تعملون التي كسبتم على ما تقتضيه الحكمة

كأنما يصعد في السماء
كذلك يجعل الله الرجس على
الذين لا يؤمنون وهذا صراط
ربك مستقيما قد فصلنا الآيات
لقوم يذكرون لهم دار السلام
عند ربهم وهو وليهم بما كانوا
يعملون ويوم نحشرهم جميعا
يا معشر الجن قد استكثرتم
من الانس وقال أولياؤهم من
الانس ربنا استمتع بعضنا
ببعض وبلغنا أجلنا الذي
أجلت لنا قال النار منواكم
خالدين فيها الا ما شاء الله ان
ربك حكيم عليهم

وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كانوا يكسبون يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم بقصص
عليكم إياي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم
أنهم كانوا كافرين ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا وما ربك
بغافل عما تعملون وربك الغني ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية
قوم آخرين إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين قل يا قوم اعلموا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون
من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون وجعلوا لله محاذرا من الحشر والأنعام نصيبا فقالوا هذا الله
بزعمهم وهذا الشركائنا ما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون
وكذلك زين لكثير من المشركين * (٢٢٣) * قتل أولادهم شركائهم ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء
الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون

(عليه السلام) بمن يتعذب باعتقاده فيدوم عذابه أو بهيات سيئات أعماله
فيعذب على حسبها ثم يجزئ منه (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا)
أي مثل ذلك الجعل العظيم الهائل نجعل بعضهم ولي بعض بتوافق
مكاسبهم وتناسبها فيتوالون ويحشرون معاني العذاب كالجن
والإنس الذين ذكرناهم أو نجعل بعضهم والى بعض بتعذيبه بمكسوباته
في النار (رسل منكم) من البشر الذين هم جنسكم وعلى التأويل
المذكورة من عقولكم التي هي قوى من جنسكم وهذه الاسئلة
والاجوبة والشهادات كلها بلسان الحال واظهار الاوصاف كما قيل
قال الجدار للوتد لم تشقني قال اللوتد سل من يدقني وكشهادة
الأيدي والارجل بصورها التي تناسب هيئات أفعالها وتعذيبها
(ذلك) إشارة إلى ارسال الرسل وتبيين الآيات والزمان الحجة بالانذار
والتهديد أي الأمر ذلك لأن ربك لم يكن مهلك القرى على غفلتهم
ظالما لأنه ينافي الحكمة (ولكل درجات) في القرب والبعد من
أعمالهم التي عملوها (إن يشأ يذهبكم) بنساء عيذكهم (ويستخلف من
بعدكم) من أهل طاعته برحمته (ذلك) أي تحريم الطيبات عليهم
جزاء (جزئناهم) بظلمهم (وإنالصادقون) في إيعادهم بجزاء الظلم

متشابه وغير متشابه كالأمر إذا أقر وأحقه يوم حساده ولا تسرفوا أنه لا يحب المسرفين ومن
الأنعام جولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ثمانية
أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل أذكركم حرم أم الاثنين أما اشتملت عليه أرحام الاثنين
فبنوني بعلم أن كنتم صادقين ومن الأبل اثنين ومن البقر اثنين قل أذكركم حرم أم الاثنين أما اشتملت
عليه أرحام الاثنين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم

ان الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى محترما* (٢٢٤)* على طاعم يطعمه الا ان يكون

ميتة أو دما مسفوفاً ولحم
خنزير فانه رجس أو فسقا أهل
لغير الله به فمن اضطر غير باع
ولا عاد فاتر ربك غفور رحيم
وعلى الذين هادوا حرمنا كل
ذى ظفر ومن البقر والغنم
حرمنا عليهم شحومهما الا
ما حلت ظهورهما أو احوايا
أو ما اختلط بعظم ذلك
جزيتاهم بغيرهم وانا الصادقون
فان كذبوك فقل ربكم ذو
رحمة واسعة ولا يرد بأسه
عن القوم المجرمين سيقول
الذين أشركوا لو شاء الله
ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا
من شيء كذلك كذب الذين من
قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل
عندكم من علم فتخرجوه لنا
ان تتبعون الا الظن وان أنتم
الا تخرون قل فله الحجة
البالغة فلو شاء لهداكم
أجمعين قل هل شهداءكم الذين
يشهدون أن الله حرم هذا
فان شهدوا فلا تشهد معهم
ولا تتبع أهواء الذين كذبوا
بآياتنا والذين لا يؤمنون
بالآخرة وهم ربهم يعدلون

(فان كذبوك) بأن الله واسع المغفرة فلا يعذبنا بنظمننا (فقل) بلى
(ربكم ذوا رحمة واسعة) ولكنه ذو قهر شديد فلا ترد رحته بأسه
(عن القوم المجرمين) بل ربما أودع قهره في صورة لطفه ولطفه
في صورة قهره (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى كذب المنكرون
الرسول من قبلهم بتعليق كفرهم بمشيئة الله عناداً وعتوا فعدبوا
بكفرهم (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) أى ان كان لكم علم
بذلك وجبة فينبوا وانما قال ذلك اشارة الى قولهم لو شاء الله
ما أشركنا لانهم لو قالوا ذلك عن علم لعلوا ان ايمان الموحدين وكل شيء
لا يقع الا بإرادة الله فلم يعادوهم ولم ينكروهم بل والوهم ولم يبق بينهم
وبين المؤمنين خلاف ولعمري انهم لو قالوا ذلك عن علم لما كانوا
مشركين بل كانوا موحدين ولكنهم اتبعوا الظن في ذلك وبنوا على
التقدير والتخمين لغرض التكبيل والعناد وعلى ما سمعوا من
الرسول الزامهم وإثبات العدم امتناعهم عن الرسل لانهم محجوبون في
مقام النقص واني لهم اليقين ومن أين لهم الاطلاع على مشيئة الله
(قل فله الحجة البالغة) أى ان كان ظنكم صدقا في تعليق شرككم
بمشيئة الله فليس لكم حجة على المؤمنين وعلى غيركم من أهل دين لكون
كل دين حينئذ بمشيئة الله فيجب أن توافقوهم وتصدقوهم بل لله
الحجة عليكم في وجوب تصديقهم واقراركم بأنكم أشركتم عن
لا يقع أمر الا بإرادته مالا أثر لارادته أصلاً فانتم أشقياء في الازل
مستحقون للبعد والعقاب (فلو شاء لهداكم أجمعين) أى بلى صدقتم
ولكن كما شاء كفركم لو شاء لهداكم كما لكم فبأى شيء علمتم انه لم يشأ
هدايتكم حتى اصبرتم وهذا تمهيد لمن عسى ان يكون له استعداد منهم
فيجمع ويهتدى فيرجع عن الشرك ويؤمن (قل تعالوا أتل ما حرم
ربكم عليكم) لما أثبت أن المشركين في التحريم والتحليل يتبعون
أهواءهم اذا شرك في نفسه ليس الاعداء الهوى والشيطان فلما

احتجوا

قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم

احتجوا بصفات النفس عن صفات الحق وأمر وأعلمهم الهوى
وعبدوه أطاعوا وأمره ونواهيه في التحريم والتحليل بين
أن التحريم والتحليل المتبع فيهما أمر الله تعالى ما هما ولما كان
الكلام معهم في تحريم الطيبات عدد المحرمات ليستدل بها
على المحللات فحصر جميع أنواع الفضائل بالنهي عن أجناس
الذائل وابتدأ بالنهي عن رذيلة القوة النطقية التي هي أشرفها
فان رذيلتها أكبر الكبائر مستلزمة لجميع الرذائل بخلاف رذيلة
أخويها من القوتين البهيمية والسبعية فقال (ألا تشركوا به شيئاً)
إذا الشرك من خطئها في النظر وقصورها عن استعمال العقل ودرك
البرهان وعقبه باحسان الوالدين إذ معرفة حقوقهما تلو معرفة
الله في الإيجاد والربوبية لانهما سببان قريبان في الوجود والتربية
وواسطتان جعلهما الله تعالى مظهرين لصفتي إيجاده وربوبيته
ولهذا قال من أطاع الوالدين فقد أطاع الله ورسوله فعقوقهما يلي
الشرك ولا يقع الجهل بحقوقهما إلا عن الجهل بحقوق الله تعالى
ومعرفة صفاته ثم بالنهي عن قتل الأولاد خشية الفقر فان ارتكاب
ذلك لا يكون إلا عن الجهل والعمى عن تسميته تعالى الرزق لكل
مخلوق وأن أرزاق العباد بيده ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر
والاحتجاب عن سر القدر فلا يعلم أن الرزاق مقدرة بأزاء الأعمار
كتقدير الآجال فأولاهالاتقح الأمن خطئها في معرفة ذات الله
تعالى والثانية من خطئها في معرفة صفاته والثالثة من معرفة
أفعاله فلا يرتكب هذه الرذائل الثلاث إلا منكوس محجوب عن ذات
الله تعالى وصفاته وأفعاله وهذه الحجب أم الرذائل وأساسها ثم بين
رذيلة القوة البهيمية لان رذيلتها أظهر وأقدم فقال (ولا تقربوا
الفواحش) من الأعمال القبيحة الشنيعة عند العقل (ما ظهر منها)
كالزنا في الحانات وشرب الخمر وكل الربا (وما بطن) كقصده هذه

ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين
احساناً ولا تقبلوا أولادكم
من املاق نحن نرزقكم
واياهم ولا تقربوا الفواحش
ما ظهر منها وما بطن

الفواحش المذكورة ونيتها والهم بها واخفائها كالسرقة وارتكاب
المخطورات في الخفية ثم أشار الى رذيلة القوة السبعية بقوله
(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) أى بالقصاص والكفر
وختم الكلام بقوله (ذلكم) أى الاجتناب عن أجناس رذائل
النفوس الثلاث (وصاكم به لعلكم تعقلون) أى لا تجتنبها الا العقل
ومن ارتكبها فلا عقل له ثم أراد أن يبين أن الرذائل الثلاث مستلزمة
باجتماعها رذيلة الجور التي هي أعظمها وجماعها كما أن فضائلها
تستلزم العدالة التي هي كمالها والشاملة لها فقال (ولا تقربوا
مال اليتيم) بوجه من الوجوه (الا بالتي هي أحسن) الا بالخصلة
التي هي أحسن من حفظه وتثمينه (حتى يبلغ أشده) فينتفع به
لا بالاكل والانفاق في ما ركبكم والاتلاف فانه أخش وما يزين تحريم
أجناس الرذائل الاربع بأسرها على التفصيل أمر بإيجاب الفضائل
الاربع بالاجمال اذ تفصيل الرذائل يغنى عن تفصيل مقابلاتها وذلك
انها مندرجة بأسرها في العدالة فأمرهم في جميع الوجوه فعلا وقولا
وقال (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى حافظوا على العدل
فيما بينكم وبين الخلق مطلقا (واذا قلتم فاعدلوا) أى لا تقولوا
الا الحق (ولو كن) المقول فيه (ذاقربي) فلا تملوا في القول له
أو عليه الى زيادة أو نقصان (وبعهد الله أوفوا) أى بالتوحيد
والطاعة وكل ما بينكم وبين الله من لوازم العهد السابق بالعقد
اللاحق ولما كان سلوك طريقة الفضيلة التي هي طريقة الوحدة
والتوجه الى الحق صعبا كما قيل أدق من الشعرة واحد من السيف
وخصوصا في الافعال اذ مراعاة الوسط فيها بلا ميل ما الى طرف
الافراط والتفريط في غاية الصعوبة قال بعد قوله وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط لا تكلف أنفسا الاوسعها فين أنه جمع في هذا
المقام بين النهي عن جميع الرذائل والامر بجميع الفضائل كلها

ولا تقتلوا النفس التي حرم
الله الا بالحق ذلكم وصاكم
به لعلكم تعقلون ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي أحسن
حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل
والميزان بالقسط لا تكلف أنفسا
الاوسعها واذا قلتم فاعدلوا
ولو كان ذا قربي وبعهد الله
أوفوا

بحيث لا يخرج منها جزئ مما من جزئياتها ولهذا قال ابن عباس
رضي الله عنه ان هذه آيات محكمات لم ينسخهن شيء من جميع الكتب
واتفق على قوله أهل الكتابين وجميع الملل والنحل وقال كعب
الاحبار والذي نفس كعب بيده انه الاول شيء في التوراة (ذلكم)
أي ما ذكر من وجوب الانتهاء عن جميع الرذائل والاتصاف
بجميع الفضائل (وصاكم به) في جميع الكتب على السنة جميع
الرسول (لعلكم تذكرون) عند سماعها ما وهب الله لكم من السكال
وأودع استعدادكم في الازل (وان هذا) أي طريق الفضائل لأن
منبع الفضيلة هي الوحدة ألا ترى أنها أواسط واعتدالات بين
طرفي افراط وتفریط لا يمكن سلوكها على التعيين بالحقيقة الا لمن
استقام في دين الله اليه وأيده الله بالتوفيق لسلوك طريق الحق
حتى وصل الى الفناء عن صفاته ثم عن ذاته ثم اتصف في حال البقاء
بعد الفناء بصفاته تعالى حتى قام بالله فاستقام فيه وبه فحينئذ يكون
صراطه صراط الحق وسيره سير الله (صراطى مستقيما) أي طريقى
لا يسلكها الا من قام بى مستويا غير مائل الى اليمين والشمال لغرض
(فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) من المذاهب المتفرقة والاديان المختلفة
فانها أوضاع وضعها أهل الاحتجاب بالعادات والاهواء أي وضع
لهم لئلا يزدادوا ظلمة وعتوا وحيرة وروى ابن مسعود عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه خط خطا فقال هذا سبيل الرشاد ثم خط عن
يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان
يدعو اليه ثم تلا هذه الآية (فتفرق بكم عن سبيله ذلكم) أي سلوك
طريق الوحدة والفضيلة (وصاكم به لعلكم تتقون) السبل المتفرقة
بالاجتناب عن مقتضيات الاهواء ودواعي النفوس وتجعلون الله
وقاية لكم في ملازمة الفضائل ومجانبة الرذائل (ثم آتينا موسى
الكتاب) أي بعد ما وصاكم بسلوك طريق الفضيلة في قديم الدهر

ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون
وأن هذا صراطى مستقيما
فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق
بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به
لعلكم تتقون ثم آتينا موسى
الكتاب

آتيناموسى الكتاب (تماما على الذى أحسن) أى تيمم الكرامة
الولاية ونعمة النبوة مزيدا على الذى أحسنه موسى من سلوك
طريق الكمال وبلوغه الى ما بلغ من مقام المكاملة والقرب بالوجود
الموهوب بعد الفناء فى الوحدة كما قال تعالى فلما أفاق قال سبحانك
تبت اليك وأنا أول المؤمنين بالتكميل ودعوة الخلق الى الحق
(وتفصيلا لكل شئ) يحتاج اليه الخلق فى المعاد (وهدى) لهم الى
ربهم فى سلوك سبيله (ورجة) عليهم بافاضة كماله عليهم بواسطة
موسى وكتابه (لعلهم يلقاهم ربهم يؤمنون) الايمان العلى والعيانى
(وهذا كتاب أنزلناه مبارك) بزيادة الهداية الى محض التوحيد
والارشاد الى سواء السبيل يهدى بأقرب الطرق الى أرفع الدرجات
من الكمال (فاتبعوه واتقوا) كل ما سوى الله حتى ذواتكم وصفاتكم
(لعلكم ترجون) رجة الاستقامة بالله وفى الله بالوجود الموهوب
(أو تقولوا لو أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) لقوة
استعداداتنا وصفاء اذها تانا ان صدقتم (فقد جاءكم بينة من ربكم)
بيان لكيفية سلوككم (وهدى) الى مقصدكم (ورجة) بتسهيل
طريقكم وتيسيرها الى أشرف الكمالات (هل ينظرون الا أن تأتيهم
الملائكة) لتوفى روحهم (أو يأتي ربك) بتجليه فى جميع الصفات
كما مرت الإشارة اليه من تحوّل الصورة فى القيامة فلا يعرفه الا
الموحدون الكاملون وأما أهل المذاهب والملل المختلفة فلا يعرفونه
الا فى صورة معتقدهم (أو يأتي بعض آيات ربك) تجليه فى بعض
الصفات التى لم يعرفوها (يوم يأتي بعض آيات ربك) بعض تجلياته
التى لم يأنسوا بها أو لم يعرفوها (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت
من قبل) فإن الناس اما محجوبون مطلقا وليسوا كذلك وهم
اما مؤمنون يعرفونهم ببعض الصفات أو بأكملها والمؤمنون به
العارفون اياه بأكملها اما محجوبون للذات واما محجوبون للصفات فاذا تجلى

تماما على الذى أحسن وتفصيلا
لكل شئ وهدى ورجة لعلهم
يلقاهم ربهم يؤمنون وهذا
كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه
واتقوا لعلكم ترجون أن
تقولوا انما أنزل الكتاب على
طائفتين من قبلنا وان كنا عن
دراستهم لغافلين أو تقولوا
لو أنزل علينا الكتاب لكنا
أهدى منهم فقد جاءكم بينة من
ربكم وهدى ورجة فمن أظلم
ممن كذب بآيات الله وصدف
عنها سنجزي الذين يصدفون
عن آياتنا سوء العذاب بما
كانوا يصدفون هل ينظرون
الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي
ربك أو يأتي بعض آيات ربك
يوم يأتي بعض آيات ربك
لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن
آمنت من قبل

الحق ببعض الصفات لا ينفع ايمان المحجوبين مطلقا وايمان المؤمنين الذين لم يعرفوه بهذه الصفة من قبل هذا التجلي اذا الايمان انما ينفع اذا صار عقيدة ثابتة راسخة تتمثل بها القلب وتنفوذ بها النفس وتشاهد بها الروح لا الذي يقع عند الاضطرار دفعة (أو كسبت في ايمانها خيرا) كايان العارفين المحبين للصفات فانهم وان آمنوا به وعرفوا بتجليه بكل الصفات فلما لم يكن سبوا المحبة الذاتية والكمال المطلق وأحبوه ببعض الصفات كالمنعم مثلاً أو اللطيف أو الرحيم فاذا تجلى بصفة المنتقم أو القهار أو المبلى لم ينفعهم الايمان به اذ لم يطيعوه من قبل هذا الوصف ولم يترنوا بتجليه ولم يحبوا الذات فيملتذوا بشهوده في أى صفة كانت (ان الذين فرقوا دينهم) أى جعلوا دينهم أهواء متفرقة كالذين غلبت عليهم صفات النفس بجذبهم هذه الى شئ وهذه الى شئ فحدث فيهم أهواء مختلفة فبقوا حيارى لاجهة لهم ولا مقصد (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة بحسب غلبة تلك الاهواء يغلب على بعضهم الغضب وعلى بعضهم الشهوة وان كانوا دين جعلوا دينهم بحسب غلبة هواهم مادة التعصب ومدد استيلاء تلك القوة الغالبة على القلب ولم يتعبدوا بالابعدادات وبدع ولم ينقادوا للاهواء وخدع يعبد كل منهم الها مجعولا في وهمه مخيلا في خياله ويجعله سبب الاستطالة والتفرق على الآخر كما نشاهد من أهل المذاهب الظاهرة (لست منهم في شئ) أى لست من هدايتهم ودعوتهم الى التوحيد في شئ اذ هم أهل التفرقة والاحتجاب بالكثرة لا يجمعهم ولا يتحد قصدهم (انما أمرهم الى الله) في جزاء تفرقهم لا اليك (ثم ينبئهم) عند ظهور هيات نفوسهم المختلفة والاهواء المتفرقة عليهم بمفارقة الابدان (بما كانوا يفعلون) من السيئات (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) هذا أقل درجات الثواب وذلك ان الحسنة تصدر بظهور القلب والسيئة

أو كسبت في ايمانها خيرا قل
انتظروا انما تنتظرون ان الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست
منهم في شئ انما أمرهم الى الله
ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون من
جاء بالحسنة فله عشر أمثالها

بظهور النفس فأقل درجات ثوابها أنه يصل الى مقام القلب الذي
يتلو مقام النفس في الارتقاء تلو مرتبة العشرات للآحاد في الاعداد
(ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) لانه لا مقام ادون من مقام
النفس فينخط اليه بالضرورة فيرى جزاءه في مقام النفس بالمثل ومن
هذا يعلم ان الثواب من باب الفضل فانه يزيد به صاحبه ويتنور
استعداداه ويزداد قبوله لفيض الحق فيستقوى على اضعاف ما فعل
ويكتسب به أجورا متضاعفة الى غير نهاية بازدياد القبول عند فعل
كل حسنة وزيادة القدرة والشغف على الحسنة عند زيادة الفيض
الى ما لا يعلمه الا الله كما قال بعد ذكر اضعافها الى سبع مائة والله
يضاعف لمن يشاء وأن العقاب من باب العدل اذ العدل يقتضى
المساواة ومن فعل بالنفس اذ لم يعف عنه يجازى بالنفس سواء
وتذكر ما قيل في قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت فان
الفضيلة للانسان ذاتية موجبة لترقيته البتة والذيلة عارضة
ظلمتها للفطرة فهما لم تكن بقصدونية من صاحبها أو كانت ولم يصير
عليها عنى عنها ولم تحجب صاحبها وان كانت وأصر عليها جوزى
في مقام النفس بالمثل والحسنة والسيئة المذكورتان ههنا من قبيل
الاعمال والا قرب سيئة من شخص تعادل حسنة من غيره كما قال عليه
السلام حسنات الابرا سيئات المقر بين بوجود القلب عند الشهود
وسيئات الابرا بظهور النفس عند السلوك وحسناتهم بظهور
القلب ورب سيئة توجب حجاب الابد كاعتقاد الشرك مثلا (قل انى
هدانى ربى الى صراط مستقيم) الى طريق التوحيد الذاتى (دينا
قيما) ثابنا أبدالنا غيره الملل والنحل ولا ننسخه الشرائع والكتب
(مله ابراهيم) التى أعرض بها عن كل ما سواه بالترقى عن جميع
المراتب مائلا عن كل دين وطريق باطل فيه شرك ما ولو بصفة من
صفات الله تعالى (قل ان صلاتى) أى حضورى بالقلب وشهودى

ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا
مثلها وهم لا يظلمون قل انى
هدانى ربى الى صراط مستقيم
دينا قيما مله ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين قل ان
صلاتى

بالروح (ونسكى) أى تقربى أو كل ما تقرب به بالقلب (ومحياى)
بالحق (ومحياى) بالنفس كلها (لله) لا نصيب لى ولا لحد غيرى فيها
لانى قت به له بالفناء فلا وجود لى ولا لغيرى حتى يكون لى حظ ونصيب
(رب العالمين) أى له باعتبار الجمع فى صورة تفاصيل الربوبية
(لا شريك له) فى ذلك جمعاً وتفصيلاً (وبذلك أمرت) أى أمرت
ان لا أرى غيره فى عين الجمع ولا فى صورة التفاصيل حتى أعمل له
كما وصفنى تعالى بقوله ما زاغ البصر وما طغى فهو الآمر والمأمور
والرائى والمرئى (وأنا أقول المسلمين) المنقادين للفناء فيه بإسلام
وجهى له باعتبار الرتبة فى تفاصيل الذات والأفلا أقول ولا آخر ولا
مسلم ولا كافر (قل أغير الله) الذى هذا شأنه (أبغى ربا) فأطلب
مستحيلاً أو غير الذات الشامل لجميع الصفات الذى هو الكل من
حيث هو كل أبغى متعينا فيكون مربوباً بالاربا (وهو رب كل شئ)
ومأسواه باعتبار تفاصيل صفاته مربوب (ولا تكسب كل نفس)
شياً (الا) هو وبال (عليها) اذ كسب النفس شركاً فى أفعاله تعالى
وكل من أشرك فوباله عليه باحتجابه (ولا تزروا زرة زراً أخرى)
لرسوخ هيئة زرها فيها ولزومه أياها تحتجب هي به فكيف
يتعدى الى غيرها (وهو الذى جعلكم خلائف) فى أرضه باظهار
كماله فى مظاهركم ليكنكم انفاذاً أمره (ورفع بعضكم فوق بعض
درجات) فى مظهرية كماله على تفاوت درجات الاستعدادات
(ليبلوكم فيما آتاكم) من كماله بحسب الاستعدادات من يقوم
بحقوق مآظهم منها عليه ومن لا يقوم ومن يقوم بحق فى سبلوك
طريقها حتى يظهرها الله باخفاء صفات نفسه فيكون مؤدياً لآمانات
الله ومن لا يقوم فيكون خائفاً وتظهر عليكم أعمالكم بحسبها فيترتب
عليها الجزاء معاً اما بثوبة الاحتجاب حالة التقصير فيكون ربك
سريع العقاب واما بثوبة البروز والانكشاف فيكون غفوراً يستر

ونسكى ومحياى ومحياى لله رب
العالمين لا شريك له وبذلك
أمرت وأنا أقول المسلمين
قل أغير الله أبغى ربا وهو رب
كل شئ ولا تكسب كل نفس الا
عليها ولا تزروا زرة زراً أخرى
ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم
بما كنتم فيه تختلفون وهو
الذى جعلكم خلائف
الارض ورفع بعضكم فوق
بعض درجات ليلوكم فيها
آتاكم ان ربك سريع العقاب
وانه لغفور رحيم

أفعالكم وصفات نفوسكم الساترة الحاجبة لتلك الصفات الالهية
والكمالات الربانية رحيمًا برحمتكم باظهارها عليكم والله أعلم
بحقائق الامور

❖ (سورة الاعراف) ❖

❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(المص كتاب أنزل اليك) الى قوله ذكرى للمؤمنين (ا) اشارة الى
الذات الاحدية و (ل) الى الذات مع صفة العلم كما ترو (م) الى
التميمة الجامعة التي هي معنى محمد أى نفسه وحقيقته و (ص)
الى الصورة المحمدية التي هي جسده وظاهره وعن ابن عباس انه
قال ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار
أشار بالجبل الى جسده محمد و بعرش الرحمن الى قلبه كما ورد
في الحديث قلب المؤمن عرش الله وجاء لا يسعنى أرضى ولا سماءى
ويسعنى قلب عبدى المؤمن وقوله حين لاليل ولانهار اشارة منه
الى الوحدة لأن القلب اذا وقع فى ظل أرض النفس واحتجب بظلمة
صفاتها كان فى الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء
بضوئه كان فى النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة
والشهود الذاتى واستوى عنده النور والظلمة كان وقته لاليل ولا
نهارا ولا يكون عرش الرحمن الا فى هذا الوقت فعنى الآية ان وجود
الكل من أوله الى آخره كتاب أنزل اليك أى أنزل اليك علمه
(فلا يكن فى صدرك حرج منه) أى ضيق من حمله فلا يسعه لعظمته
فيتلاشى بالفناء فى الوحدة والاستغراق فى عين الجمع والذهول عن
التفصيل اذ كان عليه السلام فى مقام الفناء محجوبًا بالحق عن
الخلق كلما رآه عليه الوجود ووجب عنه الشهود الذاتى وظهر عليه
بالتفصيل ضائق عنه وعائوه وارتكب عليه وزر وثقل ولهذا خوطب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
المص كتاب أنزل اليك فلا يكن
فى صدرك حرج منه

بقوله ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك بالوجود الموهوب
الحقاني والاستقامة في البقاء بعد القضاء بالتمكين ليسع صدرك الجمع
والتفصيل والحق والخلق فلم يبق عليك وزر في عين الجمع ولا حجاب
بأحد هما عن الآخر (لتنذره) وتذكر تذكر كبرا (للمؤمنين) بالايان
الغيبى أى لا يضق صدرك منه ليمكنك الانذار والتذكير اذ لوضاق
لبقى في حال القضاء لا يرى الا الحق في الوجود وينظر الى الحق بنظر
العدم المحض فكيف ينذر ويذكر ويأمر وينهى وعلى تقدير
القسم فعناء بالكل من أقوله الى آخره أو باسم الله الاعظم اذ ص حامل
العرش والعرش يسع الذات والصفات والمجموع هو الاسم الاعظم
لهو كتاب أنزل اليك علمه أو لهذا القرآن كتاب أنزل اليك (والوزن
يومئذ الحق) الوزن هو الاعتبار أى اعتبار الاعمال حين قامت
القيامة الصغرى هو الحق أى العدل أو الثابت أو الوزن العدل
يومئذ (فن ثقلت موازينه) أى رجحت موزوناته بأن كانت
باقبات صالحات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بصفات
القطرة ونعيم جنة الصفات في مقام القلب (ومن خفت موازينه)
موزوناته بأن كانت من المحسوسات الفانية (فأولئك الذين
خسروا أنفسهم) يبيعها بالذات العاجلة السريعة الزوال وافنائها
في دار القضاء مع كونها بضاعة البقاء واعلم أن لسان ميزان الحق هو
صفة العدل واحدى كفيته هو عالم الحس والكفة الأخرى هو عالم
العقل فمن كانت مكاسبه من المعقولات الباقية والاخلاق الفاضلة
والاعمال الخيرية المقرونة بالنيات الصادقة ثقلت أى كانت ذات
قدر ووزن اذ لا قدر أرجح من البقاء الدائم ومن كانت مقتنياته من
المحسوسات الفانية والذات الزائلة والشهوات الفاسدة والاخلاق
الرديئة والشروا المرديفة خفت أى لا قدر لها ولا اعتدائها ولا خفة
أخف من القضاء فخسروا أنفسهم هو أنهم أضاعوا استعدادهم الاصلى

لتنذره وذكرى للمؤمنين
اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم
ولا تتبعوا من دونه أولياء
قل لا ماتذكرون وكم من قرية
أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا
أو هم قاتلون فما كان دعواهم
اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا انا
كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل
اليهم ولنسألن المرسلين فلتقصن
عليهم بعلم وما كنا غائبين والوزن
يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه
فأولئك هم المفلحون ومن
خفت موازينه فأولئك الذين
خسروا أنفسهم

في طلب الحطام الديوى وتحصيل المآرب النفسانية بسبب ظهورهم
بصفات أنفسهم وظلمهم بصفات الله تعالى بالتكذيب بها أى باختلافها
بصفات أنفسهم (خلقتنى من نار وخلقته من طين) خلقت القوة
الوهمية من الطف أجزاء الروح الحيوانية التى تحدث فى القلب من
بخارية الاخلاط واطافتها وترتقى الى الدماغ وتلك الروح هى أحترما
فى البدن فلذلك سماها نارا والحرارة توجب الصعود والترفع وقد
مر أن كل قوة ملكوتية تطلع على خواص ما تحتها دون ما فوقها وعلى
الكالات البدنية وخواصها وكالات الروح الحيوانية وخواصها
واحتجابها عن الكالات الانسانية الروحانية والقلبية هو صورة
انكارها وعلية ابائها واستكبارها وتعيدها عن طورها بالحبسكم
فى المعانى المعقولة والمجردات والامتناع عن قبول حكم العقل هو
صورة ابائها عن السجود (فما يكون لك ان تتكبر فيها) اذ التكبر هو
التظاهر بما ليس فيه من الفضيلة من صفات النفس فلا يليق بالحضرة
الروحانية التى تزعم انك من أهلها بالترفع على العقل فاخرج فلست من
أهلها الذين هم الاعزة (انك من الصاغرین) من القوى النفسانية
المرزمة للجهة السفلية الدائمة الهوان بملازمة الابدان (الى يوم
يبعثون) من قبور الابدان واجداث صفات النفس بعد الموت
الارادى فى القيامة الوسطى بحياة القلب وخلص الفطرة من حجب
النشأة أو يبعثون بعد الفناء فى الوحدة فى القيامة الكبرى بالوجود
الموهوب الحقانى والحياة الحقيقية والمبعوث الاقل هو المخلص
بكسر اللام والثانى هو المخلص بالفتح ولا سبيل لابلوس الى اغوائهما
(فما اغويتنى) اقسام وابليس محبوب عن الذات الاحدية دون
الصفات والافعال فشهوده للافعال وتعظيمه لها اقسام بها كما قدم
بعزته فى قوله فبعزتك لا اغوينهم أجمعين (لا قعدن لهم صراطك) أى
أعترضن لهم فى طريق التوحيد الذاتى وأمنعنهم عن سلوكها بأن

بما كانوا بابائنا يظلمون ولقد
مكناكم فى الارض وجعلنا لكم
فيها معاش قليلا ما تشكرون
ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم
قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا الا ابليس لم يكن من
الساجدين قال ما منعك ألا
تسجد اذا أمرتك قال أنا خير
منه خلقتنى من نار وخلقته من
طين قال فاهبط منها فما يكون لك
أن تتكبر فيها فاخرج انك من
الصاغرین قال انظرنى الى يوم
يبعثون قال انك من المنظرین
قال فبما أغويتنى لا قعدن لهم
صراطك المستقيم

أشغلهم بما سواك ولا ينهم من الجهات الأربع التي يأتي منها العدو في الشاهد لأن اتيانه من أسفل أى من جهة الاحكام الحسية والتدابير الجزئية من باب المصالح الدنيوية غير موجب للضلالة بل قد ينتفع به في العلوم الطبيعية والرياضية وبه يستعين العقل فيها كما مر في تأويل قوله لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم واتيانه من فوق غير ممكن له اذ الجهة العلوية هي التي تلي الروح ويرد منها الالهامات الحقة والاتقاة الملكية وتفيض المعارف والحقائق الروحية فبقيت الجهات الأربع مواقع وسواسه أتمام من بين يديه فبأن يؤمنه من مكر الله ويغره بأن الله غفور رحيم فلا يخاف فيثبطه عن الطاعات وأما من خلفه فبأن يخوفه من الفقر وضعية الاولاد من خلفه فيعرضه على الجمع والادخار لهم ولنفسه في المستقبل عند تأمله طول العمر وأتمام من جهة اليمين فبأن يزين عليه فضائله ويعجبه بفضله وعلمه وطاعته ويحجبه عن الله برؤية تفضيله وأتمام عن شماله فبأن يحمله على المعاصي والمقايح ويدعوه الى الشهوات واللذات (ولا تجدد أكثرهم شاكرين) مستعملين لقواهم وجوارحهم وما أنعم الله به عليهم في طريق الطاعة والتقرب الى الله (لمن تبعك منهم لا ملأنا جهم) الطبيعة التي هي أسفل مراتب الوجود (منكم أجمعين) محجوبين عن لذة النعيم الابدي وذوق البقاء السرمدي والكلمات الروحية والكلمات الحقائية معذبين بنيران الحرمان عن المراد في انقلابات عالم التضاد وتقلبات الكون والفساد (ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوا آتهما) أى ليظهر عليهما ما يميل الى الطبيعة ما يجب عنهما عند التجرد من الامور الطبيعية واللذات البدنية والذائل الخلقية والافعال الحيوانية والصفات السبعية والبهيمية التي يستحي الانسان من اظهارها ويستعجن افشاءها وتحملة المروءة على اخفائها لكونها عورات عند العقل بأنفسها ويستعجبها (وقال

ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجدد أكثرهم شاكرين قال اخرج منها ما دعوامد حورا لمن تبعك منهم لا ملأنا جهم منكم أجمعين وبأآدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلوا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فكم يكونا من الظالمين فوسوس لهما الشيطان ليبدى لهما ما ووري عنهما من سوا آتهما

مانها كما ربكم عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين) أى أو همهما
 أن في الاتصال بالطبيعة الجسمانية والمادة الهيولانية لذات ملكية
 وادراكات وافعال واخلودا فيها أو ملكا ورياسة على القوى وسائر
 الحيوانات دائما بغير زوال ان قرئ ملكين بكسر اللام كما قال هل
 أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وزين لهما من المصالح الجزئية
 والزخارف الحسية التي لاتنال الا بالآلات البدنية في صورة الناصح
 الامين (فدلاهما) أى فنزلهما الى التعلق بها والسكون اليها بما عثرهما
 من التزيين بزي الناصحين وافادة توهم دوام اللذات البدنية والرياسة
 الانسية وسؤل لهما من المنافع البدنية والشهوات النفسانية
 (وطبقا يخصصان عليهما من ورق الجنة) أى يخصصان الغواشي
 الطبيعية بالآداب الحسنة والعادات الجميلة التي هي من تسارع
 الآراء العقلية ومستنبطات القوة العاقلة العملية ويخفيانها بالحيل
 العلمية (وناداهما ربهما ألم أنهما) صورة النهى هو ما ركز في
 العقول من الميل الى التجرد وادراك المعقولات والتجافي عن المواد
 والمحسوسات وقوله لهما (ان الشيطان لكما عدو مبين) ما ألهم
 العقل من منافاة أحكام الوهم ومضادة مدركاته والوقوف على
 مخالفاته ومكابراته اياه ونداؤه اياهما بذلك هو التنبيه على ذلك المعنى
 على سبيل الخاطر والتذكير له بعد التعلق والانغمار في اللذات
 الطبيعية عند البلوغ وظهور أنوار العقل والفهم عليهما وقولهما
 (ربنا ظلمنا أنفسنا) هو تنبيه النفس الناطقة على نقصانها من جهة
 الطبيعة وانطفاء نورها وانكسار قوتها وحصول الداعى فيها على
 طلب الكمال بالتجرد (وان لم تغفر لنا) بالبأسنا الانوار الروحية
 وافاضتها مشرقة علينا (وترحمنا) بافاضة المعارف الحقيقية
 (لنكونن من) الذين أتلفوا الاستعداد الاصلى الذى هو مادة
 السعادة والبقاء بصرفها في دار الفناء وحرمانها عن الكمال التجردى

وقال مانها كما ربكم عن هذه
 الشجرة الا أن تكونا ملكين أو
 تكونا من الخالدين وقاسمهما
 انى لكما لمن الناصحين فدلاهما
 بغير ورق فلماذا قال الشجرة بدت
 لهما سوآتهما وطفقا يخصفان
 عليهما من ورق الجنة وناداهما
 ربهما ألم أنهما ربهما ألم أنهما
 وأقل لكما ان الشيطان لكما
 عدو مبين فالاربنا ظلمنا أنفسنا
 وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن
 من الخاسرين

بلازمة النقص الطبيعي (لباسا يوارى سوا تكم) أى
شريعة تستر قبائح أو صافكم وفواحش أفعالكم (وريشا)
أى جمالا يهدكم عن شبه الانعام الممثلة ويزينكم بالاخلاق الحسنة
والاعمال الجميلة (ولباس التقوى) أى صفة الورع والحذر من
صفة النفس (ذلك خير) من جملة أركان الشرائع لانه أصل الدين
وأساسه كالجمبة فى العلاج (ذلك من آيات الله) أى من أنوار صفاته
اذا اجتناب عن صفات النفس لا يحصل ولا يتيسر الا بظهور تجليات
صفات الحق والى هذا أشار القوم بقولهم ان الله لا يتصرف فى شئ
من العبد الا ويعوضه أحسن منه من جنسه (لعلكم تذكرون)
عند ظهور تجليات لباسكم النورى الاصلى أو جوار الحق الذى كنتم
تسكنون فيه بهداية أنوار الصفات (لا يفتننكم الشيطان) عن
دخول الجنة وملازمته بانزع لباس الشريعة والتقوى عنه **كم**
(كما أخرج أبو يكم) منها بنزع اللباس الفطرى النورى (قل أمر ربي
بالقسط) أى العدالة والاستقامة (وأقيموا وجوهكم) ذواتكم
الموجودة بمنعها عن الميل والزبغ الى طر فى الافراط والتفريط
فى العدالة وعن التلوينات فى الاستقامة (عند كل مسجد) أى كل
مقام سجود أو وقت سجود والسجود أربعة أقسام سجود الانقياد
والطاعة واقامة الوجه فيه بالاخلاص والاجتناب عن الرياء
والنفاق فى العمل لله والالتفات الى الغيرة ومراعاة موافقة الامر
مع صدق النية والامتناع عن المخالفة فى جميع الامور وهى العدالة
وسجود الفناء فى الافعال واقامة الوجه فيه بالقيام بحقه بحيث
لا يرى هو ومؤثر غير الله ولا يرى مؤثر من نفسه ولا من غيره وسجود
الفناء فى الصفات واقامة الوجه عنده بالمحافظة على شرائطه بحيث
لا يرى زينة ذاته بها ولا يريد ولا يكره شيئا من غير أن يميل الى الافراط
بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا الى التفريط بالتسخط

قال اهبطوا بعضكم لبعض
عدو ولكم فى الارض مستقر
ومتاع الى حين قال فيها تعجبون
وفيهاتعون ومنها تخرجون يابى
ادم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى
سوا تكم وريشا ولباس التقوى
ذلك خير ذلك من آيات الله
لعلهم يذكرون يابى آدم
لا يفتننكم الشيطان كما أخرج
أبو يكم من الجنة بنزع عنها
لباسها ليرى ما سواهم من
براكم هو وقبيله من حيث
لا ترونهم انا جعلنا الشياطين
أولياء للذين لا يؤمنون واذا فعلوا
فاحشة قالوا وجدنا عليها آيةنا
والله أمرنا بها قل ان الله لا يأمر
بالفحشاء أتقولون على الله
ما لا تعلمون قل أمر ربي بالقسط
وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد

على المخالف وسجود الفناء في الذات واقامة الوجه عنده بالغيبة
عن البقية والانطماس بالكلية والامتناع عن اثبات الانية
والاثنية فلا يطغى بحجاب الانانية ولا يتزندق بالاباحة وترك الطاعة
(وادعوه مخلصين له الدين) في المقام الاول بتخصيص العمل لله به
وفي الثاني والثالث برؤية الدين والطاعة من الله وفي الرابع برؤيته
بالله فيكون الله هو المتدين بدينه ليس لغيره فيه نصيب (كابدأكم)
بإظهاركم واختفائه (تعودون) بفنائكم فيه واختفائكم ليظهر
(فريقا هدى) اليهم بهذا الطريق (وفريقا حق عليهم) كلمة (الضلالة)
بسبب اتخاذهم شياطين القوى النفسانية الوهمية والخيالية (أولياء
من دون الله) لمناسبة ذواتهم في الظلمة والكدورة والبعد عن معدن
النور اياهم والجنسية التي بينهم في الركون الى الجهة السفلية والميل
الى الزخارف الطبيعية (ويحسبون أنهم مهتدون) لأن سلطان
الوهم بالحسبان (خذوا زينتكم عند كل مسجد) أى لازموها
وتسكوا بها فزينة المقام الاول من السجود هي الاخلاص في العمل
لله وزينة المقام الثاني هي التوكل ومراعاة شرائطه وزينة المقام
الثالث هي القيام بحق الرضا وزينة المقام الرابع هي التمكن في التحقق
بالحقيقة الحقيقية ومراعاة حقوق الاستقامة وشرائطها (وكوا
واشربوا ولا تسرفوا) بالمحافظة على قانون العدالة فيها (قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده) أى من منعهم من جنس هذه الزينة
المذكورة المطلقة وقال انه لا يمكنهم التزين بها واستحالة ذلك
منهم تمسكاً بأن الله مانعهم (والطيبات) من رزق علوم الاخلاص
وعلم مقام التوكل والرضا والتكين (خالصة يوم القيمة) عن شوب
التلوينات وظهور شيء من بقايا الافعال والصفات والذات (قل انما
حرم ربي الفواحش) أى رذائل القوة البهيمية (والانثم والبغى)
أى رذائل القوة السبعية (وان تشركوا) الى آخره أى رذائل القوة

وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم
تعودون فريقا هدى وفريقا
حق عليهم الضلالة انهم اتخذوا
الشياطين أولياء من دون الله
ويحسبون أنهم مهتدون يابى
آدم خذوا زينتكم عند كل
مسجد واكلوا واشربوا ولا تسرفوا
انه لا يحب المسرفين قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي
للذين آمنوا في الحياة الدنيا
خالصة يوم القيامة كذلك نفصل
الآيات لقوم يعلمون قل انما حرم
ربي الفواحش ما ظهر منها
وما بطن والاثم والبغى بغير الحق
وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به
عليكم سلطانا وأن تقولوا على الله
ما لا تعلمون

ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون يا بني آدم ائما يا بنيكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا جاءتهم رسلنا توفونهم قالوا إنما كنتم تدعون من دون الله قالوا ضلوا عنا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين * (٢٣٩) * قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت

أختها حتى اذا اذكاروا فيها جميعا قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآثم عذابا وضعنا في النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تكلف

النطقية الملكية لانها صفات نفسانية مانعة عن الزينة المذكورة التي هي الكمالات الانسانية مضادة لها (فن اتقى وأصلح) أي اتقى البقية في الفناء وأصلح بالاستقامة عند البقاء (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) لكونهم في مقام الولاية (والذين كذبوا بآياتنا) أي أخفوا صفاتنا بصفات أنفسهم (واستكبروا عنها) بالشیطنة (أولئك أصحاب) نار الحرمان (وبينهم حجاب) أي بين أصحاب الجنة وبين أصحاب النار حجاب به كل منهم محبوب عن صاحبه والمراد بأصحاب الجنة ههنا أهل ثواب الاعمال من الابرار والزهاد والعباد الذين جنتهم جنة النفوس والافأهل جنة القلوب والارواح لا يحبون عن أصحاب النار (وعلى الاعراف) أي على أعالي ذلك الحجاب الذي هو حجاب القلب الفارق بين الفريقين هؤلاء عن يمينه وهؤلاء عن شماله (رجال) هم العرفاء أهل الله وخاصته (يعرفون كلا) من الفريقين (بسيماهم) يسمون على أهل الجنة بامداد أسباب التزكية والتحلية والانوار القلبية وافاضة الخيرات والبركات عليهم لم يدخلوا الجنة لتجردهم عن ملابس صفات النفوس وطيباتها وترقيهم عن طورهم فلا يشغلهم عن الشهود الذاتي ومطالعة

نفسا الاوسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ونزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا وهم بالآخر كفرون وبينهم حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها

فَهِم يَطْمَعُونَ وَإِذَا صُرِفَتْ
أَبْصَارُهُمْ تَلَقَّاءُ أَصْحَابِ النَّارِ
قَالُوا رَبَّنَا اجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ وَنَادَى أَصْحَابُ
الْأَعْرَافِ رَجُلًا لَا يَعْرِفُونَهُمْ
بَسْمِائِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ
جَعَلُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ
أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنْالُهُمُ
اللَّهُ بَرْجَةٌ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ
عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ وَنَادَى
أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ
أَفْبِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا
عَلَى الْكَافِرِينَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا
دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّبَهُمْ
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا
نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا
بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ
بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ
إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ
الَّذِينَ نَسُوا مِنْ قَبْلِ قَدْ جَاءَتْ
رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ
شَفْعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نَزِدُّنَا عَمَلٍ
غَيْرِ الَّذِي كُنَّا عَمَلٌ قَدْ خَسِرْنَا
أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَفْتَرُونَ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

التَّجَلَّى الصَّفَاقِ نَعِيمٍ (وَهُمْ) أَيِ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ (يَطْمَعُونَ) فِي دُخُولِهِمْ
لِيَقْتَسِبُوا مِنْ نُورِهِمْ وَيَسْتَضِيئُوا بِأَشْعَةِ وَجْهِهِمْ وَيَسْتَأْنِسُوا
بِحُضُورِهِمْ (وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تَلَقَّاءُ أَصْحَابِ النَّارِ) أَيِ لَا يَنْظُرُونَ
إِلَيْهِمْ طَوْعًا وَرَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرِضًا بِلِ كَرَاهَةٍ وَاعْتِبَارًا كَانُوا صَارِفًا
صُرِفَ أَبْصَارُهُمُ إِلَيْهِمْ (رَبَّنَا اجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أَيِ لَا تَزِغْ
قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَعُوذُ بِاللَّهِ
مِنَ الضَّلَالَةِ بَعْدَ الْهُدَى وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ نَبِّتْ
قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقِيلَ لَهُ أَمَا غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ
أَوْ مَا يَوْمُنِي أَنْ مِثْلَ الْقَلْبِ كَمِثْلِ رِيْشَةٍ فِي فَلَاتٍ تَقْلِبُهَا الرِّيحُ كَيْفَ
شَاءَتْ (وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ) أَيِ الْبَدَنِ الْإِنْسَانِي
الْمُفَصَّلَ إِلَى أَعْضَاءٍ وَجَوَارِحٍ وَآلَاتٍ وَحَوَاسٍ تَصْلُحُ لِلِاسْتِكْمَالِ عَلَى
مَا يَقْتَضِيهِ الْعِلْمُ الْإِلَهِيُّ وَتَأْوِيلُهُ مَا يُؤَلِّهِ إِلَيْهِ أَمْرُهُ فِي الْعَاقِبَةِ
مِنَ الْإِنْقِلَابِ إِلَى مَا لَا يَصِلُ لَذَلِكَ عِنْدَ الْبَعْثِ مِنْ هَيْئَاتٍ وَصُورٍ
وَأَشْكَالٍ تَنَاسُبُ صِفَاتِهِمْ وَعُقَاثُهُمْ عَلَى مَقْتَضَى قَوْلِهِ سَيَجْزِيهِمْ
وَصَفَهُمْ كَمَا قَالَ وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِهِمْ عِمَاءَ وَبِكَاوِصِمَاءَ
(إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) أَيِ اخْتَفَى
فِي صُورِ سَمَاءِ الْأَرْوَاحِ وَأَرْضِ الْأَجْسَادِ فِي سِتَّةِ آلَافِ سَنَةٍ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ أَيِ مِنْ لَدُنْ خَلْقِ
آدَمَ إِلَى زَمَانٍ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّ الْخَلْقَ هُوَ اخْتِفَاءُ
الْحَقِّ فِي الْمَظَاهِرِ الْخَلْقِيَّةِ وَهَذِهِ الْمُدَّةُ مِنْ ابْتِدَاءِ دَوْرِ الْخَفَاءِ إِلَى ابْتِدَاءِ
الظُّهُورِ الَّذِي هُوَ زَمَانُ خَتْمِ النَّبُوَّةِ وَظُهُورِ الْوَلَايَةِ كَمَا قَالَ إِنَّ الزَّمَانَ
قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِأَنَّ ابْتِدَاءَ
الْخَفَاءِ بِالْخَلْقِ هُوَ انْتِهَاءُ الظُّهُورِ فَإِذَا انْتَهَى الْخَفَاءُ إِلَى الظُّهُورِ عَادَ
إِلَى أَوَّلِ الْخَلْقِ كَمَا مَرَّ وَيَتِمُّ الظُّهُورُ بِخُرُوجِ الْمَهْدِيِّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ فِي تِمَّةِ سَبْعَةِ أَيَّامٍ وَلِهَذَا قَالُوا مُدَّةُ الدُّنْيَا سَبْعَةُ آلَافِ سَنَةٍ

ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رجى الله قريبا من الحسنين وهو الذى يرسل الرياح بشرابن يدى رحمة حتى اذا اقلت سحبابا الثقلا اسقناه لماء ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتي لعلكم تذكرون والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذى خبث لا يخرج الا نكدا كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون لقد أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم* (٢٤١)* قال الملائكة من قومه انالترالك فى ضلال مبين قال يا قوم ليس بى ضلالة ولكنى رسول من رب

(ثم استوى على العرش) أى عرش القلب المحمدى بالتجلى التام فيه بجميع صفاته كما ذكر فى معنى ص (يغشى) ليل البدن وظلمة الطبيعة نهار نور الروح (يطلبه) بهيمته واستعداده لقبوله باعتدال مزاجه سر يعا وشمس الروح وقر القلب ونجوم الحواس (مسخرات بأمره) الذى هو الشأن المذكور فى قوله كل يوم هو فى شأن (ألا له) الايجاد بالقدرة والتصرف بالحكمة أو أله التكوين والابداع وان حمل السموات والارض على الظاهر فالايام الستة هى الجهات الست اذ يعبر عن الحوادث بالايام كقوله وذكرهم بأيام الله أى خلق عالم الاجسام فى الجهات الست ثم استعمل متمكنا على العرش بالتأثير فيه بآيات صور الكائنات عليه وللعرش ظاهر وباطن فظاهره هو السماء التاسعة التى تنتفش فيها صور الكائنات بأسرها ويتبع وجودها وعدمها المحو والاثبات فيها على ما سيأتى فى تأويل قوله يعصو الله ما يشاء وينبت الله وباطنه هو العقل الاول المرتسم بصور الاشياء على وجه كلى المعبر عنه ببطنان العرش كما جاء نادى منا من بطنان العرش وهو محل القضاء السابق فالاستواء عليه قصد الاستعلاء عليه بالتأثير فى ايجاد الاشياء بآيات صورها عليه قصدا

وأنا لكم ناصح أمين ٣١ محل أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلقاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قالوا أجبتنا لعبد الله وحده ونذرنا ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب أتجادلوني فى أسماء سميتهموها وآبائكم ما نزل الله به من سلطان فانتظروا انى معكم من المنتظرين فأنجينا به والذين معه برجة مينا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم بينة من ربكم

هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم وادكروا
 إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض تتخذون من سهولها قصورا وتختون الجبال بيوتا
 فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا
 لمن آمن منهم أتعلون أن صالحا مرسل من ربه قالوا انما أرسل به مومنون آمنتم به كفرون فعثروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم وقالوا يا صالح اتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين
 فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربِّي ونصحت لكم
 ولكن لا تحبون الناصحين ولوطا إذ قال لقومه أتأتون * (٢٤٢) * الناحشة ما سبقكم بها من

أحد من العالمين أننكم لتأتون
 الرجال شهوة من دون النساء
 بل أنتم قوم مسرفون وما كان
 جواب قومهم إلا أن قالوا
 أخرجوهم من قريبتكم انهم
 أناس يتطهرون فأنجيناها وأهلها
 إلا امرأتها كانت من الغابرين
 وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف
 كان عاقبة المجرمين والى مدين
 أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا
 الله ما لكم من اله غيره قد جاءكم
 بينة من ربكم فأوفوا بالكيل
 والميزان ولا تبخسوا الناس
 أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض
 بعد اصلاحها ذلكم خير لكم
 ان كنتم مؤمنين ولا تقعدوا بكل
 صراط توعدون وتصدون عن

مستويا من غير أن يلوى الى شئ غيره (هذه ناقة الله لكم آية)
 الناقة لصالح عليه السلام كالعصا لموسى عليه السلام والحمار لعيسى
 والبراق لمحمد عليهما السلام فان لكل أحد من الانبياء وغيرهم مركبا
 هو نفسه الحيوانية الحاملة لحقيقته التي هي النفس الانسانية
 وتتسبب بالصفة الغالبة الى ما يتصف بتلك الصفة من الحيوانات
 فيطلق عليه اسمه فمن كانت نفسه مطواعة منقادة من غاية اللين
 جمولة قوية متدلة فركبه ناقة ونسبتها الى الله **ل**كونها مأمورة
 بأمره مختصة به في طاعته وقربه وما قيل ان الماء قسم بينها وبينهم
 لها شرب يوم ولهم شرب يوم اشارة الى أن مشربهم من القوة
 العاقلة العملية ومشرَّبهم من العاقلة النظرية وما روى أنه يوم
 شربها كانت تتفجج فيحلب منها اللبن حتى ملأوا أو انهم اشارة الى
 أن نفسه تستخرج بالفكر من علومه الكلية الفطرية العلوم النافعة
 للناقصين من علوم الاخلاق والشرائع والآداب وخروجها من
 الجبل ظهورها من بدن صالح عليه السلام هذا هو التأويل مع أن
 الاقرار بظاهرها واجب فان ظهور المعجزات وخوارق العادات حق
 لانهم كرسيا منها وما يؤيد التأويل تسوية النبي عليه الصلاة

سبيل الله من آمن به وتبعوهما عوجا واذكر واذا كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين
 وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير
 الحاكمين قال الملا الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعب والذين آمنوا معك من قريتنا ولتعودن
 في ملتنا قال أولو كنا كارهين قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعداذننا الله منها وما يكون لنا
 أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شئ علما على الله توكلنا ربنا افتخ بيننا وبين قومنا بالحق
 وأنت خير الفاتحين وقال الملا الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون

فأخذتهم الزجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها الذين كذبوا شعيباً كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم بضرعون ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء فأخذناهم بغيثة وهم لا يشعرون ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون أو أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون أفأمنوا مكر الله فلا يأمّن*(٢٤٣)* مكر الله إلا القوم الخاسرون أو لم يهد المذنبين يرون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ثم بعثنا من بعدهم موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فظلموا بها فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم فأرسل معى بنى إسرائيل قال ان كنت

والسلام عاقرها بقائل على عليه السلام حيث قال يا على أتدرى من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح ثم قال أتدرى من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك وروى أنه قال من خضب هذا بهذا وأشار بيده إلى لحيته ورأسه (فألقى موسى عصاه) ظاهره اعجاز موسى كما هو مروي والتأويل هو أن العصا إشارة إلى نفسه التي يتوكل عليها أى يعتمد عليها في الحركات والأفعال الحيوانية ويهش به على غنى القوة البهيمية السلمية ورق الآداب الجميلة والملكات الفاضلة والعادات الحميدة من شجرة الفكر وكانت نفسه من حسن سياسته إياها ورياضته لها منقاداً لتصرفاته مطوعة لاوامره مرتدعة عن أفعالها الحيوانية إلا باذنه كالعصا وإذا أرسلها عند الاحتجاج في مقابلة الخصوم صارت كاللعبان يتلقف ما يافكون من أكاذيبهم الباطلة ويزقرون من حبال شبهاتهم التي بها تحببكم دعاويهم وعصى مغالطاتهم ومن خرفاتهم التي تمسكوا بها عند الخصام في إثبات مقاصدهم فتغلبهم وتقهرهم (وزع يده) أى أظهر قدرته الباهرة التي تبهرهم وتظهر نور حقيقة دعواه والظاهر أنه كان الغالب على زمانه هو السحر فخرج

جئت بآية فأت بها ان كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي نعبان مبين وزع يده فاذا هي بيضاء للنظر بن قال الملا من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم فاذا أنا مرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأوتك بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين قالوا يا موسى ائمان تلقى وائمان نككون نحن الملقين قال ألقوا فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف ما يافكون فوق الحق وبطل ما كانوا يعملون فغلبوا همالك وانقلبوا صاغرين

وألقى السحرة ساجدين قالوا آمناب رب العالمين رب موسى وهرون قال فرعون امنتم به قبل أن اذن لكم ان هذا المكر مكرتوه في المدينة لتخرجوا منها أهلها فسوف تعلمون لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ثم لا صابنكم أبجعين قالوا اننا الى ربنا منقلبون وماتنقيم منا الا أن آمنابايات ربنا لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين وقال الملاء من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذررك وآلهتك قال سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم وانا فوقهم قاهرون قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين قالوا أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظركم كيف تعملون ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون فاذ جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطير وابعوسى ومن معه ألا انما طائرهم * (٢٤٤) * عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون

وقالوا مهما تأتينا من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجردين ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بعاهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكثون فاتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا

بالسحر الالهى كما أن الغالب على زمان محمد عليه الصلاة والسلام كان هو الفصاحة فكان معجزة القرآن وعلى زمان عيسى عليه السلام الطب فجاء بالطب الالهى على ما روى لان معجزة كل نبى يجب أن تكون من جنس ما غلب على زمانه ليكون أدعى الى اجابة دعواه (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) قيل أمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلوف فنه فتسوك فعاتبه الله على ذلك وأمره بزيادة عشر وقيل أمره بأن يتقرب اليه بما تقترب به في الثلاثين وأنزل اليه التوراة في العشر الاخير تمة الاربعين فالاول اشارة الى أنه خلص عن حجاب الافعال والصفات والذات في الثلاثين لكن بقي منه بقية ما خلص عن وجودها واستعمال السوال اشارة الى ظهور تلك البقية عند قوله (رب أرني أنظر اليك) والثانى اشارة الى أنه بلغ الشهود الذاتى التام في الثلاثين بالسؤال الى الله ولم يبق منه بقية بل فى

بآياتنا وكانوا عنها غافلين وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأوتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الهما كالههم آلهة قال انكم قوم تجهلون ان هؤلاء متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون قال أغبر الله أبغىكم الها وهو فضلكم على العالمين واذا أنجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلك لكم بلاء من ربكم عظيم وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفنى فى قومى وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر اليك

بالكلية وتم في العشر الاخير سلوكه في الله حتى رزق البقاء بالله بعد
الفناء بالافاقة وعلى هذا ينبغي أن يكون قوله رب أرني أنظر اليك
كان قد صدر عنه في الثلاثين والافاقة بعدها في تمة الاربعين وكله
ربه التكليم في مقام تجلي الصفات وقوله رب أرني أنظر اليك بدر عن
افراط شوق منه اني شهود الذات في مقام فناء الصفات مع وجود
البقية و (لن تراني) اشارة الى استحالة الانيانية وبقاء الانية في مقام
اشاهدة كقوله اذا غيب بدا * وان بدا غيبني
وقوله رأيت ربي بعين ربي (ولكن انظر الى الجبل) أي جبل وجودك
(فان استقر مكانه) أمكنت رؤيتك اياي وذلك من باب التعليق بالحوال
(جعله دكا) أي متلاشيلا لوجود له أصلا (وخر موسى) عن درجة
الوجود فانيا (فلما أفاق) بالوجود الموهوب الحقاني عند البقاء بعد
الفناء (قال سبحانك) أن تكون مرئيا لغيرك مدركا لا بصارا لحدثان
(تبت اليك) عن ذنب البقية (وأنا أقول المؤمنين) بحسب الرتبة
لا بحسب الزمان أي أنا في الصف الاول من صفوف مراتب الارواح
الذي هو مقام أهل الوحدة وذلك مقام الاصطفاء المحض وقوله
(اني اصطفيتك على الناس برسالاتي) هو أقول درجة الاستنباء بعد
الولاية (نخدم ما آتيتك) بالتمكين (وكن من الشاكرين) بالاستقامة
في القيام بحق العبودية كما قال النبي عليه السلام أولا أكون عبدا
شكورا (في الالواح) أي الالواح تفاصيل وجود موسى من روحه
وقلبه وعقله وفكره وخياله وإلقاؤها عند الغضب هو الذهول عنها
والنجافي عن حكم ما فيها كما يحكم أحدنا بحسن الحلم والتحمل للآذى
ثم ينسي عند سورة الغضب ولا يتذكر شيئا مما في عقله من علمه عند
ظهور نفسه (نخدمها بقوة) أي بعزيمة لتكون من أولى العزم
(وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي بالعزائم دون الرخص
(سأريكم دار الفاسقين) أي عاقبة الذين لا يأخذون بها (سأصرف

قال لن تراني ولكن انظر
الى الجبل فان استقر مكانه
فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل
جعل له دكا وخر موسى صاعقا
فلما أفاق قال سبحانك تبت
اليك وأنا أقول المؤمنين قال
يا موسى اني اصطفيتك على
الناس برسالاتي وبكلامي فخذ
ما آتيتك وكن من الشاكرين
وكتبنا له في الالواح من كل شيء
موعظة وتفصيلا لكل
شيء فخذها بقوة وأمر قومك
يأخذوا بأحسنها سأريكم دار
الفاسقين سأصرف

عن آيات الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا * (٢٤٦) * بآياتنا وكانوا عنها غافلين والذين

كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة حببنا أعمالهم هل يجزون الا ما كانوا يعملون واتخذ قوم موسى من بعدهم من حلهم عجلا جسدا له خوار ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا اتخذوه وكانوا ظالمين ولما سقط في أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين ولما رجع موسى الى قومه غضبان أسفا قال بئس ما خلقتوني من بعدى أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره اليه قال ابن آدم ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلنى مع القوم الظالمين قال رب اغفر لى ولاخى وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين ان الذين اتخذوا العجل سينا لهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ولما سكنت عن موسى الغضب أخذ الألواح

عن آيات الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) لان التكبر من صفات النفس فهم في مقام النفس محجوبون عن آيات الصفات التي تكون في مقام القلب دون المتكبرين بالحق الذين اتصفوا بصفة الكبرياء في مقام المحر والفناء فقام كبرياؤه تعالى مقام تكبرهم كما قال جعفر الصادق عليه السلام في جواب من قال له فيك كل فضيلة الا انك متكبر فقال لست بمتكبر ولكن كبرياء الله تعالى قام منى مقام التكبر (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى استروا بصفاتهم صفاتنا وبأفعالهم أفعالنا فوقنا ومع الآثار وعوا عن لقاء الآخرة وحنة النفوس والأفعال (حببنا أعمالهم) ولو كان التكذيب بالصفات مجردا عن التكذيب بلقاء الآخرة لما حببت أعمالهم وان عذبوا حينئذ بنوع من العذاب (سبعين رجلا) من أشرفهم ونجيبائهم أهل الاستعداد وصفاء النفس والارادة والطلب والسلوك وهم المصعوقون في قوله فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أى رجفة جبل البدن التي هي من مبادئ صعقة الفناء عند طيران بوارق الانوار وظهور طوارق تجليات الصفات من اقشعار الجسد وتأثره وارتعاده بها ولهذا قال موسى عندها (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى) اذ لا قول لموسى عند الصعقة ولألهم انقائهم عندها وقوله رب لو شئت كلمة شجر وفقدان صبر من غلبة الشوق عند ألم الفراق كما قال محمد عليه السلام في مثل هذه الحالة لبت أمتى لم تلدننى وكذا لبت رب محمد لم يخلق محمدا وهم بالقاء نفسه عن الجبل ولو هذه للتمنى (أهلكنا) بطول الجباب وعذاب الحرمان وألم الفراق (بما فعل السفهاء منا) من عبادة عجل هوى النفس والاحتجاب بصفاتها أو بما صدر من حاله السفه قبل التيقظ والاستبصار وارادة السلوك وظهور نور البصيرة والاعتبار من الوقوف مع النفس وصفائها (ان هى الا فتنتك) أى ما هذا الابتلاء

وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم رهيبون واختار موسى قومه سبعين رجلا لمقاتلتنا فلما أخذتهم الرجفة قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياى أهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الا فتنتك

بصفات النفس وعبادة الهوى الا ابتلاؤك لامدخل فيها غيرك
(تضل بها من تشاء) من أهل الحب والشقاوة والجهل والعمى
(وتهدى من تشاء) من أهل السعادة والعناية والعلم والهدى قالها
في مقام تجلى الافعال (أنت) متولى أمورنا القائم بها (فاغفر لنا)
ذنوب صفاتنا وذواتنا كما غفرت لنا ذنوب أفعالنا (وارجنا) بافاضة
أنوار شهودك ورفع حجاب الاينية بوجودك (وأنت خير الغافرين)
بالمغفرة التامة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) العدالة
والاستقامة بالبقاء بعد الفناء (وفي الآخرة حسنة) المشاهدة
والزيادة (انا هدنا) رجعنا (اليك) عن ذنوب وجودنا (قال
عذابي) أى عذاب الشوق المخصوص بى الحاصل من جهتي وان
كان أليما الشدة ألم الفراق لكنه أمر عزيز خطير (أصيب به من
أشياء) من أهل العناية من عبادى الخاصة بى (ورجيت وسعت كل
شيء) لا تختص بأحد دون أحد غيره وشئ دون شئ ففى هذا العذاب
رجة لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها من رجة لذة الوصول التى قال
فيها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين مع كونه لذى الا يقاس
بلذته لذة كما قال أحد هم

وكل لذية قد نلت منه * سوى ملذوذ وجدى بالعذاب
ولعمري ان هذا العذاب أعز من الكبريت الاحمر وأما الرجة
فلا يحل من حظ منها أحد (فسأ كتبها) تامة كاملة رحيمية كتبه
خاصة (للذين يتقون) الحب كلها ويفيضون مزارقوا من الاموال
والاخلاق والعلوم والاحوال على مستحقها (والذين هم) بجميع
صفاتنا يتصفون وهم (الذين يتبعون الرسول النبى الايمى) فى آخر
الزمان أى المحمديون الذين اتبعوا فى التقوى وصفه بقوله تعالى له
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وبقوله وما ينطق عن الهوى
وقوله ما زاغ البصر وما طغى وفى ايتاء الزكاة قوله تعالى وأما السائل

تضل بها من تشاء وتهدى من
تشاء أنت ولينا فاغفر لنا
وارجنا وأنت خير الغافرين
واكتب لنا فى هذه الدنيا
حسنة وفى الآخرة انا هدنا
اليك قال عذابي أصيب به من
أشياء ورجيت وسعت كل شئ
فسأ كتبها للذين يتقون
ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون الرسول
النبى الايمى الذى يجدره
مكتوبا عند هم فى التوراة
والانجيل يأمرهم بالمعروف
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث
ويضع عنهم اصرهم والاغلال
التي كانت عليهم فالذين آمنوا به
وعزروه ونصروه واتبعوا
النور الذى أنزل معه أولئك
هم المفلحون قل يا أيها الناس
انى رسول الله اليكم جميعا
الذى له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا
بالله ورسوله النبى الايمى الذى
يؤمن بالله وكتابه واتبعوه
لعليكن تهتدون

ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطاً أمماً وأوحينا إلى موسى إذا استسقا قومك أن اضرب بعصاك الحجر فتبسط منه اثنتي عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم وظللنا عليهم الغمام وأترلنا عليهم المني والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً ونعفركم عنكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم فأرسلنا عليهم رجلاً من السماء بما كانوا يظلمون وأسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شريعاً ويوم لا يسبثون لا تأتيتهم كذلك نبأهم بما كانوا يفسقون واذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون فلما نسوا ما ذكرناه أنجيئنا الذين يهون عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون فلما عتوا عما كانوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين واذ تأذن ربك ليعنّ عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم وقطعناهم في الأرض أمماً منهم الصالحون ومنهم دون ذلك وبلوناهم بالحسنات والسيئات اعلهم يرجعون تخلف من بعدهم خلف * (٢٤٨) * ورتوا الكتاب يأخذون عرض

هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون والذين يسكنون بالكتاب وأقاموا الصلوة انا لانضيق أجراً للمصلحين واذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة

فلا تنهروا ما بنعمة ربك فحدث في الايمان بالايات قوله أوتيت جوامع الكلم وبعثت لأتم مكارم الاخلاق (ومن قوم موسى أمة) أي أولئك المتبعون هم المفلحون بالرحمة التامة وأمة من قوم موسى موحدون (يهدون) الماس (بالحق) لا بأنفسهم (وبه يعدلون) بين الناس في حال الاستقامة والتمكين (اذ تأتيتهم حيتانهم يوم سبتهم شريعاً) ويوم لا يسبثون لا تأتيتهم) ما كان الاحمال الاسلاميين من أهل زماننا في اجتماع أنواع الحظوظ النفسانية من المطاعم والمشارب والملاهي والمناسك ظاهرة في الاسواق والمواسم والشوارع والمحافل يوم الجمعة دون سائر الايام وما ذلك الا ابتلاء من

وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكننا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون وكذلك نفصل الايات ولعلمهم يرجعون واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ولوشد الرفعاء بهم أولئك ائله أخلدوا إلى الأرض واتبع هواه فقتله كمثل الكلب ان تحمل عليه ياهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون

ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من* (٢٤٩)* حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى متين أولم يتفكروا ما باصاحبهم

من جنه ان هو الانذير مبين أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون من يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يحلها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والارض لا تأتاكم الا بغتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لأما لك لنفسى نفعا ولا ضرر الا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ان أنا الانذير وبشير لقوم يؤمنون هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فخرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهم فآلتن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فلما آتاهاما صالحا جعل لاه شركاء فيما آتاهاما فاعمالى

الله بسبب الفسق (أولئك كالانعام) لفقدان ادراك الحقائق والمعارف التى تقربهم من الله بالقلوب وعدم الاعتبار بالاعين والادكار والفهم بالاسماع (بل هم أضل) لوجود الشيطنة فيه الموجبة للبعد بفساد العقائد وكثرة المكاييد (ولله الاسماء الحسنى) قد مرأت كل اسم هو الذات مع صفة والله يدبر كل أمر باسم من أسمائه (فادعوه) عند الاقتدار الى ذلك الاسم به اما بلسان الحال كما أن الجاهل اذا طلب العلم يدعوه باسمه العليم والمريض اذا طلب الشفاء يدعوه باسمه الشافي والفقير اذا طلب الغنى يدعوه باسمه المغنى كل بتحصيل الاستعداد الذى استلزم قبوله لتأثير ذلك الاسم وأثر تلك الصفة واما بلسان القول كما اذا قال الأول يارب يريد به يا عليم لاختصاص ربوبيته بذلك الاسم والثانى يريد يارب يا شافي والثالث يا مغنى واما بلسان النعل كما يدعوه الطالب السالك باتصافه بتلك الصفة فاذا فنى عن علمه بعلمه دعاه باسمه العليم واذا وجد شفاءه عنه وطلب منه أن يشفى غيره باتصافه بصفة الشفاء دعاه باسمه الشافي واذا استغنى عن فقره دعاه باسمه الغنى وهذه هى الدعوة المأمور بها الموحدون من المؤمنين فليمتثلوا (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) يطلبون هذه الصفات من غيره ويضيفونها اليه فيشركون به * المراد بالساعة وقت ظهور القيامة الكبرى أى الوحدة الذاتية بوجود المهدى ولا يعلم وقتها الا الله كما قال النبي عليه الصلاة والسلام فى وقت خروج المهدى كذب الوقانون ولعمري ما يعلمها عند وقوعها أيضا الا الله كما هى قبل وقوعها (ثقلت في السموات والارض) اذ لا يسع أهلها علمها (ان الذين تدعون من دون الله) كائنين من كانوا ناسا كانوا أو غيرهم (عباد أمثالكم) فى العجز وعدم التأثير (فادعوه) الى أمر لا ييسره الله لكم (فليس تجيبوا لكم) الى تيسيره

الله عما يشركون ٣٢ ل مح أبشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصرا ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوههم الى الهدى لا يتبعوك سواء عليكم أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَمْنُمْ صامتون ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوههم فليس تجيبوا لكم

(ان كنتم صادقين) في نسبة التأثير الى الغير كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لابن عباس يا غلام احفظ الله يحفظك الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشئ لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف (ألهم أرجلهم يمشون بها) استفهام على سبيل الإنكار أي ألهم أرجلهم ولكن لا يمشون بها بل بالله اذ هو الذي يمشيهم بها وكذا سائر الجوارح (قل ادعوا شركاءكم) من الجن والانس (ثم كيدون) ان استطعتم فان متولى أمرى وحافطى ومديرى هو (الله الذى) يعلمنى بتزليل الكتاب (وهو يتولى) كل صالح أى كل من قام به فى حال الاستقامة وكل ما ورد الصالح فى وصف نبي من الانبياء أريد به الباقي بالحق بالاستقامة والتسكين بعد الفناء فى عين الجمع القائم باصلاح النوع باذن الحق (وتراهم ينظرون اليك وهم لا يصرون) أى ان تدع المطبوع على قلوبهم من المشركين وغيرهم الى الهدى لا يسمعو ولا يطيعوا وتراهم مع صحة البصر والنظر لا يصرون الحق ولا حقيقة تمك لانهم عمى القلوب فى الحقيقة (خذ العفو) أى السهل الذى ييسر لهم ولا تكلفهم ما لا ييسر لهم (وأمر بالعرف) أى بالوجه الجليل (وأعرض عن الجاهلين) بعد دم مكافأة جهلهم وعن الامام جعفر الصادق رضى الله عنه أمر الله نبيه بمكارم الاخلاق وليس فى القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق منها قال ذلك لقوة دلالتها على التوحيد فان من شاهد مآل النواصى ونصرفه فى عباده وكونهم فيما يأتون ويذرون به لا بأنفسهم لا يشاقهم ولا يداقهم فى تسكليفهم ولا يغضب فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يشدد عليهم ويحلم عنهم (واما ينزعك من الشيطان نزع) أى نخس وداعية قوية تحملك على مناقشتهم

ان كنتم صادقين ألهم أرجلهم يمشون بها أم لهم أيديهم يطشون بها أم لهم أعينهم يصرون بها أم لهم آذانهم يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ان ولي الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعو تدعوهم ينظرون اليك وهم وتراهم ينظرون خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين واما ينزعك من الشيطان نزع

برؤية الفعل منهم ونسبة الذنب اليهم (فاستعذ بالله) بالشهود
والحضور لفاعليته (انه سميع) يسمع أحاديث النفس ووساوس
الشیطان في الصدر (عليم) بالنيات والاسرار (ان الذين اتقوا)
الشرك (اذا مسحهم طيف) لمة (من الشيطان) بنسبة الفعل الى الغير
(تذكروا) مقام التوحيد ومشاهدة الافعال من الله (فاذا هم
مبصرون) فعالية الله فلا يبقى شيطان ولا فاعل غير الله في نظرهم
* واخوان الشياطين من المحجوبين (يمدوهم) في نسبة الفعل الى
غيره فلا يقصرون من العناد والمراء والجهل (لولا اجتبيتها) أى
هلا جتمعتهما من تلقاء نفسك (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي)
أى لا أقول بنفسى بل أبلغ عن الله ولا أقول الا ما يوحى الى من به
لانى قائم به لانفسى (فاستمعوا له) أى الى الله ولا تستمعوا لامنه
(وأصتوا) عن حديث النفس وغيره فان المتكلم به هو الله (لعلكم
ترجون) برجة تجلى المتكلم في كلامه بصفاته وأفعاله (واذكركم
حاضرا) (في نفسك) كقوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة
(تضرعا) فى مقام التفصيل للجمع (وخيفة) فى السر من النفس
أو خيفة أن يكون للنفس فيه نصيب (ودون الجهر) أى دون
أن يظهر لك التضرع والذكر منك بل تكون ذا كراهة له فى غد وظهور
نور الروح واشراقه وغلبته وأصال غلبات صفات النفس وقواها
(ولا تكن) فى حال من الاحوال وخصوصا حال غلبات النفس
وصفاتها (من الغافلين) عن شهود الوحدة الذاتية (ان الذين عند
ربك) بالتوحيد والفناء فيه باقين به ذوى الاستقامة (لا يستكبرون
عن عبادته) بسبب احتجابهم بالانانية بل يشاهدون التفصيل
فى عين الجمع فيذعنون له (ويسجدون) ينزهونه عن الشرك بنى
الانانية (وله يسجدون) بالفناء التام وطمس البقية وآثار الانية
والله الباقي بعد فناء الخلق

فاستعذ بالله انه سميع عليم ان
الذين اتقوا اذا مسهم طائف
من الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون واخوانهم يمدوهم
فى الغي ثم لا يقصرون واذا هم
تأثمهم باية قالوا لولا اجتبيتها
قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي
هذا بصائر من ربكم وهدى
ورجة لقوم يؤمنون واذا قرئ
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا
لعلكم ترجون واذكركم
فى نفسك تضرعا وخيفة ودون
الجهر من القول بالغدق
والأصال ولا تكن من الغافلين
ان الذين عند ربك لا يستكبرون
عن عبادته ويسجدون وله
يسجدون

﴿سورة الانفال﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسألونك عن الانفال) احتججوا بأفعالهم فاعترضوا على فعل الله ورسوله أى فعل الله في مظهر الرسول فأمروا بتقوى الأفعال أى الاجتناب عنها برؤية فعل الله واصلاح ذات البين بمحوصفات النفوس التي هي مصادر أفعالهم الموجبة للتنازع والتخالف حتى يرجعوا الى الالفه والمحبة القلبية بظهور أنواع الصفات (وأطيعوا الله ورسوله) بفناء صفاتها ليتيسر لكم قبول الامر بالارادة القلبية (ان كنتم مؤمنين) الايمان الحقيقي (انما المؤمنون) بالايمان الحقيقي (الذين اذا ذكر الله) ذكر الصفات الذي للقلب لا ذكر الافعال الذي للنفس (وجلث قلوبهم) تأثرت بتصور العظمة والبهاء والقهر والكبرياء واشراق أنوار تجليات تلك الصفات عليها (واذا تلبث عليهم آياته) أى جلث عليهم صفاته في المظاهر الكلامية (زادتهم ايمانا) حقيقيا بالترقي عن مقام العلم الى العين (وعلى ربهم يتوكلون) أى يصححون مقام التوكل بفناء الافعال ويتمونه في مقام فناء الصفات فان تصحيح كل مقام انما يتم بالترقي عنه والنظر اليه من مقام فوقه (الذين يقيمون) صلاة الحضور القلبي بمشاهدة الصفات والترقي فيها بتجلياتها (ومما رزقناهم) من علوم التوكل في مقام فناء الافعال أو علوم تجليات الصفات في السير فيها (ينفقون) بالعمل بها والافاضة على مستحقها (أولئك هم المؤمنون حقا) الايمان الحقيقي (لهم درجات عند ربهم) من مراتب الصفات وروضات جنات القلب (ومغفرة) من ذنوب الافعال (ورزق كريم) من باب تجليات الصفات وعلومها (كما أخرجك) أى هذه الحال يعني حالهم في الاعتراض عليك في باب التنقيح كحالهم في الاعتراض عليك عند

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تلبث عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم أخرجك ربك

اخراج ربك اياك لانهم لما احتجوا عن فعل الله بأفعالهم وأوا
الفعلين منك فكرهه اخرجك كما كرهوا تنفيلك وما فطنوا الاخراج
ربك اياك (من بيتك بالحق) أى ملتبس بالحق خارجا به لانبفسك
فيكون بالحق حالا من مفعول اخرجك وأخرجوا ملتبسا بالذى هو
الصواب والحكمة (يجادلونك فى الحق) لاحتجاجهم بأفعالهم
وصفاتهم (بعد ما تبين) عليك حاله بالتجلى أو تبين عليهم آثاره بالمعجزات
من قبل أو بعلامك اياهم بأن النصر لهم (ويريد الله أن يحق الحق
بكلماته) أى يثبت بعلامته السماوية التى أمدهم بها (اذ تستغيثون
ربكم) بالبراءة عن حولكم وقوتكم اليه والانسلاخ عن حجب
أفعالكم يتبين ان التأثير والقوة منه لامنكم ولا من عدوكم
(فاستجاب) دعوتكم عند ذلك التجرد عن ملابس الافعال
وصفات النفس (أنى ممدكم) من عالم الملكوت لجنسية قلوبكم اياها
حينئذ (بألف من الملائكة) بعالم من ملكوت القهر أى من القوى
السماوية وروحانياتها التى تناسب قلوبكم فى تلك الحالة كما مرّت
الاشارة اليه فى آل عمران واختلاف العدد فى الموضعين آمالات
المراد الكثرة لا العدد المخصوص وآمالات قوله (مردفين) هنا يدل
على اتباعهم بطائفة أخرى منهم وامدادهم آمابان يتجسدوا ويمثلوا
لهم بصورة مقاتله كما تمثل الصور فى المنام مثلا فيتهيّبوا منهم وآما
بأن يصل أثرهم وقهرهم اليهم فيهلكوا وينهزموا (وما) جعل (الله)
الامداد (الا) بشارة (لكم) بالنصر وطمأنينة لقلوبكم بالاتصال بها عند
التجرد عن ملابس النفس وأحوالها لأن النصر منها فان النصر ليس
(الامن عند الله) لكن حكمته تقتضى تعليق الاشياء بأسبابها (ان
الله) قوى على النصر غالب (حكيم) يفعل على مقتضى الحكمة (اذ
يغشيكم) نعاس هذو القوى البدنية والصفات النفسانية بنزول
السكينة أمانا من عند الله وطمأنينة (وينزل عليكم من) سماء الروح

من بيتك بالحق وان فريقا من
المؤمنين لسكرهون يجادلونك
فى الحق بعد ما تبين كما تخمى اساقون
الى الموت وهم يتظرون واذ
بعدكم الله احدى الطائفتين
أنها لكم وقود أن غسرات
الشوكة تكون لكم ويريد الله
أن يحق الحق بكلماته ويقطع
دابر الكافرين ليحق الحق
ويطال الباطل ولو كره المجرمون
اذ تستغيثون ربكم فاستجاب
لكم أنى ممدكم بألف من
الملائكة مردفين وما جعله الله
الابشرى ولتطمئن به قلوبكم
وما النصر الا من عند الله ان
الله عزيز حكيم اذ يغشيكم
النعاس أمنة منه وينزل عليكم
من السماء

ماء ليطهركم به ويذهب عنكم زجر الشيطان ويليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فنبتوا الذين آمنوا سألنى في قلوب الذين * (٢٥٤) * كفروا الرعب فاضربوا فوق

الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفافلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا ان الله سميع عليم ذلكم وأن الله موهن كيد الكافرين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لکم وان تعودوا نعد ولن تغنى عنكم فتكم شيأ ولو كثرت وأن الله مع المؤمنين يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ان شر الدواب عند الله انصم البكم الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم

(ماء) علم اليقين (ليطهركم به) من خبث أحاديث النفس وهو اجس الوهم (ويذهب عنكم زجر) وسوسة (الشيطان) وتخويفه (ويليربط على قلوبكم) أى ليقوى قلوبكم بقوة اليقين ويسكن جاشكم (ويثبت به الاقدام) اذ الشجاعة وثبات القدم في الخواف والمهالك لا تكون الا بقوة اليقين (اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم) أى يمد الملائكة بالجبروت فيعلموا من عالم الجبروت ان الله ناصرهم (فنبتوا الذين آمنوا) بالتأييد الاتصالي (سألنى في قلوب الذين كفروا الرعب) لانتطاعهم عن الامداد السماوى والتأييد الالهى واستيلاء الشك وقوة الوهم عليهم (فاضربوا فوق الاعناق) أى يبتوهم بتلقين هذا المعنى وشجعوهم بالتناء هذا القول عليهم أوباءهم هذا الفعل منهم كما هو المروى (فلم تقتلوهم) أدبهم وهداهم الى فناء الافعال بسبب الافعال عنهم واثباتها لله تعالى ولما كان النبى عليه الصلاة والسلام فى مقام البقاء بالحق نسب الفعل اليه بقوله (اذ رميت) مع سلبه عنه جارميت واثباته لله بقوله (ولكن الله رمى) ليفيد معنى التفصيل فى عين الجمع فيكون الراى محمد بالله تعالى لانفسه وما نسب اليهم من الفعل شيأ اذ لو فعلوا لفعلا بأنفسهم (وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا) أى عطاء جميل لا هو توحيد الافعال فعل ذلك (ان الله سميع) بأحاديث نفوسكم أنا قتلناهم (علم) بأنه هو القاتل وان أظهر الفعل على مظاهركم (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون) أى لا تعرضوا عنه مع السماع لان أثر السماع الفهم والتصديق وأثر الفهم الارادة وأثر الارادة الطاعة فلا يصح دعوى السماع مع الاعراض اذ هو مما لا يجتمعان فلازموا الطاعة بالارادة ان كنتم صادقين فى دعوى السماع (ولا تكونوا كالذين) يدعون السماع وليسوا عنه فى شئ لكونهم محجوبين عن الفهم والقبول كالذواب بل هم شر الذواب عند الله لما مر (ولو علم الله فيهم خيرا) وصلا حأى استعداد القبول كمال سمعهم حتى

فهموا وقبلوا وأطاعوا (ولو أسمعهم) مع عدم الخير فيهم حتى فهموا
لما كان لفهمهم أثر من الإرادة والطاعة بل ولو أسمعهم لكان
ذلك الفهم فيهم أمرا عارضا يسرع الزوال لا ذاتيا (وهم معرضون)
بالذات فلا يثبت فيهم الفهم والإرادة كما قال أمير المؤمنين رضي
الله عنه خذ الحكمة ولوم من أهل النفاق فإن الحكمة لتلجج
في صدر المنافق حتى تسكن إلى صواحبها في صدر المؤمن أي لا تثبت
في صدره لكونه عارضا هنالك لا تناسب ذاته (يا أيها الذين آمنوا)
بالغيب (استجبوا) بالتركية والتصفية (إذا دعاكم لما يحيي قلوبكم
من العلم الحقيقي أو آمنوا بالإيمان الحقيقي استجبوا بالسلوك إلى
الله وفيه إذا دعاكم إليه لأحياءكم به هذا إذا كانت استجابة
الله والرسول استجابة واحدة أما إذا كانت متغيرة فعناه استجبوا
لله بالباطن والأعمال القلبية وللرسول بالظاهر والأعمال النفسية
أو استجبوا لله بالفناء في الجمع وللرسول بمراعاة حقوق التفصيل إذا
دعاكم إلى الاستقامة لما يحييكم من البقاء بالله فيها كل ذلك قبل زوال
الاستعداد فإن الله يحول بين المرء وقلبه بزوال الاستعداد وحصول
الحجاب بارتكاب الرين فاتهزوا الفرصة ولا تؤخروا الاستجابة
(وانكم إليه تحشرون) فيجازيكم من صفاته وذاته على حسب
محكم وفنائكم (واتقوا قسمة) شركا وحجابا (لاتصين) تلك القسمة
(الذين ظلموا منكم) بإزالة الاستعداد أو نقصه لاستعماله في غير
موضعه وصرفه فيما دون الحق (خاصة) لانفرادهم بالظلم ومعنى
لاتصين النهي أي ان نصب تصبهم خاصة كقوله ولا تزروا زرة وزر
أخرى ويجوز أن يكون المعنى لاتصينهم خاصة بل تشملهم وغيرهم
بشؤم صحتهم وتعدى رذيلتهم إلى من يخالطهم كقوله تعالى ظهر
الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس (واعلموا ان الله شديد
العقاب) بتسلط الهيئات الظلمانية التي اكتسبتها القلوب عليها

ولو أسمعهم ولو أسمعهم ولو أسمعهم
يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله
والرسول إذا دعاكم لما يحييكم
واعلموا أن الله يحول بين المرء
وقلبه وأنه إليه تحشرون
واتقوا قسمة لاتصين الذين
ظلموا منكم خاصة واعلموا أن
الله شديد العقاب

وحجها عنه وتعذيبها بها (واذكروا اذ انتم قليل) القدر لجهلكم
وانقطاعكم عن نور العلم (مستضعفون في) أرض النفس (تخافون
أن يخطفكم الناس) أي ناس القوى الحسية لضعف نفوسكم
(فاؤاكم) الى مدينة العلم (ماأيديكم بنصره) في مقام توحيد الافعال
(ورزقكم من) طيبات علوم تجليات الصفات (لعلكم تشكرون)
نعمة العلوم والتجليات بالسلوك فيه (لاتخونوا الله) بنقص ميثاق
التوحيد الفطري السابق (و) تخونوا (الرسول) بنقص العزيمة
وبهذا العقد اللاحق (وتخونوا أماناتكم) من المعارف والحقائق
التي استوعق الله فيكم بحسب الاستعداد الاول في الازل باخفاءها
بصفات النفس (وانتم تعلمون) أنكم حاملوها وتعلمون أن
الخيانة من أسوأ الرزائل وأقبحها (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم
قننة) أي حجاب لكم لاشتغالكم بها عن الله وأشرك لمحببتكم اياها
كحب الله (وان الله عنده أجر عظيم) فاطلبوه بالتجرد عنها ومراعاة
حق الله فيها (ان تتقوا الله) بالاجتناب عن نقض العهد وفسخ
العزيمة واخفاء الامانة ومحبة الاموال والاولاد حتى تقنوا فيه
(يجعل لكم فرقا) نور يفرقه بين الحق والباطل من طور العقل
الفرقاني (ويكفر عنكم سيئاتكم) أي سيئات نفوسكم (ويغفر لكم
ذنوبكم) أي ذنوب ذواتكم (والله ذو الفضل العظيم) باعطاء
الوجود الموهوب الحقاني والعقل الفرقاني (وما كان الله ليعذبهم
وأنت فيهم) لان العذاب صورة الغضب وأثره فلا يكون الامن
غضب النبي أو من غضب الله المسبب من ذنوب الامة والنبي عليه
السلام كان صورة الرحمة لقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين
ولهذا اذ كسر وارباعيته قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون ولم
يغضب كما غضب نوح عليه السلام وقال رب لا تذر على الارض من
الكافرين ديارا فوجوده فيهم مانع من نزول العذاب وكذا وجود

واذكروا اذ انتم قليل
مستضعفون في الارض تخافون
أن يخطفكم الناس فاؤاكم
وأيدكم بنصره ورزقكم
من الطيبات لعلكم تشكرون
يا أيها الذين آمنوا لاتخونوا
الله والرسول وتخونوا
أماناتكم وأنتم تعلمون واعلموا
أنما أموالكم وأولادكم قننة
وأن الله عنده أجر عظيم يا أيها
الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل
لكم فرقا ناويكفر عنكم سيئاتكم
ويغفر لكم والله ذو الفضل
العظيم واذيكر بك الذين كفروا
لينبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك
ويكفرون ويكرهوا الله ورسوله
المالكين واذ اتلى عليهم آياتنا
قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل
هذا ان هذا الاأساطير الاولين
واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو
الحق من عندك فأمطر علينا
حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب
أليم وما كان الله ليعذبهم وأنت
فيهم وما كان الله معذبهم وهم

يستغفرون

الاستغفار

وما لهم ألا يعذبهم الله وهم
يصدون عن المسجد الحرام وما
كانوا أولياءه ان أولياءه الا
المتقون ولكن أكثرهم
لا يعلمون وما كان صلاتهم
عند البيت الامكاء وتصدية
فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون ان الذين كفروا
ينفقون أموالهم ليصدوا عن
سبيل الله فسينفقونها ثم
تكون عليهم حسرة ثم يغلبون
والذين كفروا الى جهنم
يحشرون ليميز الله الخبيث من
الطيب ويجعل الخبيث بعضه
على بعض فيركه جميعا فيجعل
في جهنم أولئك هم الخاسرون
قل للذين كفروا ان ينتهوا
يعفراهم ما قد سلف وان يعودوا
فقد مضت سنت الاولين
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة
ويكون الدين كله لله فان انتهوا
فان الله بما يعملون بصير وان
تولوا فاعلموا ان الله مولاكم نعم
المولى ونعم النصير واعلموا انما
غنمتم من شئ فان الله خسه

الاستغفار فان السبب الاول للعذاب لما كان وجود الذنب
والاستغفار مانع من تراكم الذنب وثباته بل يوجب زواله فلا يتسبب
اغضب الله فنادام الاستغفار فيهم فهم لا يعذبون (وما لهم ألا يعذبهم
الله) أى ليس عدم نزول العذاب لعدم استحقاقهم لذلك بحسب
أنفسهم بل انهم مستحقون بذواتهم لصدورهم وصددهم المستعدين
عن مقام القلب وعدم بقاء الخيرية فيهم ولا يمكن يمنعه وجودك
وجود المؤمنين المستغفرين معك فيهم واعلم ان الوجود الامكانى
يتبع الخير الغالب لان الوجود الواجبى هو الخير المحض فارجح خيره
على شره فهو موجود بوجوده بالنسبة للخيرية واذا غلب الشر
لم تبق المناسبة فلزم استنصاله واعداه فهم ماداموا على الصورة
الاجتماعية كان الخير فيهم غالبا فلم يستحقوا الدمار بالعذاب وأما اذا
تفرقوا ما بقى شرهم الا خالصا فوجب تدميرهم كما وقع في وقعة بدر ومن
هذا يظهر تحقيق المعنى الثانى في قوله واتقوا قسنة لاتصين الذين
ظلموا منكم خاصة لغلبة الشر على الجموع حينئذ ولهذا قال أمير
المؤمنين عليه السلام كان في الارض أمانان فرفع أحدهما وبقى
الاخر فأما الذى رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الذى
بقى فالاستغفار وقرأ هذه الآية (يصدون عن المسجد الحرام) صورة
لصدودهم واعراضهم عن معناه الذى هو القلب بالركون الى النفس
وصفاتهما وصددهم المستعدين عنه باغرائهم على الامور النفسانية
والذات الطبيعية (وما كانوا أولياءه) لبعدهم عن الصفة وعلية
ظلمة النفس واستيلاء صفاتها عليهم واحتجابهم عنه بالكفر المستفاد
من الدين (ان أولياءه الا المتقون) الذين اتقوا صفات النفس
وأفعالها (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان البيت صورة القلب الذى
هو بيت الله بالحقيقة فلا يستحق ولايته الا أهل التقوى من الموحدين
دون المشركين (واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه) الى قوله والله

شديد العقاب لا يتقبل التأويل بحسب ما ورد فيه من الواقعة وان
شئت تطبيقه على تفاصيل وجودك أمكن أن نقول واعلموا أيها
القوى الروحانية أنما غنمتم من العلوم النافعة والشرائع المبني عليها
الاسلام في قوله بنى الاسلام على خمس فان لله خمسة وهو شهادة ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله باعتبار التوحيد الجمعي ورسول القلب
(ولذي القربي) الذي هو السرويتامي العاقلة النظرية والعملية
والقوة الكفريية ومساكين القوى النفسانية (وابن السبيل) الذي هو
النفوس السالكة الداخلة في الغربة الجائبة منازل السلوك النائية عن
مقرها الاصل باعتبار التوحيد التفصيلي في العالم النبوي والانجاس
الاربعة الباقية تقسم على الجوارح والاركان والقوى الطبيعية
(ان كنتم آمنتم) الايمان الحقيقي (بالله) جمعا (وما أنزلنا على عبدنا
يوم الفرقان) وقت التفرقة بعد الجمع تفصيلا (يوم التقى الجمعان)
من فريق القوى الروحانية والنفسانية عند الرجوع الى مشاهدة
التفصيل في الجمع (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) من مدينة العلم ومحل العقل
الفرقاني (وهم بالعدوة القصوى) أي الجهة السفلية البعيدة من
الحق ومحل العلم وركب القوى الطبيعية الممتازة للقوى النفسانية
(أسفل منكم) أي من الفريقين (ولولوا عدتم) اللقاء للمحاربة
من طريق العقل والحكمة دون طريق الرياضة والوحدة (لاختلفتم
في الميعاد) ليكون ذلك صعبا حينئذ موجبا للفشل والجبن (ولكن
ليقضى الله أمرا كان مفعولا) مقتدرا محققا عنده واجبا وقوعه
فعل ذلك (لهلك من هلك عن بينة) هي كونها ملازمة للبطن الواجب
الفناء منطبعة فيه (ويحيى من حي عن بينة) هي كونها مجردة عنه
متصلة بعالم القدس الذي هو معدن الحياة الحقيقية الدائم البقاء
(اذيريكهم الله) أيها القلب في منام تعطل الحواس الظاهرة وهدو
القوى البدنية قابلي القدر ضعاف الحال (ولوأراكم كثيرا) في حال

والرسول ولذي القربي واليتامى
والمساكين وابن السبيل ان
كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على
عبدنا يوم الفرقان يوم التقى
الجمعان والله على كل شيء قدير
اذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم
بالعدوة القصوى والركب
أسفل منكم ولولوا عدتم
لاختلفتم في الميعاد ولا يكن
ليقضى الله أمرا كان مفعولا
لهلك من هلك عن بينة ويحيى
من حي عن بينة وان الله لسميع
عليم اذيريكهم الله في منامك
قليل ولوأراكم كثيرا

لفشلتم ولتسارعتم في الامر ولكن
 الله سلم انه عليم بذات الصدور
 واذا يريدكموههم اذ التقيتم في
 أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم
 ليقتضى الله أمرا كان مفعولا
 والى الله ترجع الامور يا أيها
 الذين آمنوا اذ القيمت فتم فآبثوا
 واذكروا الله كثيرا لعلكم
 تفلحون وأطيعوا الله ورسوله
 ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب
 ريحكم واصبروا ان الله مع
 الصابرين ولا تكونوا كالذين
 خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء
 الناس ويصدون عن سبيل الله
 والله بما يعملون محيط واذين
 لهم الشيطان أعمالهم وقال
 لا غالب لكم اليوم من الناس
 واني جار لكم فلما تراءت الفئتان
 نكص على عقبيه وقال اني
 بريء منكم اني أرى ما لاترون
 اني أخاف الله والله شديد
 العقاب اذ يقول المنافقون
 والذين في قلوبهم مرض غر
 هؤلاء دينهم ومن يتوكل على
 الله فان الله عزيز حكيم ولوترى
 اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة
 يضربون وجوههم وأدبارهم

غلبة صفات النفس (لفشلتم ولتسارعتم) في أمر كسرها وقهرها
 لا يجذب كل منكم الى جهة (ولكن الله سلم) عن الفشل والتسارع
 بتأييده وعصمته (ولا تكونوا) ككفرة القوى النفسانية الذين
 (خرجوا من) ديار مقارهم ومجالهم وحدودهم بطرا ورئاء الناس
 واطهارا للجلادة على الحواس (واذين لهم) شيطان (الوهم)
 أعمالهم في التغلب على مملكة القلب وقواه (وقال لا غالب لكم
 اليوم من الناس) وأوهمهم تحقيق أمنيته بأن بصرهم أن لا غالب
 عليهم من ناس الحواس فكذا سائر القوى (واني جار لكم) أمدكم
 وأقويكم وأمنعكم من ناس القوى الروحانية (فلما تراءت الفئتان
 نكص على عقبيه) لشعوره بحال القوى الروحانية وغلبتها المناسبتة
 اياها بادراك المعاني (وقال اني بريء منكم) لاني لست من جنسكم
 (اني أرى) من المعاني ووصول المدد اليهم من سماء الروح وملكون
 عالم القدس (مالاترون اني أخاف الله) لشعوري ببعض أنواره
 وقهره (والله شديد العقاب) وفيه اشارة الى قول سيد المرسلين
 لكل أحد شيطان ولكن شيطاني أسلم على يدي وهذا هو الدستور
 والاغوذج في أمثال ذلك ان أراد مرید تطبيق القصص على
 أحواله لكن قلما أعود الى مثله بعد هذا القلة الفائدة الا في تصوير
 طريق السلوك وتخيل المبتدئ ما هو بصدده لتنشيطه في الترقى
 والعروج والله الهادي (ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة)
 مرتوفى الملائكة وأنه لا يكون الا لمن هو في مقام النفس فان كان
 من العصاة ومن غلب عليه صفات النفس من الغضب والحقد
 والشهوة والحرص وامثال ذلك من رذائل الاخلاق توفتهم ملائكة
 القهر والعذاب مما يناسب هيأت نفوسهم (يضربون وجوههم)
 لاحتجابهم عن عالم الانوار واعراضهم عنها ولهيأت الكبر
 والعجب والنخوة فيها (وأدبارهم) لميلهم وشدة انجذابهم الى

وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس* (٢٥٢)* بظلام للعبيد كدأب آل فرعون

والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوى شديد العقاب ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتى يغير وأما بأنفسهم وأن الله سميع عليم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون فأتاهم ثقتهم في الحرب فشردهم من خلفهم لعلهم يذكرون وأما تخافتن من قوم خيانة فأنذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا انهم لا يعجزون وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون بدهم وعدوا لله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم

البدن وعالم الطبيعة ولهيات الشهوة والحرص والشره (وذوقوا عذاب الحريق) أي حريق الحرمان واستيلاء نيران التعب والطلب مع فقدان لاكتسابهم تلك الهيات الموجبة لذلك وإن كان من أهل الطاعة ومن غلبت عليه أنوار صفات القلب من الرأفة والرحمة والسلامة والقناعة وأمثال ذلك من فضائل القوتين السبعية والبهيمة دون فضيلة القوة النطقية فانه حينئذ يكون صاحب قلب ليس في مقام النفس توفتهم ملائكة الرحمة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون لمناسبة هيات نفوسهم تلك الروحانيات من العالم (ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه على قوم) إلى آخره أي كل ما يصل إلى الانسان هو الذي يقتضيه استعدادده ويسأله بدعاء الحال وسؤال الاستحقاق فاذا أنعم على أحد النعمة الظاهرة أو الباطنة لسلامة الاستعداد وبقاء الخير بغيرها لم يغيرها حتى أفسد استعدادده وغير قبوله للصالح بالاحتجاب وانقلاب الخير الذي فيه بالقوة إلى الشر لحصول الرين وارتسكام الظلمة فيه بحيث لم يبق له مناسبة للخير ولا إمكان لصدور منه في غيرها إلى النعمة عدلاً منه وجوداً وطلباً من ذلك الاستعداد أياها بعبادة الجنسية والمناسبة لظلمة وجوراً (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) لاتفاقها في الوجهة وخلصها عن قيود صفات النفس التي تستلزم التخالف والتعاند لكونها إلى عالم التضاد واختلافها بالطباع فإن القلب مادام واقفاً مع النفس ومراعاة لها واستتوات عليه بصفات جاذبة إلى الجهة السفلية وصيرت مطالبه جزئية مما يناسب مصالحها فيطلب ما يمنع منه الآخر وتقع العداوة والبغضاء وتستولى القوة الغضبية الطالبة للبعاء والكرامة والقهر والغلبة والرياسة والسلطنة ويقع الاستكبار والاباء والألفة والاستنكاف ويؤدي إلى التقاطع والتهاجر والتحارب والتشاجر

وكل على الله انه هو السميع العليم وإن يريدوا أن يخذعوا فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم

وكل

لوانفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان* (٢٥٣)* يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون

الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد حاووا الله من قبل فأمكن منهم والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم

وكما بعد عن الجهة السفلية بالتوجه الى الجهة العلوية والتنور بأنوار الوحدة الصغائية أو الذاتية ارتفع عن مقام النفس واتصل بالروح وصارت مطالبة كلية لا تمنع ولا يتنافس فيها الامكان حصولها لهذا بدون حرمان الآخر منه ومال الى من يجانس به في الصفاء بالحببة الذاتية لشدة المناسبة وكما كان أقرب الى الوحدة كانت قوة المحبة فيه أقوى لشدة قربها لمن تدبر يديه كالخطوط الآتية من محيط الدائرة الى مركزها فبحسب قوة الايمان شدة الألفة بينهم) لو أنفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) لان ما في الجهة السفلية تزيد في عداوتهم ومنافاتهم لاشتداد حرصهم وتكالبهم به (ولكن الله ألف بينهم) بنور الوحدة التي تورث المحبة الروحية والالفة القلبية فان المحبة ظل الوحدة والالفة ظل المحبة والعدالة ظل الالفة (انه عزيز) قوى على دفع الكفرة وقهرهم باجتماع المؤمنين واتفاقهم (حكيم) يفعل ذلك بحكمة لا يقاع الالفة والمحبة بين هؤلاء والفرقة واختلاف الكلمة بين أولئك (ان الذين آمنوا وهاجروا) الى آخر الآية بالفحوى تدل على أن الفقير القائم بالخدمة في الخائضه والبقعة ليس عليه خدمة المقيم بل المسافر لقوله والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء أي الذين آمنوا الايمان العلمى وهاجروا المألوفات من الأهل والولد والاموال والاسباب وأوطان النفس بقوة العزيمة واختاروا السباحة

وانفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء الا تفعلوه تكن قسنة في الارض وفساد كبير والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله

في الغربية وجاهدوا بقوة اليقين والتوكل بأموالهم بتركها وانفاقها
في مرضى الله وأنفسهم باتعابها بالرياسة ومحاربة الشيطان
وتحمل وعناء السفر في سبيل الله وبذلها في الدين بنية السلوك في الله
* والذين آوؤهم بالخدمة في المنزل ونصروهم بتهيئة ما احتاجوا
اليه من الاهبة (أولئك بعضهم أولياء بعض) بالالفة والمحبة (والذين
آمنوا ولم يهاجروا) عن الاوطان المألوفة ما لكم من ولايتهم من شيء
حتى يهاجروا

﴿سورة التوبة﴾

(براءة من الله ورسوله) الآية لما لم يتمكن الرسول في الاستقامة
لمكان تلويينه بظهور صفاته تارة وبوجود البقية تارة أخرى على
مادل عليه القرآن في مواضع العتاب والتوبيخ كقوله عبس وتولى
وقوله ولولا أن تبنتك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا عفا الله عنك
لم أذنت لهم ما كان لبني أن تكون له أسرى ولم يصل أصحابه من
المؤمنين الى مقام الوحدة الذاتية لاحتجابهم تارة بالافعال وتارة
بالصفات كان بينهم وبين المشركين مناسبة وقرابة جنسية وال
فبتلك الجنسية عاهدوهم لوجود الاتصال بينهم ثم لما امتثل النبي
عليه الصلاة والسلام والمؤمنون قوله تعالى فاستقم كما أمرت ومن
تاب معك وبلغ غاية التمكين وارتفعت الحجب الالغائية والصفاتية
والذاتية عن وجه السالكين من أصحابه حتى بلغوا مقام التوحيد
الذاتي ارتفعت المناسبة بينهم وبين المشركين ولم تبق بينهم جنسية
بوجه ما وتحققت الضدية والمخالفة وحققت الفرقة والعداوة ففزلت
براءة من الله ورسوله (الى الذين عاهدتم من المشركين) أي هذه
الحالة حالة الفرقة والمباينة الكلية بيننا والتبري الحقيقي من الله
باعتبار الجمع ورسوله باعتبار التفصيل اليهم فمقبوراً ومنهم ظاهراً

والذين آوؤوا ونصروا أولئك هم
المؤمنون حقاً لهم مغفرة ورزق
كريم والذين آمنوا من بعد
وهاجروا واجاهدوا معكم فأولئك
منكم وأولوا الارحام بعضهم
أولى ببعض في كتاب الله ان الله
بكل شيء عليم
براءة من الله ورسوله الى الذين
عاهدتم من المشركين

فسيجوا في الارض أربعة أشهر واعلموا انكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين واذان من الله
ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله برى من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم
فاعلموا انكم غير معجزي الله * (٢٥٥) * وبشر الذين كفروا بعذاب أليم الا الذين عاهدتم من المشركين

ثم لم ينقصوكم شيأ ولم يظاهروا
عليكم أحدا فأتوا اليهم
عهدهم الى مدتهم ان الله يحب
المتقين فاذا انسلخ الا شهر
الحرم فاقتلوا المشركين
حيث وجدتموهم وخذوهم
واحصروهم واقعدوا اليهم كل
مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة
واتوا الزكوة فخلوا سبيلهم ان
الله غفور رحيم وان أحد من
المشركين استجارك فأجره حتى
يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه
ذلك بأنهم قوم لا يعلمون كيف
يكون للمشركين عهد
عند الله وعند رسوله الا الذين
عاهدتم عند المسجد الحرام
فما استقاموا لكم فاستقيموا
لهم ان الله يحب المتقين كيف
وان يظاهروا عليكم لا يرقبوا
فيكم الا ولادمة يرضونكم
بافواههم وتابى قلوبهم
وأكثرهم فاسقون اشتروا

كما تبرأوا منهم باطنا وبندوا عهدهم في الصورة كما نبذوا عهدهم
في الحقيقة (فسيجوا في الارض أربعة أشهر) على عدد موافقهم
في الدنيا والآخرة تنبيه اليهم فانهم لما وقفوا في الدنيا مع الغير بالشرك
سجوا عن الدين والافعال والصفات والذات في برزخ الناسوت
فلزمهم أن يوقفوا في الآخرة على الله ثم على الجبروت ثم على الملكوت
ثم على النار في جحيم الآثار على ما مرت الإشارة اليه في الانعام
في عبدوا بأنواع العذاب (واعلموا انكم غير معجزي الله) لوجوب
حبسكم في هذه المواقف بسبب وقوفكم مع الغير بالشرك فكيف
تفوتونه (وأن الله مخزي الكافرين) المحجوبين عن الحق باقتضاهم
عند طهور رتبة ما يعبدون من دون الله ووقوفه معه على النار
(واذان) أي اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر)
أي وقت ظهور الجمع الذاتي في صورة التفصيل كما مر (ان الله برى
من المشركين ورسوله) في الحقيقة فيوافق الظاهر الباطن (الا الذين
عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ) أي هذه براءة اليهم الا الذين
بقيت فيهم مسكة الاستعداد أو ترسامة الفطرة فلم يقدموا على
نقض العهد لبقاء المروءة فيهم الدالة على سلامة الفطرة وبقائهم على
عهد الله السابق بوجود الاستعداد او إمكان الرجوع الى الوحدة
(ولم يظاهروا عليكم أحدا) لبقاء الوصلة الاصلية والمودة الفطرية
بينكم وبينهم وعدم ظهور العداوة الكسبية (فأتوا اليهم عهدهم
الى مدتهم) أي مدة تراكم الرين وتحقق الحجاب ان لم يرجعوا ويتوبوا
(ان الله يحب المتقين) الذين اجتنبوا الرذائل خصوصاً نقض العهد

بآيات الله ثمنا قليلا فصدا عن سبيله انهم ساء ما كانوا يعملون لا يرقبون في مؤمن الا ولادمة وأولئك
هم المعتدون فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكوة فآخو انكم في الدين ونفصل الآيات لقوم يعلمون
وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر انهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون

أَلَا تَتَّقُونَ قَوْمًا نَكُونُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمْ أَبْخَرَجَ الرَّسُولَ وَهُمْ يَدُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ تُخْشَوْنَهُمْ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ
تُخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَاتِلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ
وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يُتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ مَا كَانَ
لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ * (٢٥٦) * حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ

هَمْ خَالِدُونَ إِنْ مَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ
اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ
وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ
أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ أَجْعَلْنِي
سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ كَمَنْ أَمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا
يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ آمَنُوا
وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ
دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَائِزُونَ يَشْرَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ
مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا
نَعِيمٌ مُقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ
اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ
وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ أَنْ اسْتَحْبَبُوا

الَّذِي هُوَ أَمُّ الرِّذَالِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا (الَّذِينَ آمَنُوا) عُلَمَاءُ (وَهَاجَرُوا)
الرَّغَائِبَ الْحَسَنِيَّةَ وَالْمَوَاطِنَ النَّفْسِيَّةَ بِالسَّلُوكِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَجَاهَدُوا
بِأَمْوَالٍ مَعْلُومَاتِهِمْ وَمَرَادَاتِهِمْ وَمَقْدُورَاتِهِمْ بِمَعْرِفَاتِهِمْ فِي صِفَاتِ
اللَّهِ (وَأَنْفُسِهِمْ) بِإِفْنَائِهِمْ فِي ذَاتِ اللَّهِ (أُولَئِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً)
فِي التَّوْحِيدِ (عِنْدَ اللَّهِ * يَشْرَهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ) ثَوَابِ الْأَعْمَالِ
(وَرِضْوَانٍ) الصِّفَاتِ (وَجَنَاتٍ) مِنَ الْجَنَّةِ الْثَلَاثَةِ (لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ)
نَهْمُ الْذَاتِ (مُقِيمٌ) ثَابِتٌ أَبَدًا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ)
إِلَى آخِرِهِ أَيْ لَا يَتَرَجَّحُ فِيكُمْ جِهَةُ الْقَرَابَةِ الصُّورِيَّةِ وَالْوَصْلَةِ الطَّبِيعِيَّةِ
عَلَى جِهَةِ الْقَرَابَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْوَصْلَةِ الْحَقِيقِيَّةِ فَيَكُونُ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَ مَنْ آثَرِ الْإِحْتِجَابِ عَلَى الْكُشْفِ مِنْ أَقْرَبَائِكُمْ وَلَا يَهْمُكُمْ مَسْجِدُ
الْإِتِّصَالِ الصُّورِيِّ مَعَ فَقْدِ الْإِتِّصَالِ الْمَعْنَوِيِّ وَاخْتِلَافِ الْوَجْهَةِ
الْمُوجِبِ لِلْقَطِيعَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ وَالْعِدَاوَةِ الْحَقِيقِيَّةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ ضَعْفِ
الْإِيمَانِ وَوَهْنِ الْعَزِيمَةِ بِلِقْضِيَةِ الْإِيمَانِ بِخِلَافِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَقَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ الْحَقُّ حَبِيبٌ وَالْخُلُوعُ
حَبِيبُنَا فَإِذَا اخْتَلَفْنَا فَاَلْحَقْ أَحَبُّ إِلَيْنَا (قُلْ إِنْ) كَانَتْ هَذِهِ الْقَرَابَاتُ
الصُّورِيَّةُ وَالْمَأْلُوفَاتُ الْحَسَنِيَّةُ (أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) فَتَقْدَرُ
ضَعْفُ إِيْمَانِكُمْ وَلَمْ يَظْهَرْ أَثَرُهُ فِي نَفُوسِكُمْ وَعَلَى جَوَارِحِكُمْ لِتُسْقَادَ
بِحُكْمِهِ وَذَلِكَ لَوْ قُوفَكُمْ مَعَ الْآثَرِ النَّاسُوتِيِّ الْمُوجِبِ لِلْعَذَابِ

الْكُفْرِ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ

وَالْحَبَابِ

فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين
 إذا هبتم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سكينته
 على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنود الم ترها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله
 من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد
 الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ان الله عليم حكيم قاتلوا
 الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا
 الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقالت اليهود عذرا بن الله وقالت النصارى المسيح
 ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون اتخذوا
 أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو
 سبحانه عما يشركون * (٢٦٥) * يريدون أن يظنوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره
 الكافرون هو الذى أرسل

والجباب (فتربصوا حتى يأتي الله) بعذابه وكيف لا وأنتم تسلكون
 طريق الطبيعة وتنقادون بحكمها مكان سلكوا طريق الحق
 والانقياد لامره وذلك فسق منكم والفاسق محبوب عن الله لا يهديه
 اليه لعدم توجهه وارادته بل لاعراضه ونوليه فهو يستحق العذاب
 والخذلان والجباب والحرمان (والذين يكتزون الذهب والفضة) الى
 آخره جمع المال وكنزه مع عدم الاتفاق لا يكون الا لاستحكام رذيلة
 الشح وحب المال وكل رذيلة كمية يعذب بها صاحبها فى الآخرة
 ويخزى بها فى الدنيا ولما كانت مادة رسوخ تلك الرذيلة واستحكامها
 هى ذلك المال كان هو الذى يحمى عليه فى نار جحيم الطبيعة وهواية

عليها فى نار جهنم فتكوى بها ٣٤ ل مح جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لانفسكم فذوقوا
 ما كنتم تكتزون ان عدة الشهر وعند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة
 حرم ذلك الدين القسيم فلا تظلموا فيه أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع
 المتقين انما النسي زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليوطأوا عدة ما حرم الله
 فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم
 انفروا فى سبيل الله اننا قلتم الى الأرض أرضينم بالحياة الدنيا من الآخرة فاستمتع الحياة الدنيا فى الآخرة
 الا قليل الاتفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضرهم شيئا والله على كل شئ قدير الاتصروه
 فقد نصره الله اذا أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذهبا فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا

فانزل الله مكيته عليه وأبدى مجود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عز وجل
 حكم انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون
 لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيقلفون بالله لو استطعنا لخرجنا
 معكم لم يكون أنفُسهم والله يعلم انهم الكاذبون عني الله عنكم لم أذنت لهم حجة يتبين لك الذين صدقوا وتعلم
 الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم
 بالمتقين انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتاب قلوبهم فهم في ريبهم يترددون
 ولو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدین لو خرجوا
 فيكم ما زادوكم الا خبالا ولا أوضاعوا خلالاتكم يغيثونكم الفتنه وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين
 لقد ابتغوا الفتنه من قبل وقلوبك الامور حتى جاء الحق * (٢٦٦) * وظهر أمر الله وهم كارهون ومنهم

من يقول انذني ولا تفتني
 ألافى الفتنه سقطوا وان جهنم
 لمحيطه بالكافرين ان تصيبك
 حسنة تسوهم وان تصيبك
 مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا
 من قبل ويتولوا وهم فرحون
 قل لن يصيبنا الا ما كتب الله
 لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل
 المؤمنون قل هل تربصون بنا
 الا احدى الحسنين ونحن
 نترصد بكم ان يصيبكم الله

الهوى فيكوى به وانما خصت هذه الاعضاء لان الشحم مركوز
 في النفس والنفس تغلب القلب من هذه الجهات لامن جهة العلو
 التي هي جهة استيلاء الروح وممر الحقائق والانوار ولامن جهة
 السفلى التي هي من جهة الطبيعة الجسمية لعدم تمكن الطبيعة من
 ذلك فبقيت سائر الجهات فيؤذى بها من الجهات الاربع ويعذب كما
 تراه يعاب بها في الدنيا ويخزي من هذه الجهات أيضا ما بان نواجه بها
 جهرا فيفضح أو يسار بها في جنبه أو يغتاب بها من وراء ظهره
 (كره الله انبعاثهم فنبطهم) أى كانوا أشقياء لم يبق في استعدادهم
 خير فريده الله منهم فلذلك كره انبعاثهم أى كانوا من الفريق الثانى
 من الاشقياء المردودين الذين مرتد كرههم غير مرة (ويقولون هو أذن)

بعذاب من عنده أو بأيدىنا فترصدوا لنا معكم مترصدون قل انفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم
 كنتم قوما فاسقين وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا ياتون الصلوة الا وهم
 كسالى ولا ينفقون الا وهم كرهون فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا
 وتزهد أنفسهم وهم كفرون ويخلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأ
 أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون ومنهم من يلزك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وان لم
 يعطوا منها اذا هم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيئ متينا الله من فضله
 ورسوله انا الى الله راعبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي
 الرقاب والغرمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ومنهم الذين يؤذون النبي
 ويقولون هو أذن

قُلْ أَذِنَ خَيْرَ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يُخَلِّفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ صِحَابِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَانْ لَّهِ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا * (٢٦٧) * ذَلِكَ الْخَبْرُ الْعَظِيمُ يُحْذِرُ الْمُنَافِقِينَ أَنَّ تَنْزِيلَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ

تَنْبِئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَزُوا
إِنَّ اللَّهَ مَخْرُجٌ مَا تَحْذَرُونَ وَلَئِنْ
سَأَلْتُمُوهُ لَيَقُولَنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ
وَنُلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ
كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ لَاتَعْتَذِرُوا قَدْ
كُفِّرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفَ عَنْ
طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نَعَذِّبُ طَائِفَةَ
بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ الْمُنَافِقُونَ
وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ
يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ
نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمُ الْإِنْسَانُ فِيهِمْ
الْفَاسِقُونَ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتُ الْكُفَّارِنَارِ جَهَنَّمَ
خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنُهُمُ
اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ كَالَّذِينَ
مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً
وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا
بِخُلُقِهِمْ فَأَسْمَعْتُمْ يَوْمَ الْخُلُقِ
كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
بِخُلُقِهِمْ وَخَضَعْتُكَ لَذِي خَاضُوا
أَوَّلُكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا

كانوا يؤذونه ويغتابونه بسلامة القلب وسرعة القبول والتصديق لما يسمع فصَدَقَهم في ذلك وسلم وقال هو كذلك ولكن بالنسبة الى الخير فان النفس الالوية والغليظة الجافية والكثرة القاسية التي تتصلب في الامور ولا تتأثر غير مستعدة للسكال اذ السكال الانساني لا يكون الا بالقبول والتأثر والانفعال فكما كانت النفس الالهية عريكة واسلم قلبا واسهل قبولا كانت اقبل للسكال واشد استعدادا له وليس هذا الذين هو من باب الضعف والبلاهة الذي يقتضي الانفعال من كل ما يسمع حتى المحال والتأثر من كل ما يرد عليه ويراه حتى الكذب والشروع والضلال بل هو من باب اللطافة وسرعة القبول لما يناسبه من الخير والصدق فلذلك قال (قل أذن خير) اذ صفاء الاستعداد ولطف النفس يوجب قبول ما يناسبه من باب الخيرات لا ما ينافيه من باب الشرور فان الاستعداد الخيري لا يقبل الشر ولا يتأثر به ولا ينطبع فيه لمنافاته اياه وبعده عنه (لكم) أى يسمع ما ينفعكم وما فيه صلاحكم دون غيره (يؤمن بالله) هو بيان لئنه وقابليته لان الايمان لا يكون الا مع سلامة القلب ولطافة النفس ولينها (ويؤمن للمؤمنين) يصدق قولهم في الخيرات ويسمع كلامهم فيها ويقبله (ورحمة للذين آمنوا منكم) يعطف عليهم ويرق لهم فينجيهم من العذاب بالتركية والتعليم ويصلح أمر معاشهم ومعادهم بالبر والصلة وتعليم الاخلاق من الحلم والشفقة والا مبر بالمعروف باتباعهم اياه فيها ووضع الشرائع الموجبة لنظام أمرهم في الدارين والتحرير على أبواب البر بالقول والفعل الى غير ذلك (وعدا الله

والآخرة وأولئك هم الخسرون ألم يأتهم نبال الدين من قبلهم قوم نوح وعاد وغود وقوم ابراهيم وأصحاب
مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فآكأن الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله إن الله عزيز حكيم وعد الله

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهر خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا بما لم ينالوا وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة وما لهم في الأرض من ولي ولا نصير ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوها به وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخافوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم ألم تغفروا لهم أولادهم ان تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم (٢٦٨) * أشد حرًا لو كانوا ينقهون

فليضحكوا قليلا ويبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون فان رجعت الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي أبدا ولن يقاتلوا

المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) وهي جنات النفوس (ومساكن) طيبة مقامات أرباب التوكل في جنات الأفعال بدليل قوله تعالى ورضوان من الله أكبر فان الرضوان من جنات الصفات (ذلك) أي الرضوان (هو الفوز العظيم) لكرامة أهله

معى عدوا انكم رضيت بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انهم يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كفرون واذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نك مع القعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا ينقهون لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئک لهم الخيرات وأولئک هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهر خالدين فيها ذلك الفوز العظيم وجاء المعدرون من الأعراب لمؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما أتواكم لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم قل لا تعتذروا لن تومن لکم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون

سيجلفون بالله لكم اذا انقلبتم * (٢٦٩) * اليهم لتعرضوا عنهم فاعرضوا عنهم انهم رجس وما واهم بجهنم
 جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون
 لكم لتعرضوا عنهم فان تعرضوا
 عنهم فان الله لا يرضى عن القوم
 الفسقين الاعراب أشد كفرا
 ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود
 ما أنزل الله على رسوله والله
 عليم حكيم ومن الاعراب من
 يتخذ ما ينفق مغرما ويتربص
 بكم الدوائر عليهم دائرة السوء
 والله سميع عليم ومن الاعراب
 من يؤمن بالله واليوم الآخر
 ويتخذ ما ينفق قربات عند الله
 وصلوات الرسول الا انها قربة
 لهم سيدخلهم الله في رحمته ان
 الله غفور رحيم والسابقون
 الاولون من المهاجرين والانصار
 والذين اتبعوهم باحسان رضى
 الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم
 جنات تجري تحتها الانهار خالدين
 فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ومن
 حولكم من الاعراب منافقون
 ومن أهل المدينة مردوا على
 النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم
 سنعذبهم مرتين ثم يردون الى
 عذاب عظيم وآخرون اعترفوا
 بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر
 سيئا عسى الله أن يتوب عليهم

عند الله وشدة قهرهم منه (والسابقون الاولون) أى الذين سبقوا
 الى الوحدة من أهل الصف الاول (من المهاجرين) الذين هاجروا
 مواطن النفس (والانصار) الذين نصرروا القلب بالعلوم الحقيقية
 على النفس (الذين اتبعوهم) فى الاتصاف بصفات الحق (باحسان)
 أى بمشاهدة من مشاهدات الجمال والجلال (رضى الله عنهم)
 لا شتر اكهم فى كشف الصفات والوصول الى مقام الرضا الذى هو
 باب الله الاعظم (وأعد لهم جنات) من جنات الافعال والصفات
 (تجربى تحتها) أنهار علوم التوكل والرضا وما يناسبها وذلك لا ينال
 وجود جنة أخرى للسابقين هى جنة الذات واختصاصهم بها الاشتراك
 الكل فى هذه (واخرون اعترفوا بذنوبهم) الاعتراف بالذنب هو
 ابقاء نور الاستعداد ولين الشكوى وعدم رسوخ ملكة الذنب فيه
 لانه ملك الرجوع والتوبة ودليل رؤية قبح الذنب التى لا تكون
 الا بنور البصيرة وانفتح عين القلب اذ لو ارتكمت الظلمة ورسخت
 الرذيلة ما استقيجته ولم يره ذنب بل رآه فعلا حسنا مناسبتة لحاله فاذا
 عرف انه ذنب ففيه خير (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) أى كانوا
 فى رتبة النفس اللوامة التى لم يصرا اتصالها بالقلب وتنورها بنوره
 ملكة ولم يتبدل بعد فى طاعتها القلب فتارة يستولى عليها القلب
 فتدلل وتنقاد وتنور بنوره وتعمل أعمالا سالحة وتارة تظهر
 بصفاتها الحاجبة لنور القلب عنها وتحتجب بظلمتها فتفعل أفعالا
 سيئة فان ترجحت الانوار القلبية والاعمال الصالحة وتعاقبت عليها
 الخواطر المذكية حتى صار اتصالها بالقلب وطاعتها اياه ملكة صالحة
 أمرها ونجتها وذلك معنى قوله (عسى الله أن يتوب عليهم) وان
 ارتكمت عليها الهيات المظلمة المكسبة من غلباتها وكثرة اقدامها
 على السيئات كان الامر بالعكس فزال استعدادها بالملكة وحق
 عذابها أبدا وترجح أحد الجانبين على الآخر لا يكون الا بالصحة

وبالسهل أصحاب كل واحد من الصنفين ومخالطة الاخيار والاشرار
فان أدركه التوفيق ساقه القدر الى صحبة الصالحين ومتابعة
اخلاقهم وأعمالهم فيصير منهم وان لحقه الخذلان ساقه الى صحبة
المفسدين واختلاطه بهم فيصير من الخاسرين أعاذنا الله من ذلك
(ان الله غفور) يغفر لهم السيئات المظلمة ويسترها عنهم (رحيم)
يرحمهم بالتوفيق للصالحات وقبول التوبة ولما وفقوا للقسم الاول
ببركة صحبة الرسول وتزكيتهم اياهم وتزيتهم لهم قال (خدموا أموالهم
صدقة) اذ المال هو سبب ظهور النفس وغلبة صفاتها ومدد قواها
ومادة هواها كما قال عليه الصلاة والسلام المال مادة الشهوات
فينبغي أن يكون أول حالهم التجرد عن الاموال لتسكروا قوى
النفس وتضعف أهواؤها وصفاتها فتزكي من الهيئات المظلمة التي
فيها وتطهر من خبث الذنوب ورجس دواعي الشيطان وذلك معنى
قوله (تطهرهم وتزكيتهم بها وصل عليهم) بامداد الهمة وافاضة نور
العبادة عليهم (ان صلاتك سكن لهم) أي ان نورك الذي تفيض
عليهم بامتفان خاطر انهم وقوة همته وبركة صحبته سبب نزول
السكينة فيهم تسكن قلوبهم اليه ونظمتهن والسكينة نور مستقر
في القلب يثبت معه في التوجه الى الحق ويتقوى اليقين ويخلص
عن الطيش بلمات الشيطان ووساوسه وأحاديث النفس وهو اجسامها
لعدم قبوله لها حينئذ (والله سميع) يسمع تضرعهم واعترافهم
بذنوبهم (عليهم) يعلم نياتهم وعزائمهم وما في ضمائرهم من الندم والغم
(لمسجد أسس على التقوى) لما كان عالم الملك تحت قهر عالم
الملوك وتسخيرهم لزم أن يكون لنيات النفوس وهياتها تأثير فيما
يأشروا من الاعمال فـلـ ما فعل بنية صادقة لله تعالى عن هيئة
نورانية صحبته بركة وعين وجعية وصفا وكل ما فعل بنية فاسدة
شيطانية عن هيئة مظلمة صحبته تفرقة وكدورة ومحق وشوم ألا ترى

ان الله غفور رحيم خدموا
أموالهم صدقة تطهرهم
وتزكيتهم بها وصل عليهم ان
صلاتك سكن لهم والله سميع
عليهم ألم يعلموا أن الله هو يقبل
التسوية عن عباده ويأخذ
الصدقات وأن الله هو التواب
الرحيم وقل اعملوا فيسرى الله
عملكم ورسوله والمؤمنون
وستردون الى عالم الغيب
والشهادة فينبئكم بما كنتم
تعملون وآخرون مرجون
لامر الله اما بعد فيهم واما يتوب
عليهم والله عليهم حكيم والذين
اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا
وتفريقا بين المؤمنين وارصادا
لمن حارب الله ورسوله من قبل
وليخلقن ان أردنا الا الحسنى
والله يشهد انهم لكاذبون لا تقم
فيه أبدا المسجد أسس على
التقوى

الكعبة كيف شرفت وعظمت وجعلت متبركة لتكونها مبنية على
يدي نبي من أنبياء الله بنية صادقة ونفس شريفة صافية عن كمال
اخلاص لله تعالى ونحن نشاهد أثر ذلك في أعمال الناس ونجد أثر
الصفاء والجمعية في بعض المواضع والبقاع والكدورة والتفرقة في
بعضها وما هو الا لذلك فلهذا قال لمسجد أسس على التقوى (من أول
يوم أحق أن تقوم فيه) لأن الهيآت الجسمانية مؤثرة في النفوس
كما أن الهيآت النفسانية مؤثرة في الاجسام فاذا كان موضع
القيام مبنياً على التقوى وصفاء النفس تأثرت النفس باجتماع الهمة
وصفاء الوقت وطيب الحال وذوق الوجدان واذا كان مبنياً على
الرياء والضرر تأثرت بالكدورة والتفرقة والقبض (فيه رجال
يحبون أن يتطهروا) أي أهل ارادة وسعي في التطهر عن الذنوب
نبه على ان صحة الصالحين من أهل الارادة لها أثر عظيم يجب أن
تختار وتؤثر على غيرها كما أن المقام له أثر يجب أن يراعى ويتعاهد
ولهذا ورد في اصطلاح القوم يجب مراعاة الزمان والمكان
والاخوان في حصول الجمعية وجعلوها شرطاً لها وفيه اشعار بأن
زكاة نفس الباني وصدق نيته مؤثر في البناء وان تبرك المكان وكونه
مبنياً على الخير يقتضى أن يكون فيه أهل الخير والصلاح ممن يناسب
حاله حال بانيه وان محبة الله واجبة لاهل الارادة والطهارة لقوله
(والله يحب المطهرين) كيف ولولا محبة الله اناهم لما أحبوا التطهر
(ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) لما هداهم الى الايمان
العالى وهم مفتونون بمحبة الاموال والانفس استزلهم لقرط عنانيته
بهم عن مقام محبة الاموال والانفس بالتجارة المربحة والمعاملة
المرغوبة بأن جعل جنة النفس ثمن أموالهم وأنفسهم ليكون الثمن
من جنس المثل الذي هو ما لو فهمه لكن الله الذوا شهى وأرغب وأبقى
فرغبوا فيما عنده وصدقوا القوة اليقين وعده ثم لما ذاقوا بالتجرده عنها

من أول يوم أحق أن تقوم فيه
فيه رجال يحبون أن يتطهروا
والله يحب المطهرين
أسس بنيانه على تقوى من الله
ورضوان خير أم من أسس
بنيانه على شفا جرف هار فآثم
به في نار جهنم والله لا يهدي
القوم الظالمين لا يزال بنيانها
الذي بنوا رية في قلوبهم إلا أن
تقطع قلوبهم والله عليم حكيم
ان الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم
الجنة يقاتلون ويقاتلون وعدا عليه
حقا في التورية والانجيل
والقرآن ومن أوفى بعهده من
الله فاستنبشوا ببيعكم الذي
بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم

لذة الترك وحلاوة نور اليقين رجعوا عن مقام لذة النفس وتابوا عن
 هواها ومشتبهاتها فلم يبق عندهم لينة النفس قدر فوصفهم بالتائبين
 بالحقيقة الراجعين عن طلب ملاذ النفس وتوقع الاجر اليه العابدين
 الذين اذا رجعوا عن محبة النفس والمال وطلب الاجر والشواب
 عبدوا الله حق عبادته لا لرغبة ولا لرغبة بل تشبهها بكونه في القيام
 بحقه تعالى بالخضوع والخشوع والتذلل لعظمته وكبريائه تعظيما
 واجلالا ثم جدوا الله حق حمده باظهار الكمالات العملية الخلقية
 والعملية المكنونة في استعداداتهم بالقوة جدا فعليا حاليا ثم ساحوا
 اليه بالهجرة عن مقام الفطرة ورؤية الكمالات الثابتة وتألفهم
 واعتادهم وابتهاجهم بها في مفاوز الصفات ومنازل السجحات
 ثم ركعوا في مقام محو الصفات ثم سجدوا ببناء الذات ثم قاموا بالامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر والمحافظة على حدود الله في مقام البقاء
 بعد الفناء (وبشر المؤمنين) بالايان الحقيقي المقيمين في مقام
 الاستقامة (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا) الى آخره
 أي لما اطلعوا على سر القدر ووقفوا على ما قضى الله وقدر وعلموا بما
 ينتهي اليه عواقب الامور لم يكن لهم أن يطلبوا خلاف ذلك ورضوا
 بما دبر الله من أمره وان كان في طبيعتهم ما يعتقضي خلافا لآلهم
 قدانس الخوا عن مقتضيات طبائعهم فان اقتضت القرابة الطبيعية
 واللحمة الصورية قرط شفقة ورقة على بعض من يناسبهم ويواصلهم
 فيها وشاهدوا حكم الله عليه بالتهر والتعذيب حملتهم الحجة الدينية
 على الصبر ان لم يكن لهم مقام الرضا بل غلبتهم المبادعة الدينية على
 القرابة الطبيعية فتبرؤا منه ولم يقترحوا على الله خلاف حكمته
 وأمره ولهذا قيل لا تؤثر همة العارف بعد كمال عرفانه أي اذا اتقن
 وقوع كل شيء بقدره وامتناع وقوع خلاف ما قدر الله في الازل
 علم ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا تؤثر همة ولا غيرها في شيء

التائبون العابدون الحامدون
 السائحون الراكعون
 الساجدون الآمرون بالمعروف
 والناهون عن المنكر
 والحاقلون لحدود الله وبشر
 المؤمنين ما كان للنبي والذين
 آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 ولو كان أولى قربى من بعد ما
 تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما
 كان استغفار ابراهيم لآبيه
 الا عن موعدة وعدها آياه فلما
 تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان
 ابراهيم لاقوا حلیم

فلا يسلط همته على أمر بخلاف المحجوب الذي ينسب التأثير الى غير الله ولا يعلم سر القدر (وما كان الله) ليضلهم عن طريق التسليم والانقياد لامره والرضا بحكمه (بعد اذ هداهم) الى التوحيد العلي ورؤية وقوع كل شئ بقضائه وقدره (حتى يبين لهم) كل ما يجب عليهم اتقاؤه في كل مقام من مقامات سلوكهم ومرتبة من مراتب وصولهم فان أقدموا في بعض مقاماتهم على ما تبين لهم وجوب اتقائه فهو يضلهم لكونهم مقدمين على ما هو ذنب حالهم وهو فسق في دينهم والعياذ بالله من الضلال بعد الهدى (ان الله بكل شئ عليم) يعلم دقائق ذنوب أحوالهم وان لم يتفطن لها أحدى فمواخذها أهل الهداية من أوليائه كما ورد في الحديث الرباني وأندرا الصديقين بأي غيور (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في جميع الرذائل بالاجتناب عنها خاصة رذيلة الكذب وذلك معنى قوله (وكونوا مع الصادقين) فان الكذب أسوأ الرذائل وأقبحها لكونه يناقض المروءة لقوله لا مروءة للكذوب اذ المراد من الكلام الذي يتميز به الانسان عن سائر الحيوان اخبار الغير عما لا يعلم فاذا كان الخبر غير مطابق لم تحصل فائدة النطق وحصل منه اعتقاد غير مطابق وذلك من خواص الشيطنة فالكاذب شيطان وكان الكذب أقبح الرذائل فالصدق أحسن الفضائل وأصل كل حسنة ومادة كل خصلة محمودة وملاك كل خير وسعادة به يحصل كل كمال ويحصل كل حال وأصله الصدق في عهد الله تعالى الذي هو نتيجة الوفاء بميثاق الفطرة أو نفسه كما قال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه في عقد العزيمة ووعد الخليفة كما قال في اسمعيل انه كان صادق الوعد واذاروعى في المواطن كلها حتى الخاطر والفكر والنية والقول والعمل صدقت المنامات والواردات والاحوال والمقامات والمواهب والمشاهدات كأنه أصل شجرة الكمال وبذر غرة الاحوال (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) أي

وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شئ عليم ان الله بكل شئ عليم ملك السموات والارض يحيي ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوبهم فريقتهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك

بأنهم لا يصنيهم ظما ولا نصب
ولا مخصة في سبيل الله ولا يطؤون
موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون
من عدو نيلا الا كتب لهم به
عمل صالح ان الله لا يضيع أجر
المحسنين ولا ينفقون نفقة
صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون
واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله
أحسن ما كانوا يعملون وما
كان المؤمنون لينفروا كافة
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة
ليتفقوه في الدين ولينذروا
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم
يحذرون يا أيها الذين آمنوا
قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان
الله مع المتقين واذا ما أنزلت
سورة فأنهم من يقول أيكم زادته
هذه ايمانا فأما الذين آمنوا
فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
وأما الذين في قلوبهم مرض
فزادتهم رجسا الى رجسهم
وما تروا وهم كفرون أولايرون
أنهم يفتنون في كل عام مرة
أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم
يذكرون

يجب على كل مستمع من جماعة سلوك طريق طلب العلم اذا لا يمكن
لجميعهم أما ظاهر افلقوات المصالح وأما باطنا فلعدم الاستعداد
والتفقه في الدين هو من علوم القلب لا من علوم الكسب اذ ليس كل
من يكتب العلم يتفقه كما قال وجعلنا على قلوبهم أكمة أن يفقهوه
والأكمة هي الغشاوات الطبيعية والحجب النفسانية فمن أراد
التفقه فلينظر في سبيل الله وليسلك طريق التزكية والتصفية حتى
يظهر العلم من قلبه على لسانه كما نزل على بعض أنبياء بني اسرائيل
يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض
من يصعده ولا من وراء البحر من يعبر ويأتي به العلم مجعول
في قلوبكم تأتوا بين يدي بآداب الروحانيين وتحققوا باخلاق
الصديقين أظهر العلم من قلوبكم حتى يغمركم ويغطيكم فالمراد من
التفقه علم راسخ في القلب ضارب بعروقه في النفس ظاهر أثره على
الجوارح بحيث لا يمكن صاحبه ارتكاب ما يخالف ذلك العلم والالم
يكن عالما ألا ترى كيف سلب الله الفقه عن لم تكن رهبة الله أغلب
عليه من رهبة الناس بقوله لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك
بأنهم قوم لا يفقهون لكون رهبة الله لازمة للعلم كما قال انما يخشى الله
من عباده العلماء وسلب العلم عن لم يعمل به في قوله هل يستوى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون واذا انتقتهوا وظهر علمهم على جوارحهم
أثر في غيرهم وتأثروا منه لا روائهم به وترشحهم منه كما كان حال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلزم الانذار الذي هو غايته كما قال (ولينذروا
قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) ومن لازم التفقه الجهاد
الاكبر ثم الاصغر فلذلك قال بعده (قاتلوا الذين يلوونكم) من كفار
قوى نفوسكم التي هي أعدى عدوكم (وليجدوا فيكم غلظة) أي قهرا
وشدة حتى تبلغوا درجة التقوى فينزل عليكم النصر من عند الله كما
قال (واعلموا أن الله مع المتقين أولايرون انهم يفتنون) الآية البلاء

قائد من الله تعالى يقود الناس اليه وقد ورد في الحديث البلاء سوط
من سبب الله تعالى يسوق به عباده اليه فان كل مرض وفقر وسوء
حال يحل بأحد يكسر سورة نفسه وقواها ويقمع صفاتها وهواها
فيلين القلب ويرز من حجابها وينزعج من الركون الى الدنيا ولذاتها
وينقبض منها ويشمئز فيستوجه الى الله وأقل درجاته انه اذا اطلع
على ان لامفر منه الا اليه ولم يجد مهربا ومجيبا من البلاء سواه
تضرع اليه وتدل بين يديه كما قال واذا غشهم موج كالظلل دعوا
الله مخلصين له الدين واذا لمس الانسان الضر دعا الى جنبه أو قاعدا
أو قائما وبالجملة يوجب رقة الحجاب أو ارتفاعه فليغتم وقته وليتعوذ
وليأخذ ملكة يعود اليها أبدا حتى يستقر التيقظ والتذكر وتسهل
التوبة والحضور فلا يعود الغفلة عند الخلاص وتتقوى النفس
عند الامان فتغلب وينسبل الحجاب أغلظ مما كان كما قال فلما فجاهاهم
الى البر اذا هم يشركون فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا الى
ضرته (رسول من أنفسكم) ليكون بينكم وبينه جنسية
نفسانية بها تقع الالفة بينكم وبينه فتخالطونه بتلك الجنسية
وتحتلطون به فتأثر من نورانيته المستفادة من نور قلبه أنفوسكم
فتتوثر بها وتنسلخ عنها ظلمة الجبل والعادة (عزيز عليه) شديد شاق
عليه غتمكم مشقتكم ولقاؤكم المكروه لرأفته اللازمة للعبادة
الالهية التي له لعباده ورؤيته اياهم بمثابة أعضائه وجوارحه لكونه
ناظرا بنظر الوحدة فكما يشق على أحدنا ألم بعض أعضائه يشق عليه
تعذيب بعض أمته (حريص عليكم) لشدة اهتمامه بحفظكم كما يشتد
اهتمام أحدنا بكل واحد من أجزاء جسده وجوارحه لا يرضى بنقص
أقل جزء منه ولا بشقائه فكذلك هو بل أشد اهتماما لدقة نظره
(بالمؤمنين رؤف) ينجيهم من العقاب بالتحذير عن الذنوب والمعاصي
برأفته (رحيم) يفيض عليهم العلوم والمعارف والكمالات المقربة

واذا ما أنزلت سورة نظر
بعضهم الى بعض هل يراكم
من أحد ثم انصرفوا صرف
الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون
لقد جاءكم رسول من أنفسكم
عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤف رحيم

بالتعليم والترغيب عليها برحمته (فان تولوا) وأعرضوا عن قبول
الرافة والرحمة لعدم الاستعداد أو زواله وتعرضوا للشقاوة الابدية
(فقل حسبى الله) لا حاجة لى بكم ولا باستعانتكم كما لا حاجة للانسان
الى العضو المألوم المتعفن الذى يجب قطعه عقلا أى الله كافى لى ليس
فى الوجود الا هو فلا مؤثر غيره ولا ناصر الا هو (عليه توكلت)
لا أرى لاحد فعلا ولا حول ولا قوة الا به (وهو رب العرش العظيم)
المحيط بكل شىء يأتى منه حكمه وأمره الى الكل

❖ (سورة يونس عليه السلام) ❖
❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) ❖

(الر) اشارة الى الرحمة التى هى الذات المحمدية لقوله وما أرسلناك
الا رحمة للعالمين والمرتد كرهما (تلك) أى ما أشير اليه بهذه الحروف
أركان كتاب الكل ذى الحكمة او المحكم المتقن تفصيلا
أو أقسم بالله باعتبار الهوية الاحدية جمعاً وباعتبار الصفة الواحدية
تفصيلاً فى باطن الجبروت وظاهر الرجوت على ما ذكرنا وعلى ان تلك
الآيات المذكورة فى السورة (آيات الكتاب) ذى الحكمة (أ) كان
للناس عجبا الى اخره أنكر عجبهم ليكون سنة الله جارية أبداً على
هذا الاسلوب فى الايحاء على الرجال وانما كان تعجبهم لبعدهم عن
مقامه وعدم مناسبة حالهم لحاله ومنافاة ما جاء به لما اعتقدوه
(ان لهم قدم صدق عند ربهم) أى سابقة بحسب العناية الاولى
عظيمة أو مقاماً من قر به ليس لاحد مثله خصصهم الله به فى الازل
بعض الاجتباء والالما آمنوا به (قال الكافرون) الذين حجبوا
عن الله فلم يطلعوا على ظهور صفاته فى النفس المحمدية (ان هذا)
الذى جاء به (لسحرمين) أى شىء خارج عن قدرة البشر ليس الامن
عمل الشياطين قالوا ذلك لغلبة الشيطنة عليهم واحتجابهم بها عن الله

فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الرتلك آيات الكتاب الحكيم
أكان للناس عجباً أن أوحينا
الى رجل منهم أن أنذر الناس
وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم
صدق عند ربهم قال الكافرون
ان هذا السحرمين ان ربكم الله
الذى خلق السموات والارض
فى ستة أيام ثم استوى على العرش

وعبادتهم الشيطان بحيث لم يصلوا الى طور من الروحانيات وراءه
في القدرة فلذلك نسبوا ما تجاوز عن حد البشرية اليه بالطبع
(يدبر) أمر السموات والارضين على وفق حكمته يد قدرته (ما من
شفيع) يشفع لاحد بافاضة كمال وامداد نور يقربه الى الله وينجي
من ظلمات النفس ويظهره من رجز صفاتها (الامن بعد) أن يأذن
بموهبة الاستعداد ثم يتوفيق الاسباب (ذلكم) الموصوف بهذه
الصفات (الله ربكم) الذي يربكم ويدبر أمركم لخصوه بالعبادة
واعرفوه بهذه الصفات ولا تعبدوا الشيطان ولا تحتجبوا عنه ببعض
صفاته فتنسبوا قوله وفعله الى الشيطان (أفلا تتذكرون) ما في
أنفسكم من آياته فتفكروا فيها وتزجروا عن الشرك به (اليه
مرجعكم جميعا) بالعود الى عين الجمع المطلق في القيامة الصغرى كما هو
الآن أو الى عين جمع الذات بالفناء فيه عند القيامة الكبرى (وعدا الله
حقا انه يبدؤ الخلق) في النشأة الاولى (ثم يعيده) في النشأة الثانية
(ليجزى) المؤمن والكافر على حسب ايمانهم وعملهم الصالح وكفرهم
وعملهم الفاسد وهذا على التأويل الاول وعلى الثاني يبدأ الخلق
باختفائه واظهارهم ثم يعيدهم بافنائهم وظهوره ليجزى الذين آمنوا به
وعملوا الصالحات ما يصح لهم للقاءه من الاعمال الرافعة ليجزىهم المقربة
ايهم (بالقسط) بحسب ما بلغوا من المقامات بأعمالهم من مواهبه
الحالية والذوقية التي يقتضيها مقامهم وشوقهم أو ليجزى الذين
آمنوا بالايمان الحقيقي وعملوا بالله الاعمال التي تصلح للعبادة أي جزاء
بالتكميل بقسطهم أي بسبب عدلهم في زمان الاستقامة أو جزاء
بحسب رتبهم ومقامهم في الاستقامة (والذين) حجبوا في أي مقام
كان (لهم شراب من حميم) لجهلهم بما فوقه وشكهم واضطرابهم اذ لو
وصلوا الى اليقين لذاقوا برده (وعذاب أليم) من الحرمان والهجران
وفقدان روح الوجدان بسبب احتجابهم (هو الذي جعل) شمس

يدبر الامر ما من شفيع الا من
بعد اذنه ذلكم الله ربكم
فاعبدوه أفلا تذكرون اليه
مرجعكم جميعا وعدا الله حقا
انه يبدؤ الخلق ثم يعيده ليجزى
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
بالقسط والذين كفروا لهم شراب
من حميم وعذاب أليم بما كانوا
يكرهون هو الذي جعل
الشمس ضياء

الروح ضياء الوجود وقر القلب نوره وقد رسميره في سلوكه (منازل)
ومقامات (لتعلموا عدد) سنى مراتبكم واطواركم في السير الى الله
وفي الله وحساب درجاتكم ومواقع أقدامكم في كل مقام ومرتبة
(ان في اختلاف) ليل غلبة ظلمة النفس على القلب ونهار اشراق
ضوء الروح عليه وما خلق الله في سموات الارواح وأرض الاجساد
(لا آيات لقوم يتقون) حجب صفات النفس الامارة وبلغوا الى رتبة
النفس اللوامة فتعرفوا تلك الآيات (دعواهم فيها) أى دعائهم
الاستعدادى في الجنات الثلاث التى يهتديهم الله اليها بحسب نور
ايمانهم (سجنانك) أى تنزيهه فى الاولى عن الشرك فى الافعال
بالبراءة عن حولهم وقوتهم وفى الثانية عن الشرك فى الصفات
بالانسلاخ عن صفاتهم وفى الثالثة عن الشرك فى الوجود بفنائهم
(وتحيتهم فيها) أى تحية بعضهم لبعض فى كل مرتبة منها افاضة أنوار
التركية وامداد التصفية من بعضهم على بعض أو تحية الله لهم فيها
اشراقات التجليات وامداد التجريد وازالة الآفات من الحق تعالى
عليهم (وآخر دعواهم) أى آخر ما يقتضى استعداداتهم وسؤال الله
تعالى بالطلب والاستغاثة قيامهم بالله فى ظهوركم لانه وصفات
جلاله وجماله عليهم الذى هو الحمد الحقيقى منه وله وتخصيص ذلك
الحمد بمجلا ثم مفصلاً ولا باعتبار هوية المطلقة ثم باعتبار ربوبيته
للعالمين (ولو يعجل الله للناس الشر) الى اخره لما كانت
الاستعدادات مفطورة على الخير الاضافى الصورى أو المعنوى
بحسب درجاتها فى الازل كان كل دعاء منها وطلب للخير بنهية
قابلية وتصفيته واشوقها اليه يوجب حصول ذلك له عاجلاً وفيضاً
عليه من المبدأ الفياض الذى هو منبع الخيرات والبركات كقوله
وأتاكم من كل ما سألتموه وكلما فاض عليه خير باس تحقاقه له لوجود
تصفية وتر كية زاد استعدادة بانضمام هذا الخير اليه فصار أقوى

والقمر نوراً وقد رده منازل لتعلموا
عدد السنين والحساب ما خلق
الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات
لقوم يعلمون ان فى اختلاف
الليل والنهار وما خلق الله
فى السموات والارض لا آيات
لقوم يتقون ان الذين لا يرجون
لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا
وطمأنوا بها والذين هم عن
آياتنا غافلون أولئك مأواهم النار
بما كانوا يكسبون ان الذين
امنوا وعملوا الصالحات يهتديهم
ربهم بايمانهم يحجرى من تحتهم
الانهار فى جنات النعيم دعواهم
فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها
سلام واخر دعواهم ان الحمد
لله رب العالمين ولو يعجل الله
للناس الشر استعجل اللهم الخير

لقضى اليهم أجلهم فنذر* (٢٧٩)* الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون وإذا مس الإنسان
 الضر دعانا لجنبه أو قاعدا
 أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر
 كأن لم يدعنا إلى ضره منه كذلك
 زين للمسرفين ما كانوا يعملون
 ولقد أهلكنا القرون من قبلكم
 لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات
 وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي
 القوم المجرمين ثم جعلناكم
 خلائف في الأرض من بعدهم
 لننظركم كيف تعملون وإذا تتلى
 عليهم آياتنا بينات قال الذين
 لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن
 غير هذا أو بدله قل ما يكون
 لي أن أبدله من تلقاء نفسي
 إن أتبع إلا ما يوحى إليّ أنى
 أخاف أن عصت ربي عذاب
 يوم عظيم قل لو شاء الله ما تلونه
 عليكم ولا أدراكم به فقد لبنت
 فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون
 فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا
 أو كذب بآياته أنه لا يفلح
 المجرمون ويعبدون من دون
 الله مالا يضرهم ولا ينفعهم
 ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند
 الله قل أننبؤن الله بما لا يعلم
 في السموات ولا في الأرض

وأقبل من الأول فيكون المبدأ تعالى أسرع اجابة له وأكثر افاضة
 عليه وعلى هذا يزاد الاستعداد فيزداد الفيض حتى يبلغ مداه وهو
 معنى تضاعف الحسنات ومعنى قوله من جاء بالحسنة فله خير منها
 وأما الشرور فليست الا حجب الاستعداد وموانع القبول وحواجز
 الفيض فلما حصلت ما وقع بسببها الا عدم القبول للخيرات فمعت
 فيضها وبقي الاستعداد في حجاب ما حصل منها ليس الا وان اقتضى
 بحسب المناسبة فيضان الشر فليس في فيض المبدأ ما يجانسها فلا
 يفيض عليه شيء من جنسه وهذا معنى قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزي
 الا منلها اللهم الا اذا أفرط وتجاوز حد الرحمة وأزال الاستعداد
 بالكلية فناسب الشيطنة واستمدت من عالمها كما قال هل أنبئكم على
 من تنزل الشياطين تنزل على كل أفكأثم (لقضى اليهم) لقطع مدى
 استعدادهم فأنقطع مدد الحياة الحقيقية عنهم ومدد الخير عن
 استعدادهم بالكلية وأزيل امكان التصفية منه لاقتضائه الشر فلم
 يصل اليهم بعد ذلك خير صوري ولا معنوي ولكن يهلهم ما بقي فيهم
 أدنى مسكة من استعدادهم وامكان قبول لادنى خير (فنذر الذين
 لا يرجون لقاءنا) من جملتهم أي لا يرفعون رأسا من انهم ما هم
 في الشرور ولا يتوقعون نورا من أنوارنا ولا يتهون قط من غفلتهم
 بالرجوع اليها وطلب رحمتنا (في طغيانهم) وتماديهم في الشرور
 يتحIRON وينقطع مدد الخيرات الصورية التي يسألها استعدادهم
 بلسان حاله عنهم حتى يزول بانغماسهم وانهم ما هم في الطبيعيات
 نور استعدادهم بالكلية لحصول الرين ويحق الطمس فنكسوا على
 رؤسهم الى أسفل سافلين (وما كان الناس الا أمة واحدة) على
 الفطرة التي فطر الله الناس عليها متوجهين الى الوحدة متنويرين
 بنور الهداية الاصلية (فاختلفوا) بمقتضيات النشأة واختلاف
 الامزجة والاهوية والعادات والمخالطات (ولولا كلمة سبقت من

سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من

ربك) أى قضاء سبق فى الازل بتعيين الال والارزاق وتمادى كل واحد من الشقى والسعيد الى حيث قدر له فيما يزاوله (لقضى بينهم فيما فيه يختلفون) عاجلا ولميز السعيد من الشقى والحق من الباطل من أديانهم ومللهم ولكن حكمة الله اقتضت أن يبلغ كل منهم وجهته التى ولى وجهه اليها بأعماله التى يزاوها هو واطهار ما خفى فى نفسه (واذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء) قدمزان أنواع البلاء من الضراء والبأساء وصنوف اللاءاء تكسر شريرة النفس وتلطف القلب بكشف حجب صفات النفس وترقيق كثافات الطبع ورفع غشاوات الهوى فلذا تنزع قلوبهم بالطبع الى مبدئها فى تلك الحالة لرغوعها الى مقتضى فطرتها حينئذ وعودها الى نوريته الأصلية وقوتها الفطرية وديها الى العروج الذى هو فى نخها الزوال المنع بل الميل الى الجهة العلوية والمبادئ النورية منظور فى طباع القوى الملوكوتية كلها حتى النفس الحيوانية لوتركت عن الهيات البدنية الظلمانية فان النسل من العوارض الجسمانية حتى ان البهائم والوحوش اذا اشتدت الحال عليها فى أوقات المحل وأيام الجذب اجتمعت رافعة رؤسها الى السماء كان ملكوتها يشعر بنزول الفيض من الجهة العلوية فتستمد منها فكذا اذا توافرت على الناس النعم الظاهرة وتماثلت عليهم الامداد الطبيعية والمرادات الجسمانية قويت النفس من مدد الجهة السفلية واستطاعت قواها بالترفع على القلب وتكاثف الحجاب ونظمت الهوى وغلب وصارت السلطنة للطبيعة الجسمانية وارتكمت الهيات البدنية الظلمانية فتشكل القلب بهيئة النفس وقساو غلظ وطغى وأبطرته النعمة فكفرو عى ومال الى الجهة السفلية لبعده عن الهيئة النورية حينئذ وبقدرا استيلاء النفس على القلب يستولى الوهم على العقل فتستولى الشيطنة لكون القوة العاقلة أسيرة

ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربنا قل إنما الغيب لله فانتظروا إلى معيكم من المتظرين وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم

في قبالوهم مأمورة له يستعملها في مطالبه ويستسعيها في ما ربه
من تحصيل لذات النفس وامدادها من عالم الرجز وتقوية صفاتها
بأهب عالم الطبع وعدد مواد الحظ بالفكر فيحتجج القلب بالبرين عن
قبول صفات الحق بالكلية وذلك معنى قوله (اذا لهم مكر في آياتنا قل
الله أسرع مكرًا) بإخفاء القهر الحقيقي في هذا اللطف الصوري
ونعسية عذاب نيران الحرمان وحيات هيات الرذائل والعقارب
السود والباس القطران في هذه الرحمة الظاهرة (ان رسلنا يكتبون
ما تمكرون) قد علمت ان الملائكة السماوية تنتقش بكل حادثة تقع في
هذا العالم فكل عمل حسن أو قبيح يصدر عن أحد فقد كتب عليه في
تلك الألواح وقد اتصل ملكوت كل بدن بتلك المبادئ الملائكية فتي
هم مناجحة سنة أو سيئة ارتسمت صورته في ملكوت أبداء على سبيل
الخاطر أو لا ثم أخذنا في الفكر فيه فان استحكمت النفس وانبعثت
منه العزيمة حتى امثلنا الخاطر الأول بالارادة الجازمة انطبع
باقدامنا على الفعل الا انه ان كان حسنة انطبع في الحال في جهة
القلب التي تلي الروح ولوح الفؤاد المنور بنوره وكتبته القوة
العائلة العملية التي هي صاحب اليمين من المالكين الموكلين المشار
اليهم بقوله عن اليمين وعن الشمال قعيد اذ الفؤاد هو الجانب
الاقوى منه وان كان سيئة لا ينطبع في الحال لبعده الهيئة الظلمانية
من القلب وعدم مناسبتها اياها بالذات فان أدركه التوفيق وتلاها
عليه نور من أنوار الهداية الروحانية ندم واستغفر فحى عنه وعفى له
وان لم يدركه بقي من الجلباح حتى أمدتته النفس بظلمة صفاتها فاستقر
في لوح الصدر الذي هو وجه القلب الذي يلي النفس المظلم بظلمة
النفس الغالبة عليه في صدور هذا الفعل منه وكتبته القوة المخيلة
التي هي صاحب الشمال اذ هذا الجانب هو لضعف وهذا هو المراد
من قوله م صاحب الشمال لا يكتب السيئة حتى تنقضي ست ساعات

اذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع
مكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون
هو الذي يسيركم في البر والبحر
حتى اذا كنتم في الفلك وجرين
بهم بريح طيبة وفرحوا بها
جاءهم باربع عاصف وجاءهم
الموج من كل مكان وظنوا أنهم
أحيط بهم دعوا الله مخلصين
له الدين لئن نجيتنا من هذه
لنسكونن من الشاكرين فلما
أنجاهم اذاهم يغفون في الارض
بغير الحق

فان استغفر فيها صاحبها لم تكتب وان أصر كتبتهم من هذا
التقرير ابناء الكتاب بين المسلم وشمال الكافر وأما صورة اليتام
وكيفية فقد هي في موضعها ان شاء الله تعالى (انما بغيتكم على
أنفسكم) الى آخره البغي ضد العدل فكما ان العدل فضيلة شاملة
لجميع الفضائل وهيئة وحدانية لها فائضة من نور الوحدة على النفس
فالبغي لا يكون الا عن غاية لانهم ما في الرذائل بحيث يستلزمها جميعا
فصاحبها في غاية البعد عن الحق ونهاية الظلمة كما قال الظلم ظلمات
يوم القيامة فلهذا قال على أنفسكم لا على المظلوم لان المظلوم سعيده
وشقى الظالم غاية الشقاء وهو ليس الامتناع الحياة الدنيا اذ جميع
الافراطات والتفريطات المقابلة للعدالة متممات طبيعة ولذات
حيوانية تنقضي بانقضاء الحياة الحسية التي مثلها في سرعة الزوال
وقلة البقاء هذا المثل الذي مثل به من تزين الارض بزخرفها من ماء
المطر ثم فسادها ببعض الآفات سريعا قبل الانتفاع ببناتها ثم تتبعها
الشقاوة الابدية والعذاب الاليم اذ انهم وفي الحديث أسرع الخبير
ثوابا صلة الرحم وأجمل الشرع بالبغي واليمين الناجرة لان صاحبه
تتراكم عليه حقوق الناس فلا تحتمل عقوبته المهمل الطويل الذي
يحتله حق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول قلما يموت الظالم
حتمف أنفه وقلما يبلغ الفاسق أو ان الشيخوخة وذلك لمبارزتهم الله
تعالى في هدم النظام المصروف عنايته تعالى الى ضبطه ومخالفتهما
اياه في حكمته وعدله (والله يدعو الى دار السلام) يدعو الكل الى
دار سلام العالم الروحاني الذي لا آفة فيه ولا نقص ولا فقر ولا فناء
بل فيه السلامة عن كل عيب والامان من كل خوف (ويهدى من
يشاء) من جلتهم من أهل الاستعداد (الى) صراط الوحدة (للذين
احسنوا) أي جاؤا بما يحسن به حالهم من خير فعلى أو قولي أو
على مما هو سبب كمالهم المثوبة (الحسنى) من الكمال الذي يفيض

بأبها الناس انما بغيتكم على
أنفسكم متاع الحياة الدنيا
ثم اليانما صر جمعكم فننبئكم بما
كنتم تعملون انما مثل الحياة
الدنيا كماء أنزلناه من السماء
فاختلط به نبات الارض مما
يأكل الناس والانعام حتى
إذا أخذت الارض زخرفها
وازينت وظن أهلها أنهم
قادرون عليها أتاهم بالبلا
أوفهم ارا فجعلناها حصيدا
كان لم تغن بالامس كذلك انفصل
الآيات لقوم يتفكرون والله
يدعو الى دار السلام ويهدى
من يشاء الى صراط مستقيم
للذين أحسنوا الحسنى

عليهم بسبب ذلك الخير (وزيادة) مرتبة مما كان قبله بالتزقي أو زيادة
في استعداد قبول الخيرات والكمالات بانضمام هذا الكمال والنور
النائض عليهم الى استعدادهم الاول على ما ذكر (ولا يرهق) وجوه
قلوبهم غبار من كدورات صفات النفس وقيام غلباتها (ولاذلة)
من ميل قلوبهم الى الجهة السفلية (أولئك أصحاب الجنة) التي
يقتضيها حالهم وارتقاؤهم من الجنان المذكورة (هم فيها خالدون
والذين كسبوا) أجناس (السينات) من أعمال وأقوال وعقائد
توجب استعدادهم عن قبول الكمال (جزاء سيئة بمثلها) من الهيئة
التي ارتبكت على قلوبهم من سيئاتهم فنعته الصفاء والنور
(وترهقهم ذلة) الميل الى الجهة السفلية (مالهم من الله من عاصم)
يعصمهم من تلك الذلة والخذلان لوجود الحجاب وعدم قبول نور
العصمة لثبوت الكدورة (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من
اليل) لفرط ارتكاب الهيئة المظلمة من الميول الطبيعية والأعمال
الردية عليها (أولئك أصحاب النار) التي يقتضيها حالهم في التسفل
من نيران الآثار والأفعال (ويوم نحشرهم جميعاً) في الجمع
الكبير عين جمع الوجوه والمطلق (ثم نقول للذين أشركوا) منهم أي
المجموعين الواقفين مع الغير بالحبية والطاعة (مكانكم) أي الزموا
مكانكم (أنتم وشركاؤكم) ومعناه وقفوا مع ما وقفوا معه في الموقف
مع قطع الوصل والأسباب التي هي سبب محبتهم وعبادتهم وتبرؤ
المعبود من العابد لا نقطاع الآلات البدنية والأغراض الطبيعية
التي توجب تلك الوصل وهو معنى قوله (فزيلا بينهم) أي مع كونهم
في الموقف معاً فرقنا بينهم في الوجهة وذلك عند علو رتبة المعبود
ودنور رتبة العابد وتباين حالهما إذا كان المعبود شريفاً كاللائكة
والمسيح ووزير وأمثالهم ممن له السابقة عند الله كما قال ان الذين
سبقتم لهم منا الحسن أولئك عنها مبعدون (وقال شركاؤهم

وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا
ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون والذين كسبوا السيئات
جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة
مالهم من الله من عاصم كأنما
أغشيت وجوههم قطعاً من
اليل مظلماً أولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون ويوم نحشرهم
جميعاً ثم نقول للذين أشركوا
مكانكم أنتم وشركاؤكم فزيلا
بينهم وقال شركاؤهم

ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين هنالك تبلوا كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولا لهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون قل من يرزقكم من السماء والارض أمن ملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر

فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق الا الضلال فاني تصرفون كذلك حقت كلمت ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون قل هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤ الخلق ثم يعيده فاني توفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فالكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغني من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتنصيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون

ما كنتم ايانا تعبدون بل تعبدون الشيطان بطاعتكم ايا وما اخترعوه في أوهاصكم من أباطيل فاسدة وأمانى كاذبة (فكفى بالله شهيدا) الى آخره أى الله يعلم أنما أمرناكم بذلك وما أردنا عبادتكم ايانا (هنالك) اى عند ذلك الموقف تختبر وتذوق (كل نفس ما أسلفت) في الدنيا (وردوا الى الله) في موقف الجزاء بالانقطاع عن الآلهة وانفرادهم عنها (مولا لهم الحق) المتولى جزاءهم بالعدل والقسط (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من اختراعاتهم وأصول دينهم ومذاهبهم وتوهماتهم الكاذبة وأمانيتهم الباطلة (وما كان هذا القرآن) اختلاقا (من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه) من اللوح المحفوظ (وتنصيل الكتاب) الذي هو لأم كتوله وانه في أم الكتاب لدينا على حكم أي كيف يكون مختلفا وقد أثبت قبله في كتابين من علم مفصلا كما هو في اللوح المحفوظ ومجمل في أم الكتاب الذي هذا تفصيله (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أي لما جهلوا كيفية ثبوته في علم الله ونزوله على سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وقصر علمهم عن ذلك كذبوا به (ولما يأتهم تأويله) أي ظهور ما أشار اليه في مواعيده وأمثاله مما يؤل أمره وعلمه اليه فلا يمكنهم لتكذيب لانه اذا ظهرت حقائقه لا يمكن لاحد تكذيبه * مثل ذلك التكذيب العظيم (كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان) عاقبتهم لما ظلموا بالتكذيب (ومنهم من يؤمن به) أي سيؤمن به لركة حجاب (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا الغلط حجاب (ومنهم من يستمعون اليك) ولكن لا يفهمون اما لعدم الاستعداد في الاصل واما الرسوخ

الله ان كنتم صادقين بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم بالمفسدين وان كذبوا فقل لي على ولهم علمكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون

الهيآت المظلمة الحاجبة لنور الاستعداد فيهم وأما الاجتماع الامرين
كالاصم الذي لا عقل له فلا يسمع ولا يتفطن للاشارة فكيف يمكن
افهامه (ومنهم من ينظر اليك) ولكن لا يبصر الحق ولا حقيقة
لا أحد الامرين المذكورين أو كليهما كالأعمى الذي انضم الى
فقدان بصره فقد ان البصيرة فلا يبصر ولا يستبصر فكيف تمكن
هدايته (إن الله لا يظلم الناس شيئاً) لما ذكر الصمم والعمى اللذين
يدلان على عدم استعداد الادراك أشعر الكلام بوقوع الظلم لوجود
الاستعداد لبعض وعدمه لبعض فسلب الظلم عن نفسه لأن عدم
الاستعداد في الاصل ليس ظلماً لعدم امكان ما هو أوجود منه بالنسبة
الى خصوصية ذلك وهويته فكان عينه مقتضية له في رتبة من
مراتب الامكان كما لا يمكن للعمار مع جاريته استعداد الادراك
الانسانى وكان عينه مستدعيها ما هو عليه من الاستعداد الجارى
ولا يطلب منه وراء ما في استعدادة فلا ظلم هذا اذا لم يكن في الاصل
وأما اذا بطل برسوخ الهيآت المظلمة فلا كلام فيه وكلاهما ما ظالم
لنفسه أما لا قول فلقصوره في درجات الامكان ونقصانه بالاضافة
الى ما فوقه كقصور الجار مثلاً عن الانسان ونقصانه بالاضافة اليه
لا في نفسه فانه في حد نفسه ليس بقاصر ولا ناقص وأما الثانى فظاهر
وعلى هذا معنى (أنفسهم يظلمون) ينقصون حظها وإن الله لا يظلم
الناس شيئاً بأن يطلب منهم ما ليس في استعدادهم فيعاقبهم على ذلك
ولكن الناس أنفسهم يظلمون فيستعملون استعداداتهم فيما لم تخلق
لاجله (ويوم نحشرهم) كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار لعدم
احساسهم بالحركة المستمرة لذهولهم عن الزمان اذا ذاهل عن
الحركة ذاهل عن الزمان فسواء عندهم الساعة الواحدة والدهور
المتطاولة (يتعارفون بينهم) بحكم سابقة الصبغة وداعية الهوى
اللازمة للجنسية الاصلية بدلالة التشاؤم ثم ان بقيت الجنسية

ومنهم من ينظر اليك أفأنت
تهدى العمى ولو كانوا
لا يبصرون ان الله لا يظلم الناس
شيئاً ولكن الناس أنفسهم
يظلمون ويوم نحشرهم كان
لم يلبثوا الا ساعة من النهار
يتعارفون بينهم

الاصلية والمناسبة النظرية لاتحادهم في الوجهة واتفاقهم
في المقصد بقى التعارف بينهم وان لم يبق بسبب اختلاف الاهواء
وتباين الآراء وتساوت الهيئات المستفادة من لواحق النشأة
وعوارض الامة انقلب الى التناكر (قد خسر الذين كذبوا بلفاء
الله) لوقوعهم في وحشة التناكر حينئذ واحتجابهم بحجب عاداتهم
الفاسدة وهيئات اعتقاداتهم الفاسدة (وما كانوا مهتدين)
وبطل نور استعدادهم فلا يهتدون الى الله ولا الى التعارف فحسوا
مبعوضين مطرودين لا يألفون أنيسا ولا يؤون أليفا (ولكل أمة
رسول) يجانسهم في الاحوال النفسانية ليكن بينهم اللفة الموجبة
للاستفادة منه ويمكنه النزول الى مبالغ عقولهم ومراتب فهمهم
فيزكيهم بما يصلح أحوالهم ويكشف حجبتهم ويعلمهم بما يوجب ترقية
عن مقاماتهم ويهديهم الى الله (فاذا جاء رسولهم قضى بينهم)
بهداية من اهتدى منهم وضلالة من ضل وسعادة من سعد وشقاوة
من شقى لظهور ذلك بوجوده وطاعة بعضهم اياه لقربه منه وانكار
بعضهم له لبعده عنه (بالقسط) أى بالعدل الذى هو الغالب على
حال النبي ليكون ظاهرا بوحيدته وسيرة وطريقته (وهم لا يظلمون)
بنسبة خلاف ما هو حالهم اليهم ومجازاتهم به أو قنيتهم بانجاء
من اهتدى به واثباته واهلاك من ضل وتعذيبه لظهور أسباب
ذلك بوجوده (ويقولون متى هذا الوعدان كنتم صادقين)
انكار لاحتجابهم عن القيامة وعدم وقوفهم على معناها اذ لو علموا
كيفيته بارتفاع حجبتهم بالتجرد عن ملاس النفس صدق قوههم في ذلك
وما أنكمروا (قل لا أملك لنفسي) الى آخره درجهم الى شهود
الافعال بسلب الملك والتأثير عن نفسه ووجوب وقوع ذلك عنه
بمشيئة الله ليعرفوا آثار القيامة ثم اوح الى أن القيامة الصغرى
هى بانقضاء آجالهم المقطرة عند الله بقوله (لكل أمة أجل) الى آخره

قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله
وما كانوا مهتدين وأما نرينك
بعض الذى نعدهم أو توفينك
فالينا من جمعهم ثم الله شهيد
على ما يفعلون ولكل أمة
رسول فاذا جاء رسولهم قضى
بينهم بالقسط وهم لا يظلمون
ويقولون متى هذا الوعدان
كنتم صادقين قل لا أملك
لنفسى ضمرا ولا نفعا الا ما شاء
الله لكل أمة أجل اذا جاء
أجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون قل أرأيتم ان
أتاكم عذاب بيانا أو نمارا
ماذا تستعجل منه المجرمون أثم
اذا ما وقع أنتم به آلان وقد
كنتم يستعجلون ثم قيل للذين
ظلموا اذ وقوا عذاب الخلد هل
تجزون الا بما كنتم تكسبون
ويستنبونك أحق هو قل اى
وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين

(يا أيها الناس قد جاء تسكم موعظة) أى تزكية لنفوسكم بالوعد
والوعيد والانذار والبشارة والزجر عن الذنوب المورطة في العقاب
والتحريض على الأعمال الموجبة للشواب لتعملوا على الخوف والرجاء
(وشفاء لما في الصدور) أى القلوب من أمراضها كالشك والنفاق
والغل والغش وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين
وتصفيتها القبول المعارف والتنوير بنور التوحيد والتهى لتجليات
الصفات (وهدى) لارواحكم الى الشهود الذاتية (ورجة) باقاضة
الكلمات اللاتقة بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول
الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ومقام القلب بالتصفية ومقام
الروح بالهداية (للمؤمنين) بالتصديق أو لا ثم باليقين ثانياً بالعيان
ثالثاً (قل بفضل الله) أى بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاثة
(وبرحمته) بالمواهب الخلقية والعلمية والكشفية في المراتب الثلاث
فليعتنوا وان كانوا يفرحون (فبذلك فليفرحوا) لا بالامور الدنيوية
القابلة المقدار الدنيئة القدر والوقع (هو خير مما يجمعون) من
الخصائص الفاسدة والمحقرات الزائلة من جملة الخطام ان كانوا
أصحاب دراية وفطنة وأرباب قدر وهممة (قل أرايتم ما أنزل الله) الى
آخره أى أخبروني ما أنزل الله من رزق معنوى كالحقائق والمعارف
والاحوال والمواهب وكالات داب والشرائع والمواعظ والنصائح
(فجعلتم) بعضه (حراماً) كالقسم الاول (و) بعضه (حلالاً)
كالقسم الثاني (قل الله أذن لكم) في الحكم بالتحريم والتحليل (أم
على الله تفترون وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيمة)
الوسطى بتجرد القلب عن ملابس النفس وحصول اليقين أو يوم
القيامة الكبرى بالتوحيد الذاتي وظهور العيان أى لا يبقى ظنهم
وليس شيئاً حينئذ أو يوم القيامة الصغرى بالموت وحصول الحرمان
أى يكون ظنهم وبالا وعداً حينئذ (ان الله لذو فضل على الناس)

ولو أن لكل نفس ظلمت
ما في الارض لا قدرت به
وأسروا الندامة لما رأوا
العذاب وقضى بينهم بالقسط
وهم لا يظلمون ألا ان الله ما في
السموات والارض إلا ان وعد
الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون
هو يحيى ويميت واليه ترجعون
يا أيها الناس قد جاء تسكم
موعظة من ربكم وشفاء لما
في الصدور وهدى ورجية
للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته
فبذلك فليفرحوا هو خير مما
يجمعون قل أرايتم ما أنزل الله
لكم من رزق فجعلتم منه حراماً
وحلالاً قل الله أذن لكم
أم على الله تفترون وما ظن
الذين يفترون على الله الكذب
يوم القيمة ان الله لذو فضل على
الناس

بصنفي العليين وافاضتهما وتوفيق القبول لهما وتهينة الاستعداد
لقبولهما (ولكن أكثرهم لا يشكرون) نعمته فيستعملون
ما وهب لهم من الاستعداد والعلوم في تحصيل المنافع الجزئية
والمطالب الحسية ويكفرون نعمته فينعون عن الزيادة (الا ان
أولياء الله) المستغرقين في عين الهوية الاحدية بفناء الانية
(لا خوف عليهم) اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا
غاية وراء ما بلغوا فيخافوا من حجبهم (ولا هم يحزنون) لاستناع قوات
شيء من الكمالات واللذات منهم فيجزوا عليه وعن سعيد بن جبير
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من هم فقال هم الذين يذكر
الله برؤيتهم وهذا رمز لطيف منه عليه السلام وعن عمر رضي
الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من عباد الله
عباد ايمانهم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة
لمكانهم من الله قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فاعلمنا نجهم
قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال ياتعونها
فوالله ان وجوههم لنور وانهم لعل منابر من نور لا يخافون اذا
خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية قوله وانهم
لعل منابر من نور يريد به اتصالهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل
الاول واليلى (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ان جعل صفة
لاولياء الله فعناء الذين آمنوا الايمان الحق وكانوا يتقون بقاياهم
وظهور تلويحاتهم (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة
في الاعمال والاخلاق المبشرة بجنة النفوس (وفي الآخرة)
بظهور أنوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقيقية عليهم
المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللذة (لاتبدل لكلمات
الله) لحقائقه الواردة عليهم وأسمائه المنكشفة لهم وأحكام تجلياته
النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدأ فعناء الذين آمنوا الايمان

ولكن أكثرهم لا يشكرون
وما تكون في شأن وما تلوا
منه من قرآن ولا تعلمون
من عمل الا كما عليكم شهودا
اذ تفيضون فيه وما يعزب
عن ربك من مثقال ذرة في
الارض ولا في السماء ولا أصغر
من ذلك ولا أكبر الا في كتاب
مبين الا ان أولياء الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الذين
آمَنوا وكانوا يتقون لهم البشرى
في الحياة الدنيا وفي الآخرة
لاتبدل لكلمات الله ذلك هو
الفوز العظيم

ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعا هو السميع العليم ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع
الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان هم الا يخربون هو الذي جعل لكم الليل
لتسكنوا فيه والنهار مبصرات في ذلك لايات لقوم يسمعون قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا اتقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يستترون
على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم اليئسوا من العذاب الشديد بما كانوا يكفرون
واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله فعلى الله توكلت
فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن * (٢٨٩) * أمركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم

فما سألتكم من أجران أجرى
الاعلى الله وأمرت أن أكون
من المسلمين فكذبوه فنجيهم
ومن معه في الفلك وجعلناهم
خلائف وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين ثم بعثنا من بعده
رسلا الى قومهم فجاءهم
بالبينات فما كانوا يؤمنوا بها
كذبوا به من قبل كذلك نطبع
على قلوب المعتدين ثم بعثنا
من بعدهم موسى وهرون الى
فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا
وكانوا قوما مجرمين فلما جاءهم
الحق من عندنا قالوا ان هذا
لسحر مبين قال موسى اتقولون

اليقين وكانوا يتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف من
التشكيكات الوهمية والوساوس الشيطانية لهم البشرية في الحياة
الدنيا يوجدان لذة اليقين في النفس واطمئنانهم بانزول السكينة
وفي الآخرة يوجدان ذوق تجليات الصفات وأثر أنوار المكشفات
لا تبدل لكلمات الله من علومهم الدنية وحممهم اليقينية
أرفطرتهم التي فطرهم الله عليها فان كل نفس كلمة (ولا يحزنك قولهم)
أى لا تأثر به فانه مرء وشاهد عزة الله وقهره لتنظر اليهم بنظر الفناء
وترى أعمالهم وأقوالهم وما يهددونك به كالهباء فمن شاهد قوة الله
وعزته يرى كل القوة والعزة له لا قوة لاحد ولا حول (هو السميع)
لا قولهم فيك فيجازيهم (العليم) لما ينبغي أن يفعل بهم ثم بين ضعفهم
بجزهم وامتناع غلبتهم عليه بقوله (ألا ان الله من في السموات ومن
في الارض) كلهم تحت مملكته وتصرفه وقهره ولا يقدر على شئ
بغير إذنه ومشيئته واقداره اياهم (وما يتبع الذين يدعون من دون الله
شركاء) وأى شئ يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء أى اذا كان
الحق تحت قهره ودلته فما يتبعون من دون الله ليس بشئ ولا

للعق لما جاءكم أسحر ٣٧ ل هذا ولا يفلح الساحرون قالوا أجبنا لتلفتنا عما وجدنا
عليه آباءنا وتكون لكبرا في الارض وما نحن لكبا بمؤمنين وقال فرعون اتوني بكل ساحر
عليهم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحرة ان الله
سيبطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون فآمن لموسى الاذرية من
قومه على خوف من فرعون وملئه أن يقتلهم وان فرعون لعال في الارض وانه لمن المسرفين وقال موسى
يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا قنصا للقوم
الظالمين ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوءا لقومك بمصريوتا
واجعلوا بيوتكم قبلة وأقيموا الصلوة وبشر المؤمنين وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه زينة

وأموال في الحياة الدنيا ربنا بالفضل واعن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال قد أجبت دعوتكما فاستمعيا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا إله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وأنا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين فالיום نجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آيات الغافلون ولقد بوا بنو اسرائيل مبعوثا صدق ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاستل الذين يقرؤون الكتاب من * (٢٩٠) * فذلك لقد جاء له الحق من

ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ان الذين حقت عليهم كلمت ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين ولو شاء ربك لا من من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون قل

تأثير له ولا قوة (ان يتبعون الا) ما يتوهمونه في ظنهم ويتخيلونه في خيالهم وما هم الا يتدرون وجود شيء لا وجود له في الحقيقة (هو الذي جعل لكم) ليل الجسم (لتسكنوا فيه) ونهار الروح لتبصروا به حقائق الاشياء وما تهتدون به اليه (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) كلام الله به فينفهمون بواطنه زحودهم بظلمون به على صفاته وأسماؤه فيشاهدونه موصوفا ومتسميا بها (قالوا اتخذ الله ولدا) أي معلولا يجانس به (سبحانه) أنزعه عن مجانسة شيء (هو الغني) الذي وجوده بذاته وبه وجود كل شيء فكيف يماثل شيء من له الوجود كله فكيف يجانس شيء (واتل عليهم نبا نوح) في صحة توكله على الله ونظره الى قومه والى شركائهم بعين الفناء وعدم مبالاة به هم وبمكايدهم ليعتبروا به ذلك فان الانبياء كلهم في ملة التوحيد والقيام بالله وعدم الالتفات الى الخلق سواء (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم) أي ايمانا يقينيا (فعليه توكلوا) جعل التوكل كل من لوازم الاسلام وهو اسلام الوجه لله تعالى ولم يجعل الاسلام من لوازم الايمان أي ان كل ايمانكم ويقينكم بحيث أثر في نفوسكم وجعلها

انظروا ماذا في السموات والارض وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون فهل ينتظرون خاتمة الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين ثم نفي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علمنا نبي المؤمنين قليا بها الناس ان كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن أكون من المؤمنين وأن أقم وجهك للدين حنيفا ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين وان عيسى الله بضرك فلا كشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم قليا بها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما يوحى اليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين

خالصة لله غانية فيه لزم التوكل عليه فان أول مرتبة الفناء هو
فناء الافعال ثم الصفات ثم الوجود فان تم الفناء لزم التوكل الذي
هو فناء الافعال وان أريد الاسلام بمعنى الانقياد كان شرطاً في التوكل
لا ملزوما له وحينئذ يكون معناه ان صح ايمانكم يقينا فعليه توكلوا
بشرط أن لا يكون لكم فعل ولا تروا لانفسكم ولا تغبركم قوة وتأثيرا
بل تكونوا منقادين كالميت فان شرط صحة التوكل فناء بقايا الافعال
والقوى كما تقول ان كرهت هذا الشجر فاقلعه ان قدرت والباقي الى
آخر السورة بعضه لا يقبل التأويل وبعضه معلوم مما مر

﴿سورة هود﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الكتاب) مرّد كره (أحكمت آياته) أي أعيانه وحقائقه في العالم
الكلي بأن أثبتت دائمة على حالها لا تتبدل ولا تتغير ولا تفسد
محفوظة عن كل نقص وافرة (ثم فصلت) في العالم الجزئي وجعلت
مبينّة في الظاهر معينة بتدر معلوم (من لدن حكيم) أي احكامها
وتنصّلها من لدن حكيم بناها على علم وحكمة لا يمكن أحسن منها
وأشدّ احكاما (خبير) بتفاصيلها على ما ينبغي في النظام الحكمي في
تقديرها وتوقيتها وترتيبها (ألا تعبدوا الا الله) أي ينطق عليكم
بلسان الحال والدلالة أن لا تشركوا بالله في عبادته وخصوصه
بالعبادة (انني لكم نذير وبشير) كلام على لسان الرسول أي انني
أُنذركم من الحكيم الخبير عقاب الشر وتبعته وأبشركم منه بثواب
التوحيد وفائدته (وأن استغفروا ربكم) أي وحدوه واطلبوا منه
أن يغفر هيأت النظر الى الغير والاحتجاب بالكثرة والتقيّد بالاشياء
والوقوف معها حتى أفعالكم وصفاتكم (ثم توبوا اليه) ارجعوا اليه
بالفناء فيه ذاتا (يمتّعكم) في الدنيا تمتيعا (حسنا) على وفق الشريعة
والعدالة حالة البقاء بعد الفناء الى وقت وفاتكم (ويؤت كل ذي

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)
الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت
من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا
الا الله انني لكم منه نذير وبشير
وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه
يمتّعكم متاعا حسنا الى أجل
مسمى ويؤت كل ذي

فضل) في الاخلاق والعلوم والحكالات (فضله) في الثواب والدرجات
أو يمتنعكم بلذات تجليات الافعال والصفات عند تجردكم الى وقت
فنائكم أو يوئى كل ذى فضل في الاستعداد فضله في الكمال والمرتبة
عند الترقى والتدلى (وان قولوا) أى تعرضوا عن التوحيد والتجريد
(فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير) شاق عليكم وهو يوم الربوع الى
الله القادر على كل شئ أى يوم ظهور عجزكم وعجز ما تعبدون بظهوره
تعالى في صفة قادريته فيقهركم بالعذاب (وهو الذى خلق السموات
والارض في ستة أيام) أى خلق العالم الجسمانى في ست جهات (وكان
عرشه على الماء) أى عرشه الذى هو العقل الاول مبتنيا على العلم
الاول مستندا اليه مقدما بالوجود على عالم الاجسام وان أولنا الايام
الستة بعد الخلق كما مر وخلق السموات والارض باختلافه تعالى
بتفاصيل الموجودات فعنى كون عرشه على الماء كونه قبل بداية
الاختفاء ظاهر معلوم للناس كقولك فعلته على علم أى فى حال كونه
معلوماً أو كونه عالماً به أى على المعلوماتية كما قال حارثه حين سأله
رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثه أصبحت مؤمناً
حقاً قال لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رأيت أهل الجنة
يتزاوون ورأيت أهل النار تعاوون ورأيت عرش ربي بارزاً قال
أصبت فالزم وقد عبر في الشرح عن المادّة الهيولانية بالماء في مواضع
كثيرة منها ما ورد في الحديث ان الله خلق أول ما خلق جوهره فنظر
اليها بعين الجلال فذابت حياء نصفها ماء ونصفها نار فان أولنا دجها
فعناه وكان عرشه قبل السموات والارض بالذات لا بالزمان مستعالياً
على المادّة فوقها بالرتبة وان شئت التطبيق على تفاصيل وجوده
فعناه خلق سموات القوى الروحانية وأرض الجسد في الأشهر الستة
التي هي أقل مدة الحمل وكان عرشه الذى هو قلب المؤمن على ماء
مادّة الجسد مستولياً عليه متعلقاً به تعلق التصوير والتدبير (ليبلوكم

فضل فضله وان قولوا فانى أخاف
عليكم عذاب يوم كبير الى
مرجعكم وهو على كل شئ قدير
ألا انهم يثنون صدورهم
ليستخفوا منه الا حين يستغشون
ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون
انه عالم بذات الصدور وما من
دابة فى الارض الا على الله رزقها
ويعلم مستقرها ومستودعها
كل فى كتاب مبين وهو الذى
خلق السموات والارض فى ستة
أيام وكان عرشه على الماء
ليبلوكم

أيكم أحسن عملا) جعل غاية خلق الأشياء ظهور أعمال الناس
 أي خلقناهم لنعلم العلم التفصيلي التابع للوجود الذي يترتب عليه
 الجزاء أيكم أحسن عملا فإن علم الله قسما يتقدم وجود الشيء
 في اللوح وقسم يتأخر وجوده في مظاهر الخلق والبلاء الذي هو
 الاختبار هو هذا القسم (ولئن أذقنا الإنسان منارحة) إلى آخره
 ينبغى للإنسان أن يكون في الفقر والغنى والشدة والرخاء والمرض
 والصحة واثقا بالله متوكلا عليه لا يحب عنه بوجوه ونعمة ولا بسعيه
 وتصرفه في الكسب ولا بقوة وقدرته في الطلب ولا بسائر الأسباب
 والوسائط اثلا يحصل اليأس عند فقدان تلك الأسباب والكفران
 والبطر والاشتر عند وجودها فيبعدن عن الله تعالى وينساه فينساه
 الله بل يرى الإعطاء والمنع منه دون غيره فإن أتاه راحة من صحة أو
 نعمة شكره أو لا برؤية ذلك منه وشهود المنعم في صورة النعمة وذلك
 بالقلب ثم بالجوارح يستعملها في مرضيه وطاعته والقيام بحقوقه
 تعالى فيها ثم باللسان بالحمد والثناء متيقنا بأنه القادر على سلبها ومحافظا
 عليها بشكرها مستريذا إياها اعتمادا على قوله تعالى لنشكرنكم
 لا يريدنكم قال أمير المؤمنين عليه السلام إذا وصلت اليكم أطراف
 النعم فلا تنفروا أقصاها بقله الشكر ثم انزعها منه فليصبر
 ولا يتأسف عليها لما بأنه هو الذي نزع دون غيره لمصلحة تعود إليه
 فإن الرب تعالى كالوالد المشفق في تربيته إياه بل أرأف وأرحم
 فإن الوالد محبوب عما يعلمه تعالى إذ لا يرى إلا عاجل مصالحه
 وظاهرها وهو العالم بالغيب والشهادة فيعلم ما فيه صلاحه عاجلا
 واجلا راضيا بنعمه راجيا إعادة أحسن ما نزع منها إليه إذ القانظ
 من رحمته بعيد منه لا يستوسع رحمته لضيق وعائه محبوب عن
 ربوبيته لا يرى عموم فيض رحمته ودوامه ثم إذا أعادها لم يفرح
 بوجودها كالم يحزن بفقدانها ولا يفرح بها على الناس فإن ذلك من

أيكم أحسن عملا ولئن قلت
 انكم مبعوثون من بعد الموت
 ليقولن الذين كفروا ان هذا
 الاسحر مبين ولئن أخرنا عنهم
 العذاب إلى أمة معدودة
 ليقولن ما يحبسهم إلا يوم ياتهم
 ليس مصروفا عنهم وحق بهم
 ما كانوا به يستهزئون ولئن
 أذقنا الإنسان منارحة ثم
 نزعناها منه انه ليؤس كفور
 ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء
 مسته ليقولن ذهب السيئات
 عني انه لفرح فقور

الجهل وظهور النفس والالعلم ان ذلك ليس منه وله فبأى سبب يسوغ
له فخر بما ليس له ومنه بل لله ومن الله (الا الذين صبروا) استثناء من
الانسان أى هذا النوع يؤس كفور فرح فخور في الحالين الا الذين
صبروا مع الله واقفين معه في حالة الضراء والنعماء والشدة والرخاء كما
قال عمر رضى الله عنه الغنى مطيتان لأبالي أيهما أمتطى
(وعملوا) في الحالين ما فيه صلاحهم مما ذكر (أولئك لهم مغفرة)
من ذنوب ظهور النفس باليأس والكفران والفرح والفخر في الحالين
(وأجر كبير) من ثواب تجليات الافعال والصفات وجناتها (فلعلك
تارك بعض ما يوحى اليك) لما لم يقبلوا كلامه صلى الله عليه وسلم
بالارادة وأتوا قوله بالاقتراحات الفاسدة وقابلوه بالعناد والاستهزاء
ضاق صدره ولم ينسب للكلام اذا الارادة تجذب الكلام وقبول
المستمع يزيد نشاط المتكلم ويوجب بسطه فيه واذا لم يجد المتكلم محلا
قابلا لم يتسهل له وبقي كراعه فشدته فشجعه الله تعالى بذلك وهيئ قوته
ونشاطه بقوله (انما أنت نذير) فلا يخجلوا نذرك من احدى القائلتين
امارفع الجباب بأن ينجمع فيمن وفقه الله تعالى لذلك واما الزام الجحلمن
لم يوفق لذلك (والله على كل شئ وكيل) فيكل الهداية اليه (من كان
يريد الحياة الدنيا) أى كل من يعمل عملا وان كان من أعمال الآخرة في
الظاهر بنية الدنيا لا يريد به الاحظام من حظوظها يوفيه الله تعالى
أجره فيها ولا يصل اليه من ثواب الآخرة شئ فان لكل أحد نصيبا من
الدنيا بمقتضى نشأته التي هو عليها ونصيبا من الآخرة بمقتضى فطرته
التي فطر عليها فاذا لم يرد بعمله الا الدنيا فقد أقبل بوجهه اليها وأعرض
عن الآخرة وجعل النصيب الدنيوى بانجذابه وتوجهه الى الجهة
السفلية حجاب النصيب الاخرى حتى انكسرت فطرته وتبعث
النشأة واستخدمت نفسه القلب في طلب حظوظها فصار نصيبه من
الآخرة منضمها الى النصيب الدنيوى (وهم فيها) لا ينقصون أى

الا الذين صبروا وعملوا الصالحات
أولئك لهم مغفرة وأجر كبير
فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك
وسأنتق به صدرك أن يقولوا
لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك
انما أنت نذير والله على كل شئ
وكيل أم يقولون افتراه
قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات
وادعوا من استطعتم من دون
الله ان كنتم صادقين فان لم
يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل
بعلم الله وان لا اله الا هو فهل أنتم
مسألون من كان يريد الحياة
الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم
فيها وهم فيها لا ينجسون

أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
 إلا النار وحبط ما صنعوا فيها
 وباطل ما كانوا يعملون أفمن
 كان على بينة من ربه
 ويتلوه شاهد منه ومن قبله
 كتاب موسى إماما ورحمة أولئك
 يؤمنون به ومن يكفر به من
 الأحزاب فالنار موعده فلا تك
 في مرية منه إنه الحق من ربك
 ولكن أكثر الناس لا يؤمنون
 ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا
 أولئك يعرضون على ربهم
 ويقول الأشهاد هؤلاء الذين
 كذبوا على ربهم ألا لعنة الله
 على الظالمين الذين يصدّون عن
 سبيل الله ويغفون عما عوجاؤهم
 بالآخرة هم كافرون أولئك
 لم يكونوا معجزين في الأرض
 وما كان لهم من دون الله من
 أولياء يضاعف لهم العذاب
 ما كانوا يستطيعون السمع
 وما كانوا يبصرون أولئك الذين
 خسروا أنفسهم وضلّ عنهم
 ما كانوا يفترون لاجرم أنهم
 في الآخرة هم الخسرون إن
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات

لا ينقص من ثواب أعمالهم في الدنيا شيء لأنه لما تشكّل القلب بهيئة
 النفس تمثّل حظه بصورة حظ النفس (أولئك الذين ليس لهم في
 الآخرة إلا النار) لتهذب قلوبهم بالحجب الدينيّة وحرمانها عن
 مقتضى استعدادها وتألمها بما لا يلائمها من مكسوباتها (وحبط
 ما صنعوا) من أعمال البر في الآخرة لكونها بنية الدنيا لقوله الأعمال
 بالنيات ولكل امرئ ما نوى إلى آخر الحديث (أفمن كان على بينة من
 ربه) أي أمن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه يعني بعد
 ما بينه ما في المرتبة بعد اعظم من كان على بينة أي يقين برهاني عقلي أو
 وجداني كسفي ويتبع ذلك اليقين (شاهد) من ربه أي القرآن المصدق
 للبرهان العقلي في التوحيد وصحة النبوة وأصول الدين ومن قبل هذا
 القرآن (كتاب موسى) أي يتبع البرهان من قبل هذا الكتاب كتاب
 موسى في حال كونه (إماما) بؤتمه وقدوة يتمسك بهم في تحقيق المطالب
 ورحمة رحيمية تهدي الناس وترزقهم وتعلمهم الحكم والشرائع
 (أولئك يؤمنون به) بالحقبة دون الطالبين لحظوظ الدنيا (ومن
 أظلم ممن افترى على الله كذبا) بإثبات وجود غيره واسناد صفته من
 الكلام ونحوه إلى الغير (أولئك يعرضون على ربهم) بالوقوف في
 الموقف الأول محجوبين مخذولين (ويقول الأشهاد) الموحّدون
 (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالشرك ثم طردوا ولعنوا بسبب
 شركهم الذي هو أعظم الظلم (الذين يصدّون) الناس عن سبيل
 التوحيد ويغفون عما عوجاؤهم مع استقامتهم ما هم مع احتجابهم
 عن الحق محجوبون عن الآخرة دون غيرهم من أهل الأديان (إن
 الذين آمنوا) الإيمان اليقيني الغيبي (وعملوا) الأعمال التي تصلحهم
 للقاء الله وتقربهم إليه من التوبة والزهد الحقيقي والانابة والعبادة
 والصبر والشكر وما يناسبهم من أعمال أهل السالك ومقاماتهم
 (وأخبتوا إلى ربهم) وتذلّوا واطمأنوا إليه بالشوق وانقطعوا إليه

وأخبتوا إلى ربهم

ممتقنين فيه (أولئك أصحاب الجنة) جنة القلوب (هم فيها خالدون) فقال
 الملائكة الذين كفروا من قومه (أى الاشراق المليون بأمور الدنيا
 القادرون عليها الذين جيبوا بعقلهم ومعتولهم عن الحق) (مانراك
 الابشر امثلنا) لكونهم ظاهرين واقفين على حد العقل المشوب
 بالوهم المتخير بالهوى الذى هو عقل المعاش لا يرون لاحد طوراً
 وراء ما بلغوا اليه من العقل غير مطمعين على مراتب الاستعدادات
 والكمالات طوراً بعد طور ورتبة فوق رتبة الى ما لا يعلمه الا الله فلم
 يشعروا بمقام النبوة ومعناها (ومانراك اتبعك الا الذين هم أرادنا
 فقرأونا الادنون منا اذ المرتبة والرفعة عندهم بالمال والجاه ليس الا كما
 قال تعالى يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
 (بادى الرأى) أى بديهية الرأى وأوله لانهم ضعاف العقول عاجزون
 عن كسب المعاش ونحن أصحاب فكر ونظر قالوا ذلك لا احتجاب به
 بعقلهم القاصر عن ادراك الحقيقة والنضيلة المعنوية القصر تصرفه
 على كسب المعاش والوقوف على حده وأما اتباع نوح عليه السلام
 فانهم أصحاب غم بعيدة وعقول حائرة حول القدس غير متصرفة في
 المعاش ولا ملتزمة الى وجوه كسبه وتحصيله فلذلك استنزلوا عقولهم
 واستحقروها (ومانرى لكم علينا من فضل) وتقدم فيما نحن بصدد
 لكون الفضل عندهم محصوراً في التقدم بالغنى والمال والجاه (بل
 نظنكم كاذبين) لعدم ادراك ما ثبتون وفهم ما تقولون مع وفور كاستنا
 (أرايتم ان كنت على بينة من ربي) يجب عليكم من طريق العقل
 الاذعان له (وآتاني رحمة) أى هداية خاصة كشفية متعالية عن درجة
 البرهان (من عنده) أى فوق طور العقل من العلوم الدنية ومقام
 النبوة (فعميت عليكم) لا احتجابكم بالظاهر عن الباطن وبالحقيقة عن
 الحقيقة ولا يمكن تلقيها الا بالارادة لاهل الاستعداد فكيف نلزمكموها
 ونجبركم عليها (وانتم لها كارهون) أى ان شئتم تلقيها فزكو انفسكم

أولئك أصحاب الجنة هم
 فيها خالدون مثل النريين
 كالاعى والاسم والبصير
 والسميع هل يستويان مثلاً
 أفلا تذكرون ولقد أرسلنا
 نوحاً الى قومه انى لكم نذير مبين
 ان لا تعبدوا الا الله انى أخاف
 عليكم عذاب يوم أليم فقال
 الملائكة الذين كفروا من قومه
 مانراك الابشر امثلنا ومانراك
 اتبعك الا الذين هم أرادنا
 بادى الرأى ومانرى لكم علينا
 بادى الرأى بل نظنكم كاذبين
 من فضل بل نظنكم كاذبين
 قال يا قوم أرايتم ان كنت على
 بينة من ربي وآتاني رحمة من
 عنده فعميت عليكم أن نلزمكموها
 وانتم لها كارهون

وصنفوا استعدادكم ان وهب لكم واتركوا انكاركم حتى يظهر عليكم
أثر نور الارادة فتقبلوها ان شاء الله (لا أسألكم عليه مالا) أى
الغرض عندكم من كل أمر محصور في حصول المعاش وأنا لا أطلب
ذلك منكم فتنهوا الغرضي وأنتم عقلاء بزعمكم (وما أنا بطارد الذين
آمنوا) لانهم أهل القرية والمنزلة عند الله فان طردتهم كنت عدوا لله
منا يا اوليائه لست بنبي حينئذ (ولكنى أراكم قوما تجهلون)
ما يصلح به المرء للقاء الله ولا تعرفون الله ولا لقاءه لذهاب عقولكم في
الدنيا أو تسفهون تؤذون المؤمنين بسفهكم (ويا قوم من ينصرني
من الله) الذى هو القاهر فوق عباده (ان طردتهم) واستوجبت قهره
بطردهم (أفلاتنكرون) مقتضيات الفطرة الانسانية فتتزعجون
عما تقولون (ولا أقول لكم عندى خزائن لله) أى أنا أدعى الفضل
بالنبوة لا بالغنى وكثرة المال ولا بالاطلاع على الغيب ولا بالملكية
حتى تنكروا فضلى بنقدان ذلك (ولا أقول) للفقراء المؤمنين الذين
تستحقرونهم وتتظرون اليهم بعين الحقدارة (لن يؤتيهم الله خيرا) كما
تقولون اذا خير عندى ما عند الله لا المال (الله أعلم بما فى أنفسهم)
من الخير منى ومنكم وهو أعرف بقدرهم وخطرهم وما يعلم أحد
قدر خيرهم لعظمته (انى اذا) أى اذ نفيت الخير عنهم أو طردتهم
(لن الظالمين * ويصنع الفلك) الى آخره تفسيره على ما دل عليه
الظاهر حق بحسب الايمان به وصدق لابتد من تصديقه كما جاء
في التواريخ من بيان قصة الطوفان وزمانه وكيفيته وكتبته
وأما التأويل فمحتمل بأن يؤول الفلك بشريعة نوح التى نجابها هو
ومن آمن معه من قومه كما قال النبي عليه الصلاة والسلام مثل
أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق
والطوفان باستيلاء بحر الهيولى واهلاله لمن لم يتجرد عنها بمسابقة نبي
وتركية نفس كما جاء في كلام ادريس النبي عليه السلام ومخاطباته

ويا قوم لا أسئلكم عليه مالا ان
أجرى للأعلى الله وما أنا بطارد
الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم
ولكنى أراكم قوما تجهلون ويا قوم
من ينصرني من الله ان طردتهم
أفلاتنكرون ولا أقول لكم
عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب
ولا أقول انى ملك ولا أقول
للذين يزدرى أعينكم لن يؤتيهم
الله خيرا الله أعلم بما فى أنفسهم
انى اذا لمن الظالمين قالوا يا نوح
قد جادلنا فأكثر جدالنا
فأتنا بما تعدنا ان كنت
من الصادقين قال انما يا أيها
به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين
ولا ينفعكم نصيحى ان أردت
أن أنصح لكم ان كان الله يريد
أن يغويكم هو ربكم واليه
ترجعون أم يقولون افتراء
قل ان افتريته فعلى ابرامى
وأنا برى مما تجرمون وأوحى
الى نوح أنه لن يؤمن من قومك
الا من قدامن فلا يفتن بما
كانوا يفعلون واصنع الفلك
بأعيننا ووحينا ولا تخاطبني
في الذين ظلموا انهم مغرقون

لنفسه ما معناه ان هذه الدنيا بحر مملوء ماء فان اتخذت سفينة تركبها
عند خراب البدن تجت من مائها الى عالمك والاغرقت فيها واهلكت فعلى
هذا يكون معنى ويصنع الفلك يتخذ شريعة من ألواح الاعمال
الصالحة ودرس العلوم التي تنظم بها الاعمال وتحكم (وكلمة متر عليه
ملا من قومه سخر وامنه) كما ترى من عادة الشطار وذوى الخلاعة
المشهرين بالاباحة يستمزون بالمشترعين والمتصيدين بقبودها (قال
ان تسخر وامننا) بجهلكم (فانا نسخر منكم) عند ظهور وخامة عاقبة
كفركم واحتجابكم (كما تسخرون فسوف تعلمون) عند ذلك (من
يأتيه عذاب بخزيه) في الدنيا من هلاك وموت أو مرض وضرر أو شدّة
وفقر كيف يضطرب ويتحسر على ما يفوت منه (ويحمل عليه عذاب
مقيم) دائم في الآخرة من استيلاء نيران الحرمان وهيات الرذائل
المظلمة والخسران (حتى اذا جاء أمرنا) باهلاك أمتك (وفار) تنور
البدن باستيلاء الاخلاط الفاسدة والرطوبات الفضلية على الحرارة
الغريزية وقوة طبيعة ماء الهيولى على نار الروح الحيوانية أو أمرنا
باهلاكهم المعنوي وفار التنور باستيلاء ماء هوى الطبيعة على القلب
واغراقه في بحر الهيولى الجسماني (قلنا حمل فيها من كل زوجين
اثنين) أي من كل صنفين من نوع اثنين هـ ماصورتها ما النوعية
والصنعية الباقيتان عند فناء الاشخاص ومعنى حملها فيها علمه
ببقائها مع بقاء الارواح الانسية فان علمه جزء من سفينة الحايية
للحمل لتركبها من العلم والعمل فعلموميتهم ما محموليتهم ما علميتهم ما
حامليتهم اياها ما فيها (وأهلك) ومن يتصل بك في دينك وسيرتك من
أقاربك (الامن سبق عليه القول) أي الحكم باهلاكه في الازل
ككفره (ومن آمن) بالله من أمتك (وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها
ومر ساها) أي باسم الله الاعظم الذي هو وجود كل عارف كامل من
أفراد نوع الانسان انفاذها واجراء أحكامها وترويضها في بحر العالم

وكلمة متر عليه ملا من قومه
سخر وامننه قال ان تسخر وامننا
فانا نسخر منكم كما تسخرون
فسوف تعلمون من يأتيه عذاب
مقيم ويخزيه ويحمل عليه عذاب مقيم
حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور
قلنا حمل فيها من كل زوجين
اثنين وأهلك الامن سبق عليه
القول ومن آمن وما آمن معه
الاقليل وقال اركبوا فيها
بسم الله مجراها ومرساها

الجسماني واقامتها واحكامها وااثباتها كما ترى من اجراء كل شريعة
وانفاذاً من هاتئتيها واحكامها بوجودي أو امام من أئمتها أو حبر
من أحبارها (إن ربي لغفور) يغفرها ت نفوسكم البدنية
المظلمة وذنوب ملابس الطبيعة المهلكة أياكم المغرقة في بحرها بمتابعة
الشريعة (رحيم) يرحم بافاضة المواهب العلية والكشفية
والهيات النورية التي ينحيكم بها لولا مغفرته ورحمته لغرقتم
وهلكتم مثل اخوانكم (وهي تجري بهم في موج) من فتن
بحر الطبيعة الجسمانية واستيلاء دواعيها على الناس وغلبة أهوائها
باتفاقهم على مقتضياتها كالجبال الخاضعة للنظر المانعة للسير أو موج
من انحرافات المزاج وغلبات الاخلاط المردية (ونادى نوح ابنه)
المحجوب بعقله المغلوب بالوهم الذي هو عقل المعاش عن دين أبيه
وتوحيده (وكان في معزل) عن دينه وشريعته (يا بني اركب معنا)
أى ادخل في ديننا (ولا تكن مع الكافرين) المحجوبين عن الحق
الهالكين بموج هوى النفس المغرقين في بحر الطبع (قال ساوى الى
جبل يعصمى من الماء) يعنى به الدماغ الذى هو محل العقل أى
سأستعصم بالعقل والمعتول ليعصمنى من استيلاء بحر الهوى فلا
أغرقت فيه (قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا) الذى (رحم) بدين
التوحيد والشرع (وحال بينهما) موج هوى النفس واستيلاء
ماء بحر الطبيعة أى حجبته عن أبيه ودينه وتوحيده (فكان من
المغرقين) فى بحر الهوى الجسمانية (وقيل يا أرض ابلعى ماءك
ويا سماء ألقى) أى نودى من جهة الحق على لسان الشرع أرض
الطبيعة الجسمانية أى يا أرض انقضى بأمر الشريعة وامتنال
أحكامها من غلبة هو الدواستيلاء بقوران موادك على القلب رقى
على حد الاعتدال الذى به قوامه ويا سماء العقل المحجوبة بالعادة
والحس المشوبة بالوهم المغيبة بغيم الهوى التى تمتد النفس والطبيعة

ان ربي لغفور رحيم وهي
تجربى بهم في موج كالجبال
ونادى نوح ابنه وكان في معزل
يا بني اركب معنا ولا تكن
مع الكافرين قال ساوى الى
جبل يعصمى من الماء قال
لا عاصم اليوم من أمر الله الا من
رحم وحال بينهما الموج فكان
من المغرقين وقيل يا أرض ابلعى
ماءك ويا سماء ألقى

بتهيئة موادها وأسبابها بالفكر ألقى عن مددها (وغيض) ماء
قوة الطبيعة الجسمانية ومدد الرطوبة الحاجبة لنور الحق المانعة
للحياة الحقيقية (وقضى) أمر الله بانجاء من فجاوا هلاكاً من هلك
(واستوت) أى استقامت شريعته (على) جودى وجود نوح
واستقرت (وقيل بعدا) أى هلاكاً (للقوم الظالمين) الذين كذبوا
بدين الله وعبدوا الهوى مكان الحق ووضعوا طريق الطبيعة مكان
الشريعة (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي) حمله
شفقة الابوة وتعطف الرحم والقرباة على طلب نجاة له لشدة تعاقبه به
واهتمامه بأمره وراعى مع ذلك أدب الحضرة وحسن السؤال فقال
(وان وعدك الحق) ولم يقل لا تخلف وعدك بانجاء أهلي وانما قال ذلك
لوجود تلويين وظهور بقية منه اذ فهم من الاهل ذوى القرباة
الصورية والرحم الطبيعية وغفل لفرط التأسف على ابنه عن استثنائه
تعالى بقوله الامن سبق عليه القول ولم يتحقق ان ابنه هو الذى سبق
عليه القول ولا تعطف ربه بالاسترحام وعرض بقوله (وانت أحكم
الحاكمين) الى ان العالم العادل والحكيم لا يخلف وعده (قال يانوح
انه ليس من أهلك) أى ان أهلك فى الحقيقة هو الذى بينك وبينه
القرباة الدينية واللحمة المعنوية والاتصال الحقيقي لا الصورى كما
قال أمير المؤمنين عليه السلام الا وان ولى محمد من أطاع الله وان
بعدت لحمة الا وان عدو محمد من عصى الله وان قربت لحمة (انه عمل
غير صالح) بين انتفاء كونه من أهله بأنه غير صالح تنبيهها على ان أهله
هم الصالحاء أهل دينه وشريعته وأنه لتماذيه فى الفساد والغى كان
نفسه عمل غير صالح وأن سبب النجاة ليس الا الصلاح لا قرباه منك
بحسب الصورة فن لا صلاح له لانجاة له ولوح الى أنه صورة من صور
الخطا باصدرت منك كما قيل انه سر من اسرار الله على ما قال النبي
عليه الصلاة والسلام الولد سر أبيه وذلك أن المبالغ فى الدعوة وبلغ

وغيض الماء وقضى الامر
واستوت على الجودى وقيل
بعد اللقوم الظالمين ونادى
نوح ربه فقال رب ان ابني من
أهلي وان وعدك الحق وانت
أحكم الحاكمين قال يانوح
انه ليس من أهلك انه عمل غير
صالح

الجهدي في المدة المتطاولة وما أجابه قومه غضب ودعا عليهم بقوله رب
لا تذرع على الارض من الكافرين ديارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك
ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فذهل عن شهود قدرة الله وحكمته وأنه
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي فكانت دعوته تلك
ذنب حاله في خطيئة مقامه فابتلاه الله بالفاجر الكفار الذي زعم حال
غضبه انهم لا يلدون الا مثله وحكم على الله بظنه فزكاه عن خطيئته
بتلك العقوبة وفي الحديث خلق الكافر من ذنب المؤمن (فلا تسألني
ما ليس لك به علم) من انجاء من ليس بصالح ولا من أهلك واعلم أن الصلاح
هو سبب النجاة دون غيره وان أهلك هو ذر القربة العنوية لا الصورية
(اني أعظك أن تكون من الجاهلين) الواقفين مع ظواهر الامور
المجوبين عن حقائقها فكتبه عليه السلام عند ذلك التأديب الالهي
والعتاب الرباني وتعوذ بقوله (رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس
لي به علم ولا تغفر لي) تلويحاً وظهور بقاياي (وترجني) بالاستقامة
والتمكين (أكن من الساسرين) الذين خسروا أنفسهم بالاحتجاب
عن علمك وحكمته (قيل يانوح اهبط) أي اهبط من محل الجمع وذروة
مقام الولاية والاستغراق في التوحيد الى مقام التفصيل وتشريع
النبوّة بالرجوع الى الخلق ومشاهدة الكثرة في عين الوحدة لا مغضبا
بالاحتجاب بهم عن الحق ولا راضيا بكفرهم بالاحتجاب بالحق عنهم
(بسلام) أي سلامة عن الاحتجاب بالكثرة وظهور النفس بالغضب
ووجود التلويح وحصول التعلق بعد التجرد والضلال بعد الهدى
(منا) أي صادر منا وبنا (بتقنين قوانين الشرع وتأسيس
قواعد العدل الذي ينمو به كل شيء ويزيد) عليك وعلى امم) ناشئة
(من معك) وعلى دينك وطريقتك الى اخر الزمان (وأمم) أي وينشأ
من معك أمة (ستمعهم) في الحياة الدنيا لاحتجابهم بها ووقوفهم (ثم
يسمهم مناعذاب أليم) باهلا كهم بكفرهم واحراقهم بنار الآثام

فلا تسألني ما ليس لك به علم اني
أعظك أن تكون من الجاهلين
قال رب اني أعوذ بك أن أسألك
ما ليس لي به علم ولا تغفر لي
وترجني أكن من الساسرين
قيل يانوح اهبط بسلام منا
وبركات عليك وعلى أمة من معك
وأمة ستمعهم ثم يسهم مناعذاب
أليم تلك من أنباء الغيب نوحيها
الك ما كنت تعلمها أنت
ولا قومك من قبل هذا فاصبر
ان العاقبة للمتقين والى عاد
أخاهم هوذا قال يا قوم اعبدوا
الله ما لكم من اله غيره ان أنتم
الامفوتون يا قوم لا أسئلكم
عليه أجرا ان أجرى الاعلى
الذي فطرني أفلا تعقلون

وياقوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين
قالوا يا هود ما جئنا بيئتنا وما نحن بتاركي الهتنا عن قولك وما نحن * (٣٠٢) * لك بؤمين ان نقول الا

اعترا لبعض الهتنا بسوء قال
انى اشهد الله واشهدوا انى
برى مما تشركون من دونه
فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون
انى توكلت على الله ربي وربكم
ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها
ان ربي على صراط مستقيم
فان تولوا فقد ابلغتكم
ما ارسلت به اليكم ويستخلف
ربي قوما غيركم ولا تضره شيا
ان ربي على كل شئ حفيظ ولما
جاء امرنا نجينا هودا والذين
امنوا معه برجة منا ونجينا هم
من عذاب غليظ وتلك عاد
جحدوا بايات ربهم وعصوا
رسله واتبعوا امر كل جبار
عنيذ واتبعوا في هذه الدنيا
لعنة ويوم القيمة الا ان عادا
كفروا ربهم الا بعد العاد قوم
هود والى قوم اناهم صالحا
قال يا قوم اعبدوا الله مالكم
من اله غيره هو انشاكم من
الارض واستعمركم فيها
فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي
قريب مجيب قالوا يا صالح قد
كنت فينا مرجوا قبل هذا

ونعذيبهم بالهيآت وان شئت للتطبيق اقلب نوحا برحلك والفلك
بكلك العلى والعلمى الذى به نجاتك عند طوفان بحر الهىولى حتى
اذا فارقتو رالبدن باستيلاء الرطوبة الغربية والاخلاط الفاسدة
واذن بالخراب ركب هو فيها وجل معه من كل صنفين من وحوش
انقوى الحيوانية والطبيعية وطبور القوى الروحانية اثنين اى
أصلهم ما وبنه الثلاثة حام القلب وسام العقل النظرى ويافت العقل
العملى وزوجه النفس المطمئنة وأجراها باسم الله الاعظم فنجابا لبقاء
السرمدى من الهلاك الابدى بالطوفان وغرقت زوجته الاخرى
التي هى الطبيعة الجسمانية وابنه منها الذى هو الوهم الاوى الى
جبل الدماغ وأوقات استواءها على الجودى وهبوطه بمثل نزول
عيسى عليه السلام فى آخر الزمان (وياقوم استغفروا ربكم)
من ذنوب حجب صفات النفس والوقوف مع الهوى بالشرك (ثم توبوا
اليه) بالتوجه الى التوحيد والسلوك فى طريقه بالتجرد والنزول
يرسل سماء الروح (عليكم مدرارا) بماء العلوم الحقيقية والمعارف
اليقينية (ويزدكم) قوة الكمال (الى) قوة الاستعداد ولا تعرضوا عنه
(مجرمين) بظهور صفات نفوسكم وتوجهكم الى الجهة السفلية بحجة
الدنيا ومتابعة الطبيعة (قالوا يا هود ما جئنا بيئتنا) لقصور فهمهم
وعى بصيرتهم عن ادراك البرهان لمكان الغشاوات الطبيعية واذالم
يدركوه أنكروه بالضرورة (انى توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة
الا هو اخذ بناصيتها) بين وجوب التوكل على الله وكونه حصنا حصينا
أولا بأن ربوبيته شاملة لكل أحد ومن يرب يدبر أمر المربوب ويحفظه
فلا حاجة له الى كلاءة غيره وحفظه ثم بأن كل ذى نفس تحت قهره
ولطائه أسير فى يد تصرفه ومملكته وقدرته عاجز عن الفعل والقوة
والتأثير فى غيره لآخر الذب بنفسه كليت فلا حاجة الى الاحتراز منه
والتحفظ ثم بانه (على صراط مستقيم) أى على طريق العدل فى عالم

أنتها نانا نعبدا ما يعبد اباؤنا واتنا فى شك مما تدعونا اليه مررب قال يا قوم أرايتم ان الكفرة
كنت على بيئتنا من ربي واتانى منه رجة فمن ينصرنى من الله ان عصيته فما تردونى غير تحسير

الكثرة الذي هو ظل وحدته فلا يسلط أحدا على أحد الا عن استحقاق له لذلك بسبب ذنب وجرم ولا يعاقب أحدا من غير زلة ولو صغيرة وقد يكون لتزكية ورفع درجة كالشهادة وفي ضمن ذلك كله نفي القدرة على النفع والضرر عنهم وعن الهتهم (ويا قوم هذه ناقة الله) قدمتم تأويل الناقة وأما النجباء صالح ومن معه على التأويل المذكور فكأن نجباء عيسى عليه السلام من الصلب كما جاء في قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وفي قوله وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان نجباء مؤمن آل فرعون على ما أشار اليه بقوله فوقاه الله سيئات ما مكروا (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) الى آخره ان للنفوس الشريفة الانسانية اتصالات بالمبادئ المجردة العالمية والارواح المقدسة الفلكية من الانوار القاهرة العقلية والنفوس المدبرة السماوية واختلاطات بالملا الأعلى من أهل الجبروت وانحرافات في سلك الملكوت ولكل نفس بحسب فطرته مبدءاً يناسبها من عالم الجبروت ومدبر يربها من عالم الملكوت تستمد من الاول فيض العلم والنور ومن الثاني مدد القوة والعمل كما أشار اليه قوله وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ومقرراً صلى تأوى اليه من جناب اللاهوت ان تجردت كما قال عليه الصلاة والسلام أرواح الشهداء تأوى الى قناديل من نور معلقة تحت العرش وكلما انجذبت الى الجهة السفلية بالميل الى الذات الطبيعية احتجبت بغشاوتها عن ذلك الجناب وانتقطع مددها من تلك الجهة من الانوار الجبروتية والقوى الملكوتية فضعفت في الادراكات لاحتجابها عن قبول تلك الاشرافات وفي المنية والقوة لانقطاع مددها من تلك القوة وكلما توجهت الى الجهة العلوية بالتزعم عن الهيات البدنية والتجرد عن الملابس المادية والتقرب الى الله تعالى مبدء المبادئ ونور الانوار بالزهد والعبادة والتشبث في المبادئ بالنظافة والنزاهة مقروناً بعمله بالصدق في النبوة

ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية
فذوها تأكل في أرض الله ولا
تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب
قريب فعقروها فقال تمتعوا
في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير
مكذوب فلما جاء أمرنا فنجينا
صالحا والذين آمنوا معه برجة
منا ومن خزي يومئذ ان ربك
هو القوى العزيز وأخذ الذين
ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم
جانحين كأن لم يغنوا فيها الا ان
ثمودا كفروا ربهم ألا بعدا
لائم ولقد جاءت رسلنا ابراهيم
بالبشرى قالوا سلاما قال سلام
فبالبت أن جاء بعجل حنيذ

فلما رأى أيديهم لاتصل اليه
فكرهم وأوجس منهم خيفة
قالوا لا تخف انا أرسلنا الى قوم
لوط وامرأه قاعة فتمسكت
فدسرها باسحق ومن وراء
اسحق يعقوب قالت يا ويلتي
أألدوانا عجوز وهذا بعلي شيخا
ان هذا لشيء عجيب قالوا
أتعجبين من أمر الله رجت الله
وبركاته عليكم أهل البيت انه
جيد مجيد فلما ذهب عن ابراهيم
الروح وجاءه البشري يجادلنا
في قوم لوط ان ابراهيم لحليم
أواه منيب يا ابراهيم أعرض
عن هذا انه قد جاء أمر ربك
وانهم اتيتهم عذاب غير مردود
ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم
وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم
عصيب وجاءه قومه يهرعون
اليه ومن قبل كانوا يعملون
السبائات قال يا قوم هؤلاء بناتي
هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا
تخزون في ضيقي أليس منكم
رجل رشيد

واخلاص الطوية أمده الله تعالى لمناسبته سكان حضرته من عالمهم
امداد النور والقوة فتعلم ما لا يعلم غيرهما من أبناء جنسها وتقدر على
ما لا يقدر عليه مثلها من بني نوعها ويكون لها أوقات تنخرط فيها في
سلوكها بالانخلاع عن بدنها وأوقات تبعديها عنها بما هي ممنوعة به من
تدبير جسدها في أوقات اتصالها بما وانخرطها في سلوكها قد تتلقى
الغيب منها ما كما هو على سبيل الوحي والالهام واللقاء في الروح
والاعلام عطا العلة صورة الغيب المتشقة هي بها منها وما على طريق
الهماتف والانهاء وما على صورة كتابة في صحيفة تطالعها منها وذلك
بحسب جهة قبول لوح حسها المشترك واختصاصه بنوع بعض
المحسوسات دون بعض للاحوال السابقة والاتفاقات العارضة وقد
يتراءى لها مهور منها تناسبها في الحسن واللطافة فيتمسك لها بما بقوة
تخليها وظهورها في حسها المشترك لاستحكام الاتصال واستقراره
ريثما تحاكى المتخيلة وأما بقية لها في متخيلة الكل التي هي
السماء الدنيا وانطباعاتها في متخيلتها بالانعكاس كما في ما بين المرايا المتقابلة
فتخاطبها بصورة الغيب شفاها على ما يرى في المنامات الصادقة من
غير فرق فان الرؤيا الصادقة والوحي كلاهما من واحد لا تباين
بينهما الا بالنوم واليقظة فان صاحب الوحي يقدر على الغيبة من
الحواس وادراكها وغزائها عن أفعالها وتعطيلها في استعمالها
فيتصل بالجزرات العلوية بالقوة نفسه وحصول ملكة الاتصال لها
وصاحب الرؤيا الصادقة يقع له ذلك بحكم الطبع وتلك الرؤيا هي التي
لا تحتاج الى تعبير كما أشار اليه من رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في القرآن بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله امنين محلقتين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون ولهذا
جعل الرؤيا الصادقة جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة وكانت
مقدمة وحيه المنامات الصادقة ستة أشهر ثم استحكمت وصارت

الى البقطة وقد تنقل المتخيلة في الحالتين أى النوم واليقظة الى
اللوازم فيقع الاحساس الى التعبير والتأويل وقد يظهر على تلك
النفس المتدربة بملكة الاتصال المتميزة فيها من خوارق العادات
 وأنواع الكرامات والمعجزات لوصول المدد من عالم القدرة ما ينكره
 من لا يعلمه من المحجوبين بالعادة وأصحاب قسوة القلوب والجفوة
 والمحجوبين بالعقول الناقصة المشوبة بالوهم القاصرة عن بلوغ الحد
 وادراك الحق ويقبله من تنور قلبه بنور الهداية وعصم عن الضلالة
 والغواية استبصارا وإيقانا وسلمت فطرته عن الجلب المظلمة والغباوة
 وخلصت عن الجهالة والغشاوة تقلب دوايما نال من قلبه بالارادة
 وقوة قبوله للصقالة وذلك اما بتأيد نفسه من عالم الملكوت وتقويها
 بمبدأ الايد والقوة كما قال على عليه السلام عند قلعه باب خيبر
 والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسدانية ولكن قلعت به بقوة ملكوتية
 ونفس بنور ربها ماضية واما بصدور ذلك عن تلك النفوس المملكوكة
 والمبادئ الجبروتية التي اتصل هو بها لاجابة دعونه باطاعة الملكوت
 له باذن الله تعالى وأمره وتقديره وحكمه وتسخيريه وقد دلت الآية
 على تمثل الملائكة لخلائق الله عليه الصلاة والسلام وتعبدها على
 الحالات الثلاث مخاطبتها ايام بالغيب الذي هو البشرى بوجود الولد
 واهلاك قوم لوط وانجائه وتأيدهم في خرق العادة من ولادة
 المعجوز العقيم من الشيخ الفاني وتأثيرهم في اهلاك قوم لوط
 وتدميرهم بدعائه والله أعلم بحقائق الامور (انى أراكم بخير) لما رأى
 شعيب عليه السلام ضلالهم بالشرك واحتجابهم عن الحق بالجب
 وتمالكهم على كسب الحطام بأنواع الرذائل ونمادهم في الحرص
 على جمع المال بأسوا الخصال منعهم عن ذلك وقال انى أراكم بخير
 في استعدادكم من امكان حصول كمال وقبول هداية فانى أخاف عليكم
 احاطة خطيئاتكم بكم لاحتجابكم عن الحق ووقوفكم مع الغير وصرف

قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك
 من حق وانك لتعلم ما نريد قال لو
 أنى بكم قوة أو اوى الى ركن
 شديد قالوا لوط انارسل ربك
 ان يصلوا اليك فأسر باهلك
 بقطع من الليل ولا يلتفت منكم
 أحد الا امرأتك انه مصيبها
 ما أصابهم ان موعدهم الصبح
 أليس الصبح بقريب فلما جاء
 أمرنا جعلنا عاليها سافلها
 وأمطرنا عليها حجارة من سجيل
 منضود مسومة عند ربك وما
 هى من الظالمين يعبدون والى
 مدين أخاهم شعيب قال يقوم
 اعبدوا الله ما لكم من اله غيره
 ولا تنقصوا المكيال والميزان انى
 أراكم بخير وانى أخاف
 عليكم عذاب يوم يحيط

ويقوم أوفوا المكال والميزان بالقسط ولا تحسوا الناس أشياء هم ولا تعثوا في الأرض منفسدين
بقيت الله خبركم ان كنتم مؤمنين وما نأعليكم بحفيظ * (٣٠٦) * قالوا يشعب أصلواتك

تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا
أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء
انك لانت الحليم الرشيد قال
يقوم رأيتم ان كنت على بينة
من ربي وورقي منه رزقا
حسنا وما أريد أن أخالفكم
الى ما أنتم بها كمنه ان أريد الا
الاصلاح ما استطعت وما
توفيت الا بالله عليه توكلت
واليه أئيب ويقوم لا يجرمكم
شقاقي أن يصيبكم مثل
ما أصاب قوم نوح أو قوم هود
أو قوم صالح وما قوم لوط منكم
يبعد واستغفروا ربكم
ثم توبوا اليه ان ربي رحيم
ودود قالوا يا شعيب ما ننقصه
كثيرا مما نقول وانالترك فينا
ضعفنا ولولا رهطك لرجمنا
وما أنت علينا بعزير قال يقوم
أرهطى أعز عليكم من
الله واتخذتموه راءكم ظهيرا
ان ربي بما تعملون محيط ويقوم
اعملوا على مكاتكم انى عامل
سوف تعلمون من يأتيه عذاب
يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا
انى معكم رقيب ولما جاء أمرنا

افكاركم بالكلية الى طلب المعاش واعراضكم عن المعاد وقصروهم مكم
على احرار الفاسدات الفانيات عن تحصيل الباقيات الصالحات
وانجذابكم الى الجهة السفلية عن الجهة العلوية واشتغالكم
بالخواص البهيمية عن الكمالات الانسية فلازموا التوحيد والعدالة
واعزلوا عن الشرك والظلم الذى هو جماع الرذائل وأتم الغوائل
(ولا تعثوا) فى افسادكم أى ولا تبالغوا ولا تبادوا فى غاية الافساد فان
الظلم والغاية فى ذلك كما ان العدل هو الغاية فى الصلاح وجماع
الغضائل (بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم
مصدقين ببقاء شئ فإني لكم عند الله من الكمالات والسعادات
الاخرية والمقتنيات العقلية والمكاسب العلمية والعملية خير لكم
من تلك المكاسب النانية التى تشقون بها وتشقون على أنفسكم
فى كسبها وتحصيلها ثم تتركونها بالموت ولا يبقى منها معكم شئ الا وبال
التبعات والعذاب الا انتم لما فى نفوسكم من رواسخ الهيات ولما
شاهدنا انكارهم وعتوهم فى العصيان واستهزاءهم بطاعته وزهده
وتوحيده وتنزهه بقولهم (اصلواتك) الى آخره (قال يقوم رأيتم)
أى أخبروني (ان كنت على) برهان يقينى على التوحيد (من ربي
ورزقي منه رزقا حسنا) من الحكمة العلمية والعملية والكمال
والتكميل بالاستقامة فى التوحيد هل يصح لى أن أترك النهى عن
الشرك والظلم والاصلاح بالتركيبية والتحلية وحذف جواب رأيتم
لمادل عليه فى مثله كما مر فى قصة نوح رصالح عليهما السلام وعلى
خصوصيته ههنا من قوله (وما أريد أن أخالفكم) الى آخره أى أن
أقصد انى جرت المنافع الدنيوية الفانية بارتكاب الظلم الذى أنها كمنه
(ان أريد الا) اصلاح نفسى ونفوسكم بالتركيبية والتهيشة لقبول
الحكمة مادمت مستطيعا وما كونى موفقا للاصلاح (الا بالله عليه
توكلت واليه أئيب قالوا يشعب ما ننقصه) انما ينقصه والوجود الرين

فجينا شعيبا والذين امنوا معه برجة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جنين كأن لم يغنوا
على

فيها الأبعد المدين كما بعدت نهود

ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد
يقدم قومه يوم القيمة * (٣٠٧) * فأوردهم النار وبئس الورد المورود واتبعوا في هذه لعنة

ويوم القيمة بئس الرغد المرفود
ذلك من أنباء القرى نقصه
عليك منها قائم وحصيد وما
ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم
فما أغنت عنهم آلهتهم التي
يدعون من دون الله من شيء لما
جاء أمر ربك وما زادوهم غير
تتبيب وكذلك أخذ ربك إذا
أخذ القرى وهي ظالمة إن
أخذهم اليم شديد إن في ذلك
لآية لمن خاف عذاب الآخرة
ذلك يوم مجموع له الناس وذلك
يوم مشهود وما نؤخره إلا لاجل
معدود يوم يأت لاتكلم نفس
الاباذنه فمنهم شقي وسعيد فأما
الذين شققوا في النار لهم فيها
زفير وشهيق خلدن فيها مادامت
السموات والارض الامشاء
ربك إن ربك فعال لما يريد وأما
الذين سعدوا في الجنة خلدن
فيها مادامت السموات والارض
الامشاء ربك عطاء غير مجذوذ
فلاتك في مربة مما يعبد هؤلاء
ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم
من قبل وانما افوههم نصيهم
غير منقوص ولقد آتينا موسى

على قلوبهم بما كسبوا من الآثام وانما منعهم خوف رهطه من
رجه دون خوف الله تعالى لاحتجابهم بالخلق عن الحق المسبب عن
عدم الفقه كقوله لانتهم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم
قوم لا يفقهون (فمنهم شقي وسعيد) لما أطلق الشقي والسعيد منكرين
للتعظيم دل على الشقي والسعيد الازليين الابدیین ولما وصفهم
في التقسيم التفصيلي استثنى عن خلود الشقي في النار وخلود السعيد
في الجنة بقوله (الا ماشاء ربك) لان المراد بالنار والجنة عذاب
النفس بنار الحرمان عن المراد وآلام الهيات والآثار وثواب
النفس بجنته حصول المراتات واللذات وبالاستثناء عن الخلود فيهما
خروج الشقي منها الى ما هو أشد منه من نيران القلب في حجب
الصفات والافعال بالخط والطرد والاذلال والاهانة ونيران الروح
بالحجب واللعن والقهر وخروج السعيد منها الى ما هو ألد وأطيب من
نيران القلب في مقام تجليات الصفات بالرضوان واللاطف والاکرام
والاعزاز وحنان الروح في مقام الشهود بالنقاء وظهور رسجات
الجلال وما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ليكون
الشقي في مقابلة السعيد وخروج السعيد من الجنة الى النار محال
وقد دل عليه بقوله (عطاء غير مجذوذ) أى غير مقطوع فسكذا
ما يقابل على أن قوله تعالى فعال لما يريد يشعر بذلك لكونه وعيدا
شديدا هذا لان الادب ومراعاة الظواهر في تحقيق البواطن وأما
الحقيقة فتحكم بأن الشقي لما كان في المراتب المذكورة في النار
لم يخرج منها بل انتقل من طبقة منها الى طبقة أخرى ومن دركة الى
دركة فكان في حكم الخلود فالمراد بالاستثناء غيره وهو انه من حيث
الاحدية مع ربنا والرب أخذ بناصيته على صراط مستقيم يتقوده ربح
الدور التي هي هوى نفسه يسوقه الى جهنم فهو هنالك في عين القرب
مع عوى نفسه فيتلذذ بما يوافق قنصير عين النعيم فزال مسمى النار

الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب وان كلاما لبوفينهم
ربك أعملهم انه بما يعملون خبير

في حقه وصار جنة لتلذذه به وان كان بعيدا عن نعيم السعيد كما جاء
في الحديث سينبت في قعر جهنم الجرجير وفيه يأتي على جهنم زمان
يصفق أبوابها ليس فيها أحد وكذا السعيد فان انتقاله في الجنان
ودرجاتهم والخروج بحكم الاستثناء غير ذلك فهو يقنائه في أحدية
الذات واحتراقه بلوعة العشق في سيجات الجمال حيث كان الحق
شاهدا ومشهودا لا في مقام المشاهدة بوجود الروح بل بالشهود
الذاتي الاحدى الذي لم يبق فيه لغيره عين ولا أثر ولا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر وان جعل التنكير في قوله شقي وسعيد
للتوعية لا للتعظيم جاز تأويل خروج الشقي من النار بالترقي الى الجنة
من مقامه بزكاء نفسه عن الهيات المظلمة وتبعات المعاصي وحينئذ
لا يكون شقي - الابد (فاستقم كما أمرت) في القيام بحقوق الله بالله
فانه عليه الصلاة والسلام مأمور بمحافظة حقوق الله والتعظيم
لامره والتسديد لخلقته بضبط أحكام التجليات الصغائية بعد الرجوع
الى الخلق مع شهود الوحدة الذاتية بحيث لا يتحرك ولا يسكن ولا
ينطق ولا يتذكر الا به من غير ظهور تلوين من بقايا صفاته أو ذاته ولا
يخطر له خاطر بغيره من غير اخلاص بشرط تمام شرائط التعظيم كما قال
أفلا أكون عبدا شكورا حين تورمت قدماء من قيام الليل وقيل له
أما بشرك الله بقوله لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا
بدقيقة من باب النهي عن المنكر والامر بالمعروف والانداء والدعوة
وذلك في غاية الصعوبة ولهذا قال شيبتي سورة هود قبل رأى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعض العرفاء في المنام فسأله عن ذلك وقال
لماذا يا رسول الله ألقصص الانبياء وما نزل بأهمهم المكذبين من
العذاب وما كانوا يقاسون من أهمهم قال لا بل لقوله فاستقم كما أمرت
(ومن تاب) عن انيته وذنب وجوده (معلك) من الموحدين
الواصلين الى شهود الكثرة في عين الوحدة ومقام البقاء بعد الفناء

فاستقم كما أمرت ومن تاب معلك

(ولا تطغوا) بالاحتجاب بحجاب الانانية ونسبة الكمالات الالهية المطلقة الى انانيتكم المشخصة المقيدة برويتها لكم الموجبة للاحتجاب بالتقيد عن الاطلاق فان الهوية الالهية لا تقيد باشارة الهذية والانانية (انه بما تعملون بصير) اتعملونه بني أم بأنفسكم (ولا تركزوا الى الذين ظلموا) أي أشركوا بهوى صككم من ناشئ عن وجود بقية خفية أو التفات خفي الى اثبات غير فانه هو الزيف المقارن للطغيان في قوله ما زاغ البصر وما طغى (فتمسككم) نار السخط والحرمان بالاحتجاب والتعذيب بالفراق من نيران غيرة المحبوب ص كما قال الحبيب بشر المذنبين بأني غفور وأندرا الصديقين بأني غيور ولهذا المعنى قال والمخلصون على خطر عظيم فان دقائق ذنوب أحوالهم أدق من أن تدرك بالعقل وأشد عقابا من أن تتوهم بالوهم (ومالككم) حينئذ (من دون الله من أولياء) يتولونكم من عقابه ويدبرون أموركم ويربونكم (ثم لا تنصرون) من بأسه وهذا تهديد لا وليا له فكيف بأعدائه (وأقم الصلوة طرفي النهار) لما كانت الحواس الخمس شواغل تشغل القلب بما يرد عليه من الهيئات الجسمانية وتجذبه عن الحضرة الرحمانية وتجذبه عن النور والحضور بالأعراض عن جناب القدس والتوجه الى معدن الرجس وتبدله الوحشة بالانس والكدورة بالصفاء فرضت خمس صلوات يتفرغ فيها العبد للحضور ويسد أبواب الحواس لئلا يرد على القلب شاغل يشغله ويفتح باب القلب الى الله تعالى بالتوجه والنية لوصول مدد النور ويجمع هممه عن التفرق ويسكنه بربه عن التوحش مع اتحاد الوجهة وحصول الجمعية فتكون تلك الصلوات خمسة أبواب مفتوحة للقلب على جناب الرب يدخل بها عليه النور بازاء تلك الخمسة المفتوحة الى جناب الغرور ودار العين الغرور التي تدخل بها الظلمة ليذهب النور الوارداً نار ظلماتها ويكسح غبار

ولا تطغوا انه بما تعملون بصير ولا
تركنوا الى الذين ظلموا فتمسككم
النار ومالككم من دون الله
من أولياء ثم لا تنصرون وأقم
الصلوة طرفي النهار وزلفا من
الليل

كدوراته وهذا معنى قوله (ان الحسنات يذهبن السيئات) وقد ورد في الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر وأمر باقامتها في طرفي النهار لينسحب حكمها ببقاء الجمعية واستيلاء الهيئة النورية في أوله الى سائر الاوقات فعسى أن يكون من الذين هم على صلاتهم دائمون لدوام ذلك الحضور وبقاء ذلك النور ويكسح ويزيل في آخره ما حصل في سائر الاوقات من التفرقة والكدورة ولما كانت القوى الطبيعية المدبرة لامر الغذاء سلطانها في الليل وهي تجذب النفس الى تدبير البدن بالنوم عن عالمها الروحاني وتجزها عن شأنها الخاص بها الذي هو مطالعة الغيب ومشاهدة عالم القدس بشغلها باستعمال آلات الغذاء لعمارة الجسد فسلمها اللطافة والظراوة وتكدرها بالغشاوة احتيج الى تلطيفها وتصفيتها باليقظة وتنويرها ونظريتها بالصلاة فقال (وزلنا من الليل) ذلك الذي ذكر من اقامة الصلاة في الاوقات المذكورة وازهاب السيئات بالحسنات تذكريه كرحاله عند الحضور مع الله في الصفاء والجمعية والانس والذوق (واصبر) بالله في الاستقامة ومع الله في الحضور في الصلاة وعدم الركون الى الغير (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يشاهدونه في حال القيام بحق الاستقامة ومراعاة العبد لله والقيام بشرائط التعظيم في العبادة (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) متساوية في الاستعداد متفقة على دين التوحيد ومتفقون في الفطرة (ولا يزالون مختلفين) في الوجهة والاستعداد (الامن رحم ربك) بهدايته الى التوحيد وتوفيقه للكمال فانهم متفقون في المذهب والمقصد وموافقون في السيرة والطريقة قبلتهم الحق ودينهم التوحيد والحب (ولذلك) الاختلاف (خلقهم) ليستعد كل منهم لشأن وعمل ويختار بطبعه أمر او صنعة ويستتب بهم نظام العالم ويستقيم أمر المعاش فهم

١
ان الحسنات يذهبن السيئات
ذلك ذكرى للذاكرين
واصبر فان الله لا يضيع أجر
المحسنين فلو لا كان من القرون
من قبلكم أولوا بقية ينهون
عن الفساد في الارض الا قليلا
عن الفساد في الذين
من أنجيئنا منهم واتبع الذين
ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا
مجرمين وما كان ربك ليهلك
التري بظلم وأهلها مصححون
ولو شاء ربك لجعل الناس أمة
واحدة ولايزالون مختلفين الا
من رحم ربك ولذلك خلقهم

محمامل الامر الله جل عليهم حول الاسباب والارزاق وما يتعبدون به
الناس ورتب بهم قوام الحياة الدنيا كما ان الفئة المرحومة مظاهر
لكماله أظهر الله بهم صفاته وأفعاله وجعلهم مستودع حكمه
ومعارفه واسراره (وقت كلمة ربك) أي أحكمت وأبرمت وثبتت
وهي هذه (لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين) لان جهنم
رتبة من مراتب الوجود لا يجوز في الحكمة تعطيها وابقاؤها
في كتم العدم مع امكانها (وكل نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به
فؤادك) أي لما أطلعناك على مقاساتهم الشدائد من أمتهم مع
ثباتهم في مقام الاستقامة وعدم منلتهم عنه وعلى معاتباتهم عند
تلويناتهم وظهور شيء من بقياتهم كما في قصة نوح من سؤال انجاء
الولد على قوة ثباتهم وشجاعتهم في يقينهم وتوكلهم كما في قصة هود
من قوله اني أشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون الى قوله على
سراط مستقيم وعلى كمال كرمهم وفضيلتهم في العتق كما في قصة لوط من
تفدية البنات لحفظ الاضياف من السوء ثبت قلبك في ذلك كله
واستحكمت استقامتك وقوى تمكينك بذهاب آثار التلويين عندك
وقوى توكلك ورضاك ويقينك وشجاعتك وكل خلقك وكرمك
(وجاءك في هذه) السورة (الحق) أي ما يتحقق به اعتقاد المؤمنين
(وموعظة) لهم يحترزون بها عما أهلك به الأمم وتذكيرا
يجب أن يتدينوا به ويجعلوه طريقهم وسيرتهم والله أعلم

(سورة يوسف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أحسن القصص) ليكون
لفظه وتركيبه اعجازا وظاهرا معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على
صورة السلوك وبيان حال السالك كالقصص الموضوعة لذلك وأشد

وقمت كلمة ربك لا ملأ من جهنم
من الجنة والناس أجمعين وكل
نقص عليك من أنباء الرسل
ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه
الحق وموعظه وذكري
للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون
اعملوا على مكانتكم انا غافلون
وانتظروا انا منتظرون والله
غيب السموات والارض واليه
يرجع الامر كله فاعبدوه ووقل
عليه وما ربك بغافل عما تعملون
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الرتلك آيات الكتاب المبين انا
أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم
تعقلون نحن نقص عليك
أحسن القصص بما أوحينا
إليك هذا القرآن وان كنت من
قبله لمن الغافلين

طباقا وأحسن مفاهاها (يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكبا) الى
آخره هذه من المنامات التي ذكرنا في سورة هود أنها محتاج الى تعبير
لا تنقل التخيّل من النفوس الشريفة التي عرض على النفس من
الغيب سجدوا له الى الكواكب والشمس والقمر وما كانت في نفس
الأمر الأبوية واخوته (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيدا) هذا من الالهامات المجملّة فانه قد يلوح صورة الغيب
من المجزّات الروحية على الوجه السكّي العالى عن الزمان في الروح
و يصل أثره الى القلب ولا يتشخص في النفس مفصلا حتى يقع العلم به
كما هو فيقع في النفس منه خوف واحتراز ان كان مكررها وفرح
وسرور ان كان مرغوبا ويسمى هذا النوع من الالهام اندارات
وبشارات تخاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهاه
عن اخبارهم برؤياه احترازا ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة
دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته لخاف من
حسد هم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتبيك ربك) أى مثل
ذلك الاصطفا بآراء هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوة
اذا الرؤيا الصادقة خصوصاً مثل هذه من مقدمات النبوة فعلم من
رؤياه انه من المحبوبين الذين يسبق كشوفهم سلوكهم (ويتمّ نعمته
عليك) بالنبوة والملك (انقد كان في يوسف واخوته آيت للسائلين)
اى آيات معظّمات لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تذلّهم أقولا على ان
الاصطفاء المحض أمر مخصوص بمشيئة الله تعالى لا يتعلق بسعى
ساع ولا ارادة مريد فيعلمون مراتب الاستعدادات في الازل وثانيا
على ان من أراد الله به خيرا لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن
لاحد رميه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون
تجليات أفعاله وصفاته وثالثا على ان كيد الشيطان واغواءه أمر
لا يأمن منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر وأقوى من

اذا قال يوسف لآبيه يا أبت اني
رأيت أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر رأيتهم لي
ساجدين قال يبنى لا تقصص
رؤياك على اخوتك فيكيدوا
لك كيدا ان الشيطان
للانسان عدو مبين وكذلك
يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل
الا حاديث ويتمّ نعمته عليك
وعلى اليعقوب كما أتمها على
أبويك من قبل ابراهيم واسحق
ان ربك عليهم حكيم لقد كان في
يوسف واخوته آيت للسائلين

ذلك كله انما تطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهبى على
أحوالهم فى البداية والنهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتشبه
شوقهم وارادتهم وتشجذب بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل
يوسف مثل القلب المستعد الذى هو فى غاية الحسن المحبوب
الموموق الى أيبه يعقوب العقل المحسود من اخوته من العلات
أى الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة والغضب والشهوة بنى
النفوس الا اذا كره فانها لا تحسده ولا تقصده بسوء فبقيت احدى
عشرة على عدد هم وأما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو انما
تجذب بطبائعها الى لذاتها ومشتياتها وتمنع استعمال العقل القوة
الفكرية فى تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك
ولا تريد الاستعماله اياها فى تحصيل اللذات البدنية ومشتيات تلك
القوى الحيوانية ولا شك أن الفكر نظره الى القلب أكثر وميله الى
تحصيل السعادات القلبية من العلوم والفضائل أشد واوفر وذلك
معنى قولهم (ليوسف وأخوه أحب الى أينا منا) وأخوه هو القوة
العاقلة العملية من أم يوسف القلب التى هى راحيل النفس اللوامة
التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وانما قالوا
ليوسف وأخوه لان العقل كما يقتضى تكميل القلب بالعلوم والمعارف
يقتضى تكميل هذه القوة باستنباط أنواع الفضائل من الاخلاق
الجيدة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذى هو البعد
عن الصواب بقولهم (ان أبا نالنى ضلال مبین) قصورها عن النظر
العقلى وبعد طريقه عن طريقها فى تحصيل الملائكة البدنية والقائهم
اياها فى غيابة الجلب استبلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة
السفلية بجدوث محبة البدن وموافقاته له حتى ألقى فى قعر جب
الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قيصا من الجنة ألقى به جبريل ابراهيم
عليه السلام يوم جرد وألقى فى النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب
الى أينا منا ونحن عصبة ان
أبا نالنى ضلال مبین اقتلوا
يوسف وأخوه أرضا

يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل * (٣١٤) * منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه

في غيب الحب يلتقطه بعض السبارة ان كنتم فاعلين قالوا يا أبا ناملك لا تأمناعلي يوسف وأنا له لناصون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وأنا له لحفظون قال اني ليجزني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة أنا اذ نحسرون فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيب الحب وأوحينا اليه لتبينتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون وجاءوا بأباهم عشاء يكون قالوا يا أبا ناملك لا تأمناعنا تستبق وتركا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صدقين وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشر هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون وشروه بنين بنحس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين وقال الذي اشتراه من مصر لأمراه

منه يعقوب فعلقه في تميمة على عنقه فاتاه جبريل في البئر فأخرجه وألبسه إياه والاخمره الماء وظهرت عورته كما قيل وهو إشارة الى صفة الاستعداد الاصيل والنور الفطري وذلك هو الذي منع ابراهيم عن النار وجاءه باذن الله حتى صارت عليه بردا وسلاما واستزالها العقل الى الفكر في باب المعاش وتحصيل أسبابه والتوجه نحوه هو معنى قولهم (يحل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين) أي في ترتيب المعاش وتهية أسبابه على حسب المراد ومرادها للعقل عن القلب بالتسويات الشيطانية والتعزيرات النفسانية مع كراهية العقل لذلك هو معنى قولهم عند مرادة يعقوب عنه (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب) واقتراؤهم على الذئب هو أن القوة الغضبية اذا ظهرت واستشاطت حجبت القلب بالكلية عن أفعاله الخاصة به والظاهر من حالها انها أقوى اضرا رابه وابطال الفعول وجباله الذي هو معنى الاكل مع ان القوة الشهوانية والحواس وسائر القوى أشد نكابة في القلب وأضر به في نفس الامر وأجذب له الى الجهة السفلية وأشد إياه وامتناعا من قبول السياسات العقلية وطاعة الاوامر والنواهي الشرعية وأذعان القلب بالموافقة في طلب الكمالات الروحية منها وظهور ذلك الاثر من القوة الغضبية مع كونه بخلاف ذلك في الحقيقة هو الدم الكذب على قميصه وايضا ض عين يعقوب في فراقه عبارة عن كلال البصيرة وفقدان نور العقل عند كون يوسف القلب في غيابة حب الطبيعة وبعض السبارة الذي أخرجه من البئر هو القوة الفكرية وشراؤه من عزيز مصر (بنين بنحس دراهم معدودة) تسليمهم له الى عزيز الروح الذي هو من مصر مدينة القدس بما يحصل للقوة الفكرية من المعاني والمعارف الفائضة عليها من الروح عند استنارتها بنوره وقربها منه فان القوة الفكرية لما كانت قوة جسمانية والقلب ليس بجسماني لم

تصل الى مقامه الا عند كونه مغشى بغشاوات النفس في مقام الصدر
أى الوجه الذى يلي النفس منه وأما اذا تجرد في مقام الفؤاد أو
وصل الى مقام الروح الذى سموه السر فمتركه عند عزير الروح
ونسلمه اليه وتفارقته على الدرجات التى تحصل لها بقربه من المعانى
المذكورة وامرأة العزيز المسماة زليخاء التى أوصى اليها به بقوله
(أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) هى النفس اللوامة
التي استنارت بنور الروح ووصل أثرها اليها ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ
الى درجة النفس المطمئنة وتمكين الله اياه في الارض اقداره بعد
التزكية والتسوير بنور الروح على مقاومة النفس والقوى وتسليطه
على أرض البدن باستعمال آلائه في تحصيل الكمالات وسياستها
بالرياضات حتى يخرج ما في استعداده من الكمال الى الفعل كما قال
(ولنعلمه من تأويل الاحاديث) أى ولنعلمه فعلنا ما فعلنا به من الانجاء
والتمكن (والله غالب على أمره) بالتأييد والتوفيق والنصر حتى
يلعب غاية كمال أشده من مقامه الذى يقتضيه استعداده فيؤتيه
العلم والحكمة كما قال (ولما بلغ أشده آتيناها حكما وعلما) والاشد
هو نهاية الوصول الى الفطرة الاولى بالتجرد عن غواشى الخلقة الذى
نسبمه مقام الفتوة * ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الامر بيد الله
في ذلك فيضيفون الى السعي والاجتهاد والتربية ولا يعلمون أن السعي
والاجتهاد والتربية والرياضة أيضا من عند الله جعلها الله أسبابا
ووسائط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بعد قوله آتيناها حكما وعلما
(وكذلك نجزي المحسنين) في الطلب والارادة والاجتهاد والرياضة
ومراودة زليخاء اياه عن نفسه وتخليتها الابواب عليه اشارة الى ظهور
النفس اللوامة بصفاتها فان التلوين في مقام القلب يكون بظهور
النفس كما أن التلوين في مقام الروح يكون بوجود القلب وجذبها
للقلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذا تمها

أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا
أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا
لبيوسف في الارض ولنعلمه من
تأويل الاحاديث والله غالب
على أمره ولكن أكثر الناس
لا يعلمون ولما بلغ أشده آتيناها
حكما وعلما وكذلك نجزي
المحسنين وراودته التي هو في
بيتها عن نفسه وغلقت الابواب
وقالت هيت لك قال معاذ الله
انا ربى أحسن مثواى انه لا يفلح
الظالمون ولقد هممت به وهتم بها
لولا أن رأى برهان ربه كذلك
لنصرف عنه السوء والفحشاء
انه من عبادنا المخلصين واستبقا
الباب وقدت قبضه من دبر

وسدّها طرق مخرجه الى الروح بمحجبهامسالك الفكر ومنافذ النور
بصفاتها الحاجبة وهمه بهاميل القلب اليها لعدم التمكن والاستقامة
ورؤيته لبرهان ربه ادر ذلك التلوين بنور البصيرة ونظر العقل
كما قيل في القصة تراءى له أبوه فذعه أو صوته وقيل ضرب بكفه
في فخذه فخرجت شهوته من أنامله وذهبت كل ذلك إشارة الى منع
العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية
وتأثيره فيه بالقدرة والايدي النورية الموجب لذهاب شهوتها وظلمتها
النافذ فيها الى أطرافها المزيل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية
وقد قبضه من دبر إشارة الى خرقها لباس الصفة النورية التي له من
قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب بصفته
فانها صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو
الدبر لا محالة وقوله (ألفيا سيد هالدي الباب) إشارة الى ظهور
نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة ذكر البرهان العقل
وورود الوارد القدسي عليه واستتباعه للنفس وحشي تنازعه بالجذب
الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطة وقولها
(ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) تلويح الى أن النفس تسول أغراضها
في صور المصالح العقلية وتزينها بحيث تشبه مفسدها بالمصالح
العقلية التي يجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فيها
ومخالفتها اياها فيها ارادة السوء بها ومقايحها بالمحاسن التي تتعلق
بالمعاش كما كره النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة العلوية
يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من أهلها قيل كان ابن
عم لها أي الفكر الذي يعلم أن الفساد الواقع من جهة الاخلاق
والاعمال لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها اذ لو كان من جهة
القلب وميله الى النفس لوقع في الاعتقاد والعزيمة لاني مجرد العمل
وقيل كان ابن خالتها أي الطبيعة الجسمانية التي تدل على الميل

وألفيا سيد هالدي الباب قالت
ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً الا
أن يسجن أو عذاب أليم قال
هي راودتني عن نفسي وشهد
شاهد من أهلها ان كان
قبضه قد من قبل فصدقت وهو
من الكذابين وان كان قبضه
قد من دبر فكذبت وهو من
الصدقين

السفلى فى النفس الجاذب للقلب من جهة الصدر المباشر للعمليات الى أرض البدن وموافقاته وإطلاع الروح بنور الهداية على أن الخلل وقع فى العمل لافى العقد والعزيمة وذلك لا يكون الا من قبل الداعية النفسانية وهو معنى قوله (فلما رأى قبضه قد من دبر قال انه من كيد كن ان كيد كن عظيم) وقوله (يوسف أعرض عن هذا واستغفرى لذنبك) إشارة الى اشراق نور الروح على القلب وانجذابه الى جانبه للنازل النورى والخاطر الروحى الذى يصرفه عن جهة النفس ويأمره بالاعراض عن عملها ويذكره لئلا يحدث الميل مرة أخرى وتأثير ذلك الوارد والخاطر فى النفس بالتسوير والتصفية فان تنورها بنور الروح المنعكس اليها من القلب استغفارها عن الهيئة المظلمة التى غلبت بها على القلب ولما بلغ القلب هذا المنزل من الاتصال بالروح والاستشراق من نوره وتنورت النفس بشعاع نور القلب وتصفت عن كدوراتها عشقته للاستنارة بنوره والتشكل بهيئته والتقرب اليه وإرادة الوصول الى مقامه بالجذب الى نفسه وقضاء وطرها منه باستخدامها اياه فى تحصيل اللذات الطبيعية واستنزالها اياه عن مقامه ومرتبته الى مرتبتها ليتشكل بهيئتها ويشاركها فى أفعالها ولذاتها كما كانت عند كونها أمارة فتأثر قواها حينئذ حتى القوى الطبيعية بتأثرها وذلك معنى قول نسوة المدينة (امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا) وكلما استولى القلب عليها بهيئته النورية وحسنه الذاتى الفطرى والصفائى الكسبى من الترقى الى مجاورة الروح وبلوغه منزل السر استنارت جميع القوى البدنية بنوره لاستتباعه للنفس واستتباعها اياه فشغلت عن أفعالها وتحويرت ووقفت عن تصرفاتها فى الغذاء وذهلت عن سكاكين الاتى التى كانت تدير بها أمر التلذذ والتغذى والتفكه وجرحت قدرتها التى تستعمل بها الآلات فى تصرفاتها وبقيت

فلما رأى قبضه قد من دبر قال
انه من كيد كن ان كيد كن
عظيم يوسف أعرض عن هذا
واستغفرى لذنبك انك كنت من
الخاطئين وقال نسوة فى المدينة
امرات العزيز تراود فتاها عن
نفسه قد شغفها حبا ان تراها فى
ضلال مبين فلما سمعت بمرحمت
أرسلت اليهن وأعنت لهن
متسكاً وآتت كل واحدة منهن
سكينا وقالت اخرج عليهن

مبهوتة في متكاآتها التي هي محالها في أعضاء البدن التي هيأتها لها
النفس في قراها وهو معنى قوله (فلما رأى أنه أكبره وقطعن أيديهن
وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم) وقولها اخرج
عليهن استجلاؤها ونوره بالارادة واقتضاؤها طلوعه عليها بحصول
استعداد التنوير لها ولما اغرطت النفس في سلك ارادة القلب وقلت
منارعتها اياه في عزيمة السلوك وتغرت لمطاوعته حان وقت الرياضة
بالدخول في الخلوة لتجرد القلب حينئذ عن علائقة وموانعه وتجريده
عزومه بالتقاء التردد اذ يتردد العزم بانجذابه الى جهة النفس تارة
والى جهة الروح أخرى لا تمكن الرياضة ولا السلوك ولا تصح الخلوة
لفقدان الجمعية التي هي من شرطها وهذه الرياضة ليست رياضة
النفس بالتطويع فانها لا تحتاج الى الخلوة بل الى ترك ارتكاب
المخالقات والاقدام على كسرها وقهرها بالمقاومات من أنواع الزهد
والعبادة انما هي رياضة القلب بالتنزه عن صفاته وعلومه وكلماته
وكشوفه في سلوك طريق الفناء وطلب الشهود واللقاء وذلك بعد
العصمة من استيلاء النفس عليه كما قالت (ولقد راودته عن نفسه
فاستعصم) طلب العصمة من نفسه واستزادها (ولئن لم يفعل ما أمره)
من ايفاء حظي لينع من اللذات البدنية وروح الهوى والمدركات
الحسية بالخلوة والانقطاع عنها (وليكونا من الصاغرين) لفقدان
كرامته وعزته عندنا واحتذائنا عنه واعتزاله عن رياسة الاعوان
والخدم في البدن ولما حبيت اليه الخلوة كما حبيت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عند التخت في حراء (قال رب السجن أحب اليّ
مما يدعونني اليه) وانما قال مما يدعونني اليه ودعاربه أن يصرف عنه
كيدهن بقوله (ولا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من
الجاهلين) لأن في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها
وداعية استنزاله اليها بحيث لا يزول أبدا وتورها بنوره وطاعتها له

أ
فلما رأى أنه أكبره وقطعن
أيديهن وقلن حاش لله ما هذا
بشرا ان هذا الا ملك كريم فأت
فذلكن الذي لمتني فيه ولقد
راودته عن نفسه فاستعصم ولئن
لم يفعل ما أمره لسجين وليكونا
من الصاغرين قال رب السجن
أحب اليّ مما يدعونني اليه والا
تصرف عني كيدهن أصب اليهن
وأكن من الجاهلين

أمر عارضى لا يدوم والقلب يعتد في أعمالها دائماً فانه ذو طبيعتين
 وذو وجهين ينزع باحداهما الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل
 بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء أقرب اليه من الصبوة اليها
 بجهالة لم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بأنوار الملا الاعلى
 كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له أو تقول
 ذلك وأنت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني أن مثل القلب كمثل
 ريشة في فلاة تقلبها الرياح كيف شئت وذلك الدعاء هو صورة
 افتقار القلب الواجب عليه أبداً (فاستجاب له ربه فصرف عنه
 كيدهن) أي أيده بالتأييد القدسي وقواه باللقاء السبوحى
 فصرف وجهه عن جناب الرجس الى جناب القدس ودفع عنه بذلك
 كيدهن (انه هو السميع) لمناجاة القلب في مقام السر (العليم)
 بما ينبغي أن يفعل به عند افتقاره اليه (ثم بداهم من بعد ما رآوا
 الآيات ليسجنه) أي ظهر لعزير الروح ونسوة النفس والقوى
 واعوان الروح من العقل والنفس وغيرهما رأى متفق عليه من
 جميعها وهو ليسجنه أي امتر كنهه في الخلوة التي هي أحب اليه أما
 الروح فلنقهره بآية بنور الشهود ومنعه عن تصرفاته وصفاته وأما
 النفس وسائر القوى فلا متناعها عن استجذابه اليها من بعد ما رآوا
 آيات العصمة وصدق العزيمة وعدم الميل اليها وبهره عليها بنوره
 واخلاصه في الافتقار الى الله والاملاخلته وشأنه في الخلوة وأما
 الوهم فلأنه زامه عن نوره وفراره من ظله عند التصلب في الدين
 والتعود بالحق وأما العقل فلتنوره بنور الهداية وأما الفكر
 فلحصول سلطانه في الخلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن
 أحدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرايى الملك الذى يسقيه
 نحر العشق كما قيل في القصة انه كان شراييه والشانى هو النفس
 التى لا تفارقه أبضاً بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه

فاستجاب له ربه فصرف عنه
 كيدهن انه هو السميع العليم
 ثم بداهم من بعد ما رآوا الآيات
 ليسجنه حتى حين ودخل معه
 السجن قسيان قال أحدهما

انى أراى أعصر خيرا وقال
الا خراى أراى أحمل فوق
رأسى خبزاتنا كل الطير منه نبينا
بتمويله اناراك من المحسنين
قال لا ياتيك طعام ترزقانه الا
نبأتك بتمويله قبل أن ياتيك
ذلك مما علمنى ربى انى تركت
ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم
بالآخرة هم كفرون واتبعت ملة
آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب
ما كان لنا أن نشرك بالله
من شئ ذلك من فضل الله
علينا وعلى الناس ولكن أكثر
الناس لا يشكرون يا صاحبي
السجين أأرباب متفرقون خير أم
الله الواحد القهار ما تعبدون
من دونه الا أسماء سميتوها أنتم
وآباؤكم ما أنزل الله بهما من
سلطان ان الحكم الا لله أمر ألا
تعبدوا الاياه ذلك الدين القيم
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
يا صاحبي السجين

لاستبقائهما وهو خباز الملك الذى يدبر الاقوات فى المدينة كما قيل
وهما يلزامانه فى الخلوة دون غيرهما ومنام الشراى فى قوله (انى أراى
أعصر خيرا) اهتداء قوة المحبة الى عصر خرا العشق من كرم معرفة
القلب فى نوم الغفلة عن الشهود الحقيقى ومنام الخباز فى قوله (انى
أراى أحمل فوق رأسى خبزاتنا كل الطير منه) توجه الهوى بكليته
الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحظوظها وشهواتها وشبهت
بالطير فى جذب ما تجذبه من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله
(لا ياتيك طعام ترزقانه) الخ اشارة الى منعه اياهما عن حظوظهما
الابعد تبينه لهما ما يؤول اليه أمرهما من شأنهما الذى يجب لهما
القيام به بالسياسة والتسديد والتقويم والاصلاح واطهار التوحيد
لهما بقوله انى تركت الى آخره بعثه اياهما على القيام بالامر الالهى
الضرورى وترك الفضول والامتناع عن تفرق الوجهة وتشتت الهم
فان خاصية الهوى التفرقة والتوزع وتعبد الشهوات المختلفة
للقوى المتنازعة وخاصية المحبة فى البداية وقبل الوصول الى
النهاية التعلق بحسن الصفات والتعبد لها دون جمال الذات فدعاها
الى التوحيد بقوله (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) أى
المشركين العابدين لا وثنان صفات النفس بل لوجود القلب وصفاته
(وهى بالآخرة) أى وهى عن البقاء فى العالم الروحانى محجوبون
وبقوله (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) وبقوله (أأرباب متفرقون
خير أم الله الواحد القهار) أى اذا كان لكل منكم أرباب كثيرة
كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر
متمانعون فى ذلك عاجزون أما للمعصية فكالصفات والأسماء وأما
لهوى فكالقوى النفسانية كان خيرا له أم رب واحد لا يأمره الا بأمر
واحد كما قال وما أمرنا الا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يمانعه
فى أمره شئ ولا يمنع عليه وأجبرهما بالسياسة على اتحاد الوجهة

فإن القلب اذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته من حب الصفات
وانصرفت الى الذات واذا تمزنت في التوحيد انقمع هواه عن تعبد
الخطوط والشهوات والتفرق في تحصيل اللذات واقتصر على
الحقوق والضرورات بأمر الحق لابطاعة الشيطان وقوله (أما
أحد كما فيسقى ربه خرا) تعيين لشأن الاول بعد السياسة بالمنع
عن الشرك وهو تسلط حب اللذات على الروح (وأما الآخر فيصليب
فتأكل الطير من رأسه) بيان لما يؤل اليه أمر الثاني وصلبه منعه
عن أفعاله بنفسه وقعه عن مقتضاه وتثبيته وتقريره على جذع القوة
الطبيعية النبائية بحيث لا تصرف للمتخيلة فيه ولا له فيها ولا في سائر
القوى الحيوانية وذلك هو امانة الهوى فتأكل بعد الامانة والصلب
طير قوى النفس من رأسه بأمر الحق وهو الوقوف مع الحقوق
(قضى الامر الذي فيه تستفتيان) أي ثبت واستقر أمر كما على هذا
وذلك وقت وصوله وتقربه من الله وأوان ظهور مقام الولاية بالفناء
في الله واذا تمكنت القوتان فيما عينه لهما من الامر تم أمره
بالوصول الى مقام الشهود الذاتي وانقضت خلوته فازت طول مدة
السجن هو امتداد سلوكه في الله فاذا تم له الفناء استوى أمر القوتين
لكونهما بالله حينئذ لا بنفسهما وانتهى زمان الخلوة بابتداء زمان
البقاء بالوجود الحقاني ولكن لم يتم بعد لوجود البقية المشار اليها
بقوله (اذ كرني عند ربك) أي اطلب الوجود في مقام الروح بالمحبة
والاستقرار فيه فان المحبة اذا أسكرت الروح بنخم العشق ارتقى
الروح الى مقام الوحدة والقلب الى مقام الروح ويسمى الروح في
ذلك المقام خفيا والقلب سرا وهو ليس بالفناء لكونه ماموجودين
حينئذ مغمورين بنور الحق ومن الوقوف في هذا المقام ينشأ الطغيان
والانانية فلهذا قال (فأنساه الشيطان ذكر ربه) أي أنسى شيطان
الوهم يوسف القلب ذكر الله تعالى بالفناء فيه لوجود البقية وطلبه

أما أحد كما فيسقى ربه خرا وأما
الآخر فيصليب فتأكل الطير
من رأسه قضى الامر الذي فيه
تستفتيان وقال للذي ظن أنه
ناج منهم اذ كرني عند ربك
فأنساه الشيطان ذكر ربه

مقام الروح والاذهل عن ذكر نفسه ووجوده ولا احتجاب بهذا المقام
وهذه البقية لبث (في السجن بضع سنين) واليه أشار النبي صلى الله
عليه وسلم بقوله رحم الله أخي يوسف لولم يقل اذ كرنى عند ربك لما بقى
في السجن بضع سنين أو أنسى شيطان الوهم المقهور الممنوع المحجوب
عن جناب الحق رسول المحبة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه
واستعلاء سلطانه والتخير في الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف
القلب في حضرة الشهود لان المحب المشاهد للجمال حيران ذاهل
عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق في عين الجمع حتى
يتم فناءه وينتفى سكره ثم يرجع الى العجوف فيذكر التفاصيل ثم لما
انتهى فناءه بالانغماس في بحر الهوية والانغماس في الذات الاحدية
وانتفى زمان السجن أحياه الله تعالى بحياته ووهب له وجودا من
ذاته وصفاته فأراه صورة التبدل في صفات النفس مدة اعتزاله عنها
بالخلوة والسلوك في الله بصورة أكل البقرات العجاف السمان وفي
صفات الطبيعة البدنية بصورة استيلاء السنبلات اليابسة على الخضر
والملك الذي قال (انى أرى) قبل هوريان بن الوليد الذى ملك قطنير
على مصر وولاه عليها العزيز المسمى قطنير وان كان العزيز بلسان
العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك
ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيى اهل الولاية
عند الفناء التام الذى هو بداية النبوة الابواسطة نفخه ووحيه
وبالاتصال به تظهر التفاصيل في عين الجمع وهذا قالوا المادخل عليه
كله بالعبرانية فأجاب بها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتمكلم
معه بكلها والملا الذين قالوا (أضغاث أحلام) هى القوى الشريرة
من العقل والسكر المحجوب بالوهم والوهم نفسه المحجوبة عن سر
الرياضة والتبديل كما ترى المحجوبين بها الواقفين معها يعتدون
أحوال أهل الرياضات من الخرافات ورسول المحبة الذى اذكر بعد

فلبث في السجن بضع سنين وقال
الملا انى أرى سبع بقرات سمان
يا كهنت سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر وأخر يابسات
يا بها الملا اقتونى في رؤياى
ان كنتم للزوايا تعبرون قالوا
أضغاث أحلام وما نحن بتأويل
الأحلام بعالمين وقال الذى
نحو منها واذكر بعد أمة أنا
أنتكم تأويله فأرسلون يوسف
أيهما الصدق أفنتافى سبع بقرات
سمان يا كهنت سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر وأخر يابسات لعلى
أرجع الى الناس لعلهم يعلمون
قال تزرعون سبع سنين دأبا فما
حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا
مما تأكلون ثم بأتى من بعد ذلك
سبع شداديا كلن ما قدمتم لهن
الا قليلا مما تحصنون

أمة انما يدكر بواسطة ظهور ملك روح القدس وايحاثه ورائته تفاصيل
وجوده بالرجوع الى الكثرة بعد الوحدة والالكان فيه حالة الفناء
ذاهباً في عين الجمع لا يرى فيها وجود القلب ولا غيره فكيف يدكره
انما يدكره بظهوره بنور الحق بعد عدمه والعام الذي (فيه بغاث
الناس وفيه يعصرون) هو وقت تمسيح النفس عند الاطمئنان التام
والامن الكلي وقول نسوة القوي (حاش لله ما علمنا عليه من سوء)
وقول امرأة العزيز (الآن حصص الحق) اشارة الى تنوير النفس
والقوي بنور الحق واتصافها بصفة الانصاف والصدق وحصول
ملكة العدالة بنور الوحدة وظهور المحبة حال الفرق بعد الجمع وكمال
طمأنينة النفس لاقرارها بفضيلة القلب وصدقته وذنباها وبراءته فان
من كمال اطمئنان النفس اعترافها بالذنب واستغفارها عما فرط منها
حالة كونها أمانة وتمسكها بالرحمة الالهية والعصمة الربانية
واستخلاص الملك اياد لنفسه استخلافه للقلب على الملك بعد الكمال
التام كما جاء في القصة اجلسه على سريرته وتوجه بتاجه وختمه بجناحه
وقلده بسيفه وعزل قطفير ثم توفي قطفير وزوجه الملك امرأته زليخا
واعترل عن الملك وجعله في يده وتخلي بعبادة ربه كل ذلك اشارة الى
مقام خلافة الحق كما قال داود انا جعلناك خليفة في الارض وتوفي
العزيز اشارة الى وصول القلب الى مقامه وذهاب الروح في شهوده
للوحدة وتروجه بامرأة العزيز اشارة الى تمسيح القلب النفس بعد
الاطمئنان بالخطوط فان النفس الشريفة المنيرة تقوى بالخطوط
على محافظة شرائط الاستقامة وتبين قوانين العدالة واستنباط
أصول العلم والعمل وهما الولدان اللذان جاء في القصة أنها ولدت لهما
منه افرائيم وميشاو وروى أنه لما دخل عليها قال لها أليس هذا اخيراً
طلبت فوجدتها عذراء وهو اشارة الى حسن خالها في الاطمئنان مع
التمسيح ومراعاة العدالة وكونها عذراء اشارة الى أن الروح لا يتخالط

ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه بغاث
الناس وفيه يعصرون وقال
الملك انتوني به فلما جاءه الرسول
قال ارجع الى ربك فاستله ما بال
النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان
ربي بكيدهن علم قال
ما خطبكن اذ راودتن يوسف
عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا
عليه من سوء قالت امرأت
العزيز الان حصص الحق انا
راودته عن نفسه وانه لمن
الصدقين ذلك لي علم اني لم أخنه
بالغيب وأن الله لا يهدي كيد
الخائفين وما أبرئ نفسي ان
النفس لا مارة بالسوء الاما رحم
ربي ان ربي غفور رحيم وقال
الملك انتوني به استخلصه لنفسه
فلما كلمه قال انك اليوم لدينا
مكن أمين قال اجعلني على
خزائن الارض اني حفيظ عليم
وكذلك مثل يوسف في الارض
يتبوأ منها حيث يشاء نصيب
برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر
المحسنين

النفس لتقدسه دائماً وامتناع مباشرته اياها فان مطالبه كلية لا تدرك
جزئياتها بخلاف القلب وانما كانت امرأته لتسلطه عليها ووصول
أثر امره وسلطانه اليها بواسطة القلب ومحكم وميتهاله في الحقيقة
وسؤال التولية على خزائن الارض ووصف نفسه بالحفظ والعلم هو
أن القلب يدرك الجزئيات المادية ويحفظها دون الروح فيقتضي
باستعداده قبول ذلك المعنى من الواهب الذي هو ملك روح القدس
وتمكنه في الارض يتبوأ منها حيث يشاء استخلافه بالبقاء بعد الفناء
عند الوصول الى مقام التمكين وهو أجز الحسنى أى العابد لربه في مقام
الشهود لرجوعه الى التفصيل من عين الجمع (ولاجر الآخرة) أى
الحظ المعنوى بلذة شهود الجمال ومطالعة أنوار سموات الوجه الباقي
(خير للذين آمنوا) الايمان العيني (وكأنوا يتقون) بقية الانانية
* ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للخلافة جاءه
اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم اياهم في سجن الرياضة
واخلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (فدخلوا
عليه) متقربين اليه بوسيلة التأديب بأداب الروحانيين لاطمئنان
النفس وتنويرها وتنوير تلك القوى بها وتدريبها بهيات الفضائل
والاخلاق ممتازين لاقوات العلوم النافعة من الاخلاق والشرائع
(فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاتهم بالذكاء والصفاء وفقدهم
واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعاني (وهم له منكرون)
لارتقائه عن رتبهم بالتجرد واتصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف
ولهذا استحضرت القوة العاقلة العملية بقوله (أتوني بأخ لكم من
أسيكم) اذا المعاني الكلية المتعلقة بالاعمال لا يدركها الا تلك القوة واعلم
أن المحبوب بين يسبق كشوفهم اجتهادهم فيعلمون قواهم الشرائع
والاحكام ويسونهم بعد الوصول وان اطمأنت نفوسهم قبله * وأما
جهازهم الذي جهزهم به فهو الكيل اليسير من الجزئيات التي يمكنهم
ادراكها والعمل بها وقال (فان لم تأتوني به فلا كبل لكم) من المعاني

ولأجز الآخرة خير للذين آمنوا
وكأنوا يتقون وجاء اخوة يوسف
فدخلوا عليه فعرفهم وهم له
منكرون ولما جهزهم بجهازهم
قال أتوني بأخ لكم من أسيكم
ألا ترون أني أوف الكيل وأنا
خير المنزلين فان لم تأتوني به فلا
كبل لكم

الكلية الحاصلة (عندى ولا تقربون) لبعدر ببتكم عن رتبتي الا
بواسطته ولما كانت العاقلة العملية اذالم تنارق مقام العقل المحض الى
مقام الصدر لم يمكنها مراافة القوى الحسية والفاؤها المعاني الجزئية
الباعثة اياها على العمل وتحريك القوة النزوعية الشوقية نحو المصالح
العقلية (قالوا ستراد عنه أباه) أى بتصفية الاستعداد لقبول فيضه
وقوله (لنقيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اشارة الى أمر القلب
قنيانه القوى النباتية عند تمسيع النفس حالة الاطمئنان بايراد مواد
قواهم التي يتقوون بها ويقددرون على كسب كمالاتهم اذهى بضاعتهم
التي يمكنهم بها الامتياز ورحالهم آلات ادراكاتهم ومكاسبهم (لعلهم)
يعرفون قواهم وقدرهم على الاكتساب (اذا انقلبوا الى أهلهم) من
سائر القوى الحيوانية كالغضبية والشهوانية وأمنالهما (لعلهم
يرجعون) الى مقام الاسترباح والامتياز من قوت المعاني والعلوم
النافعة بتلك البضاعة (فلما رجعوا الى أبيهم) بتصفية الاستعداد
والترن بهيات الفضائل اقتضوه ارسال القوة العاقلة العملية معهم
لامدادهم في فضائل الاخلاق بالمعاني دائماً استبدوا من فيضه
(نكتل) أى نستقدم منه وانالاستنزله الى تحصيل مطالبنا نملكه كما
فعلنا حالة الجاهلية بأخيه بل نحفظه بالتعهد له ومراعاته في طريق
الكمال * وأخذ العهد منهم في ارساله معهم واستينافه عبارة عن
تقديم الاعتقاد الصحيح الايمانى على العمل والزامهم ذلك العقد أولاً
والالم يستقيم حالهم في العمل ولم ينبج (لاتدخلوا من باب واحد) أى
لاتسلكوا طريق فضيلة واحدة كالسحابة مثلاً دون الشجاعة أولاً
تسيروا على وصف واحد من أوصاف الله تعالى فان حضرة الوحدة
هى منشأ جميع الفضائل والذات الاحدية مبدأ جميع الصفات
فاسلكوا طرق جميع الفضائل المتفرقة حتى تتصفوا بالعدالة
فتنظر قوا الى الحضرة الواحدية وسيروا على جميع الصفات حتى

عندى ولا تقربون قالوا ستراد
عنه أباه وانالفاعلون وقال
لنقيانه اجعلوا بضاعتهم في رحالهم
لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى
أهلهم لعلهم يرجعون فلما رجعوا
الى أبيهم قالوا يا أبا نافع منا
الكيل فأرسل معنا أخانا نكتل
وانالاحفظون قال هل امنكم
عليه الا كما أمنتكم على أخيه
من قبل فأنه خير حافظا وهو أرحم
الراحين ولما فتحوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم
قالوا يا أبا نافع هذه بضاعتنا
ردت الينا ونمير أهلنا ونحفظ
أخانا ونزداد كيل بعير ذلك كيل
يسير قال لن أرسله معكم حتى
توثقوا موثقاً من الله لتأتني به
الا أن يحاط بكم فلما اتوه
موثقهم قال الله على ما نقول
وكيل وقال يا بنى لاتدخلوا من
باب واحد وادخلوا من أبواب
متفرقة

وما أغنى عنكم من الله من شيء
ان الحكم الله عليه توكلت
وعليه فليتوكل المتوكلون ولما
دخلوا من حيث أمرهم أبوهم
ما كان يغنى عنهم من الله
من شيء الحاجة في نفس يعقوب
قضاها وانه لذو علم لما علمناه
ولكن أكثر الناس لا يعلمون
ولما دخلوا على يوسف آوى
اليه أخاه قال انى أنا أخوك فلا
تبتسبما كانوا يعملون فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية
في رحل أخيه ثم أذن مؤذن
أيها العبرانيكم اسارقون قالوا
وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون
قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء
به حمل بعير وأنا به زعيم قالوا
تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد
في الارض وما كنا سارقين قالوا
فما جزاؤه ان كنتم كذابين قالوا
جزاؤه من وجد في رحله فهو
جزاؤه كذلك نجزي الظالمين
فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه
ثم استخرجها من وعاء أخيه
كذلك كذنا يوسف

يكشف لكم عن الذات وقد ورد في الحديث ان الله تعالى يتجلى على
أهل المذاهب يوم القيامة في صورة معتقدهم فيعرفونه ثم يقول الى
صورة أخرى فينكرونه (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى لا أدفع
عنكم شيئا ان منعكم توفيقه وحجبتكم بعض الحجب عنكم فأن
العقل ليس اليه الا افاضة العلم لا اجادة الاستعداد ورفع الحجاب (ولما
دخلوا) أى امثلوا أمر العقل بسلوك طرق جميع النضائل لم يغن
عنهم من جهة الله (من شيء) أى لم يدفع عنهم الاحتجاب بحجاب
الجلال والحلمان عن لذة الوصال لان العقل لا يهتدى الا الى الفطرة
ولا يهتدى الا الى المعرفة وأما التنوير بنور الجلال والتلذذ بلذة الشوق
بطلب الوصال وذوق العشق بكمال الجلال والجمال بل جلال الجلال
وجمال الجلال فأمر لا يتيسر الابنور الهداية الحقايقية (الحاجة
في نفس يعقوب) هي تكميلهم بالنضيلة (وانه لذو علم) لتعليم الله
ايامه لا ذوعيان وشهود (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيحسبون
الكمال ما عند العقل من العلم أو ناس الحواس لا يعلمون علم العقل
الكلى (اوى اليه أخاه) للتناسب بينهما في التجرد (جعل السقاية
في رحل أخيه) مشربته التي يكيل بها على الناس أى قوة ادراكه
للعلوم ليستفيد بها علوم الشرائع ويستنبط قوانين العدالة فان
العاقلة العملية تقوى على ادراك المعقولات عند التجرد عن ملابس
الوهم والخيال كما تقوى النظرية وهي القوة المدبرة لأمور المعاش
المشوبة بالوهم في أول الحال * ونسبته الى السرقة لتعوده بادراك
الجزئيات في محل الوهم من المعاني المتعلقة بالمواد وبعده عن ادراك
الكليات فلما تقوى عليها بالادى الى أخيه واستفادته منه تلك
القوة بالتجرد فكانه قد سرق ولم يسرق * والمؤذن الذي نسبهم الى
السرقة هو الوهم لوجدان الوهم تغير حال الجميع عما كانت عليه
وعدم مطاوعته له وتوهمه لذلك نقصا فيهم * والحمل الموعد لمن يجي

بالصواع هو التكليف الشرعي الذي يحصل بواسطة العقل العملي
عند استفادته علم ذلك من القلب والصواع هو القوة الاستعدادية
التي يحصل بها علمه * والفاقد لها المقتضى لتأهلهم المستخرج اياها من
رحل أخيه هو الفكر الذي بعثه القلب لهذا الشأن ولما كان
دين روح القدس تحقق المعارف والحقائق النظرية مما لا يتعلق
بالعمل (ما كان لياخذ أخاه) بالبعث على العمليات والاستعمال على
الفضائل (في دين الملك) لأن دينه العلم وعلمه التعقل (الأن يشاء
الله) أي وقت تنور النفس بنور القلب المستفاد منه وتفسح الصدر
القابل للعمليات وذلك هو رفع الدرجات لأن النفس حينئذ ترتفع
الى درجة القلب والقلب الى درجة الروح في مقام الشهود (وفوق
كل ذي علم) كالقوى (عليم) كالعقل العملي وفوقه القلب وفوقه
العقل النظري وفوقه الروح وفوقه روح القدس والله تعالى فوق
الكل علام الغيوب كلها ومعنى (قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من
قبل) أن القلب استعداد لهذا المعنى من قبل دون القوى فمبقوا
منكرين لهم ما متهمين اياها عند أيهما التحصيل مطابها وطلب لذة
وراء ما يطلبونها وقيل كان لابراهيم صلوات الله عليه وسلامه
منطقة يتوارثها أكبر أولاده فورثها من اسحق عمه يوسف لكونها
كبيرة من أولاده وقد حضنته بعد وفاة أمه راحيل فلما شب
أراد يعقوب انتزاعه منها فلم تصبر عنه فزمت المنطقة فمحت ثيابه عليه
السلام ثم قالت اني فقدت المنطقة فلما وجدت عليه سلم لها وتركه
يعقوب عندها حتى ماتت وهي اشارة الى مقام الفتوة التي ورثها
من ابراهيم الروح قبل مقام الولاية وقت شبابه وقد خرمته عليه
النفس المطمئنة التي حضنتها وقت وفاة راحيل اللقومة واردة انتزاع
يعقوب اياه منها اشارة الى أن العقل يريد الترقى الى كسب
المعارف والحقائق واذا وجدته موصوفا بالفضائل في مقام الفتوة

ما كان لياخذ أخاه في دين الملك
الأن يشاء الله نرفع درجات من
نشاء وفوق كل ذي علم عليم قالوا
ان يسرق فقد سرق أخ له من
قبل

رضى به وتركه عند النفس مطمئنة سال الكافي طريق الفضائل
حتى توفيت بالفناء في الله في مقام الولاية والله أعلم * واسرار يوسف
في نفسه كلمته علمه بتصورهم عن ادراك مقامه ونقصانهم عن كماله
وهي قوله أنتم شرمكنا والذي اقترح أن يأخذه يوسف القلب مكان
أخيه العقل العملي هو الوهم لمداخلته في المعقولات وشوقه
الى الترقى الى أفق العقل وحكمه فيها لعل ما ينبغي وميله الى
سياسة اياهم دون العقل العملي للناسب الذي بينهم في التعلق
بالمادة ونزوعه الى تحصيل ما ربه من اللذات البدنية ولما وجد
القلب متاعه من ادراك المعاني المعقولة عند العقل العملي دون
الوهم (قال معاذ الله أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده انا) ان
أخذنا الوهم مكانه واويناه اليه واليقينا اليه ما ألقينا الى أخينا كما
مرت كين الظلم العظيم لوضعنا الشئ في غير محله * وبأسهم منه شعورهم
بعدم تكفيل الوهم اياهم وتمتعهم بدواعيه وحكمه * وكبيرهم
الذي ذكرهم موثق أبيهم الذي هو الاعتقاد الايماني وتفريطهم
في يوسف عند حكومة الوهم هو المذبحر ولهذا قال المفسرون هو الذي
كان أحسنهم رأيا في يوسف ومنعهم عن قتله وقوله (فلن أبرح الارض
حتى يأذن لي أبي) أي لا أتحرك الا بحكم العقل دون الوهم الى أن
أموت وأمرهم بالرجوع الى أبيهم سياسة اياهم بامتنال الاوامر
العقلية (وما شهدنا الا بما علمنا) أي انا لانعلم كون ذلك المتاع
عند العاقل العملية الانقضاء وسرقة لعدم شعورنا به وبكونه كمالا
(وما كنا) حافظين للمعنى العقلي العيني لانا لا ندرک الا ما في عالم
الشهادة وكذا أهل قريتنا التي هي مدينة البدن من القوى النباتية
(والعير التي أقبلنا فيها) من القوى الحيوانية فاسألهم ليخبروك
بسرقه ابنك (قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا) أي زينت طبائعكم
الجسمانية لكم أمر التلذذ باللذات البدنية والشهوات الحسية

فاسرّها يوسف في نفسه ولم
يبدّها لهم قال أنتم شرمكنا
ولله أعلم بما تصفون قالوا أيها
العزير ان له أباسينا كبيرا فنخذ
أحدنا مكانه انا نأخذ من
المحسنين قال معاذ الله ان نأخذ
الامن وجدنا متاعنا عنده انا
اذ الظلمون فلما استأسوا منه
خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم
تعلموا أن أبائكم قد أخذ عليكم
موثقا من الله ومن قبل ما فرطتم
في يوسف فلن أبرح الارض
حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي
وهو خير الحكمين ارجعوا الى
أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك
سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا
للغيب حافظين واسأل القرية
لتي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها
وانالصدقون قال بل سولت
لكم أنفسكم أمرا

فحسبتموها كما لا تتبع المعقولات والتزام الشرائع والتأمر
بالفضائل نقصا (فصبر جميل) أى فأمركم صبر جميل فى العمل
بالشرائع والفضائل دائماً والوقوف مع حكم الشرع والعقل أو صبر
جميل على الاستمتاع على وجه الشرع أبجل بكم من الإباحة
والاسترسال بحكم الطبيعة أو فأمرى صبر جميل فى بقاء يوسف القلب
واخوته على اشتراق الأنوار القدسية واستئزال الأحكام الشرعية
واستخراج قواعدها التى لا مدخل لى فيها فلا بد لى من فراقهم
الى أو ان فراغهم الى رعاية مصالح الجانبين والوفاء بكل الامرين
أى المعاش والمعاد فان العقل كما يقتضى طلب الكمال واصلاح
المعاد يقتضى صلاح البدن وترتيب المعاش وتعديل المزاج بالغذاء
وتربية القوى بالذات أو فأمرى صبر جميل على ذلك (عسى الله
أن يأتينى بهم جميعاً) من جهة الافق الاعلى والترقى عن طورى
الى ما يقتضيه نظرى ورأى من مراعاة الطرفين ومقاصى ومرتبى
من اختيار التوسط بين المتزاتين (انه هو العليم) بالحقائق (الحكيم)
بتدبير العوالم فلا يتركهم مراعى للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة
السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التيسع التام
الذى أشرنا اليه اذ هو مقام الاجتماع بعد الكشف والسلوك فى
طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم) أى أعرض عن جانبهم
وزهل عن حالهم لحينئذ الى يوسف القلب وانجذابه الى جهته
(وايضا عيناه من الحزن) أو لا بوقوعه فى غياهب الحب وكلال
قوة بصيرته لقرط التأسف على فراقه ثم بترقيه عن طوره وفنائه
فى التوحيد وتخليفه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكما له فى بصره
حسيرا غير بصير بحال يوسف (وهو كظيم) مملوء من فراقه
وقوله هم (تفتوتذكر يوسف) اشارة الى شدة حنينه ونزوعه
وانجذابه الى جهة القلب فى تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما

فصبر جميل عسى الله أن يأتينى
بهم جميعاً انه هو العليم الحكيم
وتولى عنهم وقال يا أسنى على
يوسف وايضا عيناه من الحزن
فهو كظيم قالوا تالله تفتوتذكر
يوسف حتى تكون حرضا
أو تكون من الهالكين قال
انما أشكو بثى وحزنى الى الله

في التجرد والميل الى العالم العلوى وقوله (وأعلم من الله ما لا تعلمون)
 اشارة الى علم العقل بر جوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع العادة
 بعد الذهاب الى الجهة الحقيقية وانخلاعه عن حكم العادة عن
 قريب كما سئل أحدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا
 العلم قال (يا بني اذهب وفتح سوا من يوسف وأخيه) وذلك عند
 فراغه عن السلوك بالكيفية ووصول أثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه
 الى رتبته في التنزل والتدلى فيأمر القوى باستنزاه الى مقامهم
 بطلب الحظوظ في صورة الجمعية البدنية وتدريب عايشهم ومصالحهم
 الجزئية وذلك هو الروح الذي نهأهم عن اليأس منه اذا المؤمن يجد
 هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيصير به ويتمتع
 بحضوره بجميع أنواع النعيم ولذات جنات الافعال والصفات
 والذات بالنفس والقلب والروح دون الكافر كما قال (انه لا يأس من
 روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (مسنا وأهلنا الضر) اشارة
 الى عسرهم وسوء حالهم وضيقهم في الوقوف مع الحقوق (وجئنا
 بيضاعة مزجة) الى ضعفهم لقله مواد قواهم وقصور غذائهم عن
 بلوغ مرادهم وقولهم (فأوف لنا الكيل) استعطافهم اياه بطلب
 الحظوظ وقوله (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) اشارة الى تنزل
 القلب الى مقامهم في محل الصدر ليعرفوه فيتذكروا حالهم في البداية
 وما فعلوا به في زمان الجهل والغواية وقولهم (أنتك لانت يوسف)
 تعجب منهم عن حاله بتلك الهيبة النورانية والابهة السلطانية وبعدها
 عن حال بدايته وقوله (قدمن الله علينا) الى آخره اشارة الى علة ذلك
 وسبب كماله وقولهم (قاله لقد أترك الله علينا) اشارة الى تهدي
 القوى عند الاستقامة الى كماله ونقصها وقوله (لا تريب عليكم
 اليوم) لكونها مجبولة على أفعالها الطبيعية وقوله (يعف الله لكم)
 اشارة الى براءتهم من الذنب عند التنوير بنور الفضيلة والتأمر بأمره

وأعلم من الله ما لا تعلمون يا بني
 اذهبوا فتحسسوا من يوسف
 وأخيه ولا تأسوا من روح
 الله انه لا يأس من روح الله
 الا القوم الكافرون فلما دخلوا
 عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا
 وأهلنا الضر وجئنا بيضاعة
 مزجة فأوف لنا الكيل وتصدق
 علينا ان الله يجزي المتصدقين
 قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف
 وأخيه اذا أنتم جاهلون قالوا
 نعم انك لانت يوسف قال أنا
 يوسف وهذا أخى قد من الله
 علينا انه من يتق ويصبر فان الله
 لا يضيع أجر المحسنين قالوا ان الله
 لقد آثر الله علينا وان كنا
 لخاطئين قال لا تريب عليكم
 اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم
 الراحمين

عند الكمال * والقميص هو الهيئة النورية التي اتصف بها القلب
عند الوصول الى الوحدة في عين الجمع والاتصاف بصفات الله تعالى
وقيل هو القميص الارثي الذي كان في تعويذه حين ألقي في البئر وهو
اشارة الى نور الفطرة الاصلية كما ان الاول اشارة الى نور الكمال
الحاصل له بعد الوصول والاول أولى بتبصير عين العقل فان العقل
لمالم تكمل بصيرته بنور الهداية الحقايقية عني عن ادراك الصفات
الالهية (واستوفى بأهلكم أجمعين) أي ارجعوا الى عن آخركم في
مقام الاعتدال ومراعاة التوسط في الافعال فان القلب متوسط بين
جهتي العلو والسفالة وانضوا الى رائثوا بأمرى واقربوا مني ولا
تبعدوا عن مقامى في طلب اللذات البدنية بمقتضى طباعكم * وريحه
الذى وجدته من بعيد هو وصول أثر رجوع القلب الى عالم العقل
والمعقول واقباله اليه من محض التوحيد بتجهم يزل القوى الحيوانية
بجهاز الحظوظ على حكم العدالة وقانون الشرع والعقل فقد قيل انه
جهز العير بأجل ما يكون ووجهها الى نعمان * وضلاله القديم
هو تعشقه بالقلب أزلا وذهوله عن جهتهم وقوله (ألم أقل لكم اني
أعلم من الله ما لا تعلمون) اشارة الى سابق علمه برجوع القلب الى مقام
العقل * واستغفاره لهم تقريره اياهم على حكم الفضائل العقلية
بالاستقامة بعد صفائهم وذكائهم وقبولهم للهيئات النورية بعد خلع
الظلمانية * ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال
الاستقامة * ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية
الواحدية مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة * ورفع أبويه على
العرش عبارة عن ارتفاع مرتبة العقل والنفس عن مراتب سائر
القوى وزيادة قربهما اليه وقوة سلطنتهما عليهما * وخرورهم له سجدا
عبارة عن انقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحداني بلا فعل حركة
بأنفسهم بحيث لا يتحرك منها شعرو ولا ينبض لها عرق الا بالله * وتأويل

اذهبوا بقميصي هذا فالتقوه
على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني
بأهلكم أجمعين ولما فصلت
العير قال أبوهم انى لاجدر يخ
يوسف لولا أن نفقدون قالوا تالله
انك لفي ضلالك القديم فلما أن جاء
البشير ألقاه على وجهه فارتد
بصيرا قال ألم أقل لكم انى أعلم
من الله ما تعلمون قالوا يا أبانا
استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
قال يوسف استغفر لكم ربى انه
هو الغفور الرحيم فلما دخلوا
على يوسف آوى اليه أبويه وقال
ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين
ورفع أبويه على العرش وخروا
له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل
رؤياي من قبل

قد جعلها ربي حقاً وقد أحسن
بي إذا أخرجني من السجن وجاء
بكم من البدون بعد أن نزع
الشيطان بيني وبين اخوتي
إن ربي لطيف لما يشاء أنه هو
العليم الحكيم رب قد آتيتني
من الملك وعلمتني من تأويل
الاحاديث فاطر السموات
والارض أنت ولي في الدنيا
والآخرة توفي مسلماً وألحقني
بالصالحين ذلك من أنباء الغيب
فوحيه اليك وما كنت لديهم إذ
أجمعوا أمراً وهم يكرون وما
أكثر الناس ولو حرصت
بمؤمنين وما تسألهم عليه من
أجر أن هو الا ذكر للعالمين
وكاين من آية في السموات
والارض يمزون عليها وهم عنها
معرضون وما يؤمن أكثرهم
بالله الا وهم مشركون أفأمنوا
أن تأتيهم غاشية من عذاب الله
أو تأتيهم الساعة بغتة وهم
لا يشعرون قل هذه سبيلي أدعوا
الى الله على بصيرة أنا ومن
اتبعني

رؤياه صورة ما تقرر في استعداده الاول من قبول هذا الكمال (قد
جعلها ربي حقاً) أخرجها من القوة الى الفعل (وقد أحسن بي)
بالبقاء بعد الفناء (إذا أخرجني من) سجن الخلوة التي كنت فيها محجوباً
عن شهود الكثرة في عين الوحدة ومطالعة الجمال في صفات الجلال
(وجاء بكم من) بدو خارج مصر الحضرة الالهية (من بعد أن نزع)
شيطان الوهم (بين وبين اخوتي) بنحريضة اياهم على القائي في قعر بئر
الطبيعة بانهما كهم وتم الكهم على اللذات البدنية (إن ربي لطيف)
يلطف باحبابه بتوفيقهم لسلك وتدبير أمورهم بحسب مشيئته
الازلية وعنايته القدية (أنه هو العليم) بما في الاستعدادات
(الحكيم) بترتيب أسباب الكمال وتوفيق المستعد للوصول اليه (رب
قد آتيتني من الملك) أي من توحيد الملك الذي هو توحيد الافعال
(وعلمتني من تأويل الاحاديث) أي معاني المغيبات وما يرجع اليه
صورة الغيب وهو من باب توحيد الصفات (فاطر) سموات الصفات
في مقام القلب وأرض توحيد الافعال في مقام النفس (أنت ولي)
بتوحيد الذات في دنا الملك وآخرة الملكوت (توفني مسلماً) أفنتني عنى
في حالة كوني منقاد الامر لا طاعياً لبقاء الآلية (وألحقني بالصالحين)
النايين في مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد (وما يؤمن
أكثرهم بالله) الايمان العلى (الاوهم مشركون) باثبات موجود غيره
أو الايمان العيني الاوهم مشركون باحتجابهم بأنانيتهم (غاشية من
عذاب الله) حجاب يحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة
راسخة ظلمانية (أو تأتيهم) القيامة الصغرى (بغتة وهم لا يشعرون)
بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع حجابهم فيسبقون في الاحتجاب أبداً
(قل هذه) السبيل التي أسلكها وهي سبيل توحيد الذات (سبيلي)
المخصوص بي ليس عليه الا أنا وحدي (أدعوا الى) الذات الاحدية
الموصوفة بكل الصفات في عين الجمع (أنا ومن اتبعني) في هذه السبيل

وكل من يدعو الى هذه السبيل فهو من أتباعي اذا الانبياء قبلي كلهم
كانوا داعين الى المبدأ والمعاد والى الذات الواحدة الموصوفة ببعض
الصفات الابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد مدولهذا كان
صلى الله عليه وسلم من أتباعه باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا يتم
لتفاصيل الصفات الا هو عليه الصلاة والسلام والالكان غيره خاتما
السبيل الحق كما ختم لان كل أحد لا يمكنه الدعوة الا الى المقام الذى
بلغ اليه من الكمال (وسبحان الله) أنزهه من أن يكون غيره على سبيله
بل هو السالك سبيله والداعى الى ذاته (وما أنا من المشركين) المنبتين
للغير في مقام التوحيد الذاتى المحتجبين عنه بالانائية بل أنا به فان عني
فهو الداعى الى سبيله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) أى
من كان فيه بقية من الرجولية من أهل قرنى الصفات والمقامات
لامن مصر الذات فان البقاء الحاصل لاهل التمكين لا يكون الا بقدر
القضاء والرجوع الى الخلق لا يكون الا على حسب العروج فالقضاء
التام والعروج الكامل لا يكون الا للقطب الذى هو صاحب
الاستعداد الكامل الذى لا رتبة الا قد يبلغها ويلزم أن يكون الرجوع
التام الشامل لجميع تفاصيل الصفات عند البقاء له وهو الخاتم ولهذا
قال عليه الصلاة والسلام كان بنيان النبوة تم ووصف وبقي منه
موضع لبنة واحدة فكنت أنا تلك اللبنة والى هذا المعنى أشار بقوله
بعثت لاتم مكارم الاخلاق (أفلم يسيروا فى) أرض استعدادهم
(فينظروا كيف كان) نهاية أمر (الذين من قبلهم) وغاية كمالهم
فيبلغوا منتهى اقدامهم ويحصلوا كمالهم بحسب استعداداتهم
فان لكل أحد خاصية واستعداده الخاص يقتضى سعادة خاصة هي
عاقبته ومن الاطلاع على خواص النفوس وغايات اقدامهم فى
السير يحصل للنفس هيئة اجتماعية من تلك الكمالات هي كمال الامة
المحمدية على حسب اختلاف استعداداتهم وهي الدار الآخرة التى

وسبحان الله وما أنا من
المشركين وما أرسلنا من قبلك
الا رجالا نوحى اليهم من أهل
القرى أفلم يسيروا فى الارض
فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم ولدار الآخرة
خير للذين اتقوا

هي خبر للذين اتقوا صفات نفوسهم التي هي حجب الاستعدادات
(أفلا تعقلون) أن هذا المقام خير مما أنتم عليه من الدار الثانية
ومتعتها فانهم الهى الحيوان لو كانوا يعلمون (حتى اذا استبأس
الرسول) أى ساروا واتقوا وتراخى فتحهم ونصرهم في الكشف على
كفرة قوى النفس حتى اذا استبأس الرسول الذين هم أشرف القوم
من بلوغ الكمال (وظنوا أنهم قد) كذبتهم ظنونهم في استعدادهم
للكمال أو رجائهم (جاءهم نصرنا) بالتأييد والتوفيق من امداد أنوار
الملوكوت والجبروت (فنجى من نشاء) من أهل العناية من الرسول
وأتباعهم (ولا يرد) قهرنا بالحب والتعذيب (عن القوم المجرمين)
بإظهار صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبونها الهيئات الغاسقة
الحاجبة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة) أى ما يعبر بها عن
ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف لاولى العقول المجردة عن
قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا
القرآن (حديثا يفتري) من عند النفس (ولكن تصديق الذي) كان
ثابتا قبله في اللوح (وتفصيل كل شيء) أجزل في عالم القضاء وهداية
الى التوحيد (ورجعة) بالتجليات الصفاتية من وراء أسرار آياته
(لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

﴿سورة الرعد﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(المر) أى الذات الاحدية واسمه العليم واسمه الاعظم ومظهره الذى
هو الرجعة النامة على ما أشير اليه (تلك) معظمت علامات كتاب الكل
الذى هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذى أنزل اليك
من ربك) من العقل الفرقانى وهذا الذى ذكر من درج المعانى
في الحروف هو الحق (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون الله الذى رفع
السموات بغير عمد ترونها) أى بعمد غير مرئية هي ملكوتها التي

فلا تعقلون حتى اذا استبأس
الرسول وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا
عن القوم المجرمين لقد كان في
قصصهم عبرة لاولى الالباب
ما كن حديثا يفتري ولكن
تصديق الذى بين يديه وتفصيل
كل شيء وهدى ورجعة لقوم
يؤمنون

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*
المر تلك آيات الكتاب والذى
أنزل اليك من ربك الحق ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون الله
الذى رفع السموات بغير عمد
ترونها

تقومها وتحتر كها من النفوس السماوية أو سموات الارواح بلا مادة
تعمدها فتقوم هي بها بل مجردة قائمة بأنفسها (ثم استوى) مستعلما
(على العرش) بالتأثير والتقويم أو على عرش القلب بالتجلى (وسخر)
شمس الروح بادرالامارف الكلمة واستشراق الانوار العالية وقر
القلب بادرالما في العالمين جميعا والاستمداد من فوق ومن تحت ثم
قبول تجليات الصفات بالكشف (كل يجري لاجل مسمى) أي غاية
معينة هي كماله بحسب الفطرة الاولى (يدبر الامر) في البداية بهيئة
الاستعداد وترتيب المبادئ (يفصل الآيات) في النهاية بترتيب
الكلمات والمقامات المترتبة في السلوك على حسب تجليات الافعال
والصفات (لعلكم يلقاها بكم) عند مشاهدات آيات التجليات
(توقنون) عين اليقين (وهو الذي مدت) أرض الجسد (وجعل فيها
رواسي) العظام وأنهار العروق (ومن كل) ثمرات الاخلاق
والمدركات (جعل فيها زوجين اثنين) أي صنفين متقابلين كالخود
والجبل والحياة والقمحة والفجور والعنة والجن والشجاعة والظلم
والعدالة وأمثالها كالسواد والبياض والحلو والحامض والطيب
والنتن والحرارة والبرودة والملاسية والخشونة وأمثالها (يغشى)
ليل ظلمة الجسمانيات على نهار الروحانيات كتغشية القوى الروحانية
بآلاتها والروح بالجسد (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) في
صنع الله وتطابق عالميه الاصغر والاكبر (وفي) أرض الجسد
(قطع متجاورات) من العظم واللحم والشحم والعصب وجنات من
أشجار القوى الطبيعية والحيوانية والانسانية من أعنان القوى
الشهوانية التي يعصر منها اخر هو النفس والقوى العقلية التي
يعصر منها اخر المحبة يعصر العشق وزرع القوى النباتية ونخيل سائر
الحواس الظاهرة والباطنة (صنوان) كالعينين والاذنين والمنخرين
(وغير صنوان) كاللسان وآلة الفكر والوهم والذكر (تسقي بما

ثم استوى على العرش وسخر
الشمس والقمر كل يجري
لاجل مسمى يدبر الامر يفصل
الآيات لعلكم يلقاها بكم
توقنون وهو الذي مدت الارض
وجعل فيها رواسي وأنهارا
ومن كل الثمرات جعل فيها
زوجين اثنين يغشى الليل
النهار ان في ذلك لايات لقوم
يتفكرون وفي الارض قطع
متجاورات وجنات من أعنان
وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقي بما

واحد) هو ماء الحياة (ونفضل بعضها على بعض في) أكل الادراكات
والمسكات كتفضيل مدركات العقل على الحس والبصر على اللمس
وملكة الحكمة على العفة وأمثالها (لعلكم تعقلون) بحجاب صنعه
(وان تعجب) عن قولهم فهو مكان التعجب لان الانسان في كل ساعة
خلق آخر جديد بل العالم لحظة فلهظة خلق جديد بتبدل الهيئات
والاحوال والاضاع والصور فكيف ينكر الخلق الجديد من نظر
في عالم الكون والفساد بعين الاعتبار (أولئك الذين) محبوبون
شهود أفعال الربوبية وتجلياتها فكيف عن تجليات الصفات
الالهية (وأولئك الأغلال في أعناقهم) فلا يقدر أن يرفعوا
رؤسهم المنكسة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانيها من الحس
فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يعد عن منازل
الحس من المعقولات (وأولئك أصحاب) نيران جهنم الافعال
في قعرها وية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسنة قبل
الحسنة) بمناسبة استعدادهم للشر لاستيلاء الهيئات المظلمة
والرذائل عليها فينزعون الى الشر لغلبة الشر عليهم (وقد خلت من
قبلهم) عقوبات أمثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس) مع ظلمهم
على أنفسهم باكتساب تلك الهيئات الغاسقة الحاجبة عن النور
لمن لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداده فيزيلها بنور رحمة (وان ربك
لشديد العقاب) لمن ترسخ فيه وصارت ريتا وأبطلت الاستعداد
(ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) حجبوا فلم
يروا الآيات الشاهدة على النبوة من انصافه بصفات الله لعدم
ادراكهم وعي بصائرهم فذلك لم يعدوها آيات واقتروها على
حسب هواهم ما عليك الا انذارهم لاهدائهم اذ الهداية الى الله
(ولكل قوم هاد) يناسبهم بحسب الجنسية الفطرية فيا أنفونه عند كماله
وتلقيه النور الالهي ويقبلون الهداية منه فيهديهم الله على مظهره

واحد ونفضل بعضا على بعض
في الاكل ان ذلك لا يات لقوم
يعقلون وان تعجب فحجب
قولهم ان ذلك انما اتى خلق
جديد أولئك الذين كفروا
بربهم وأولئك الأغلال في
أعناقهم وأولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون ويستعجلونك
بالسنة قبل الحسنة وقد خلت
من قبلهم المنسلات وان ربك
لذو مغفرة للناس على ظلمهم
وان ربك لشديد العقاب
ويقول الذين كفروا لولا أنزل
عليه آية من ربه انما أنت منذر
ولكل قوم هاد

فن ناسبك تلك الجنسية الاصلية قبل الهداية منك ومن لافلا وتلك
 أسرار خفية لا يعلمها الا (الله) الذي (يعلم ما تحمّل كل أنثى) فيعلم
 ما تحمّل أنثى النفس من ولد الكمال أى ما فى قوة كل استعداد وما تزيد
 أرحام الاستعداد بالتزكية والتصفية وبركة الصبغة من الكمالات
 وما تنقص منها بالانهمال فى الشهوات (وكل شئ) من الكمالات
 (عنده بمقدار) معين على حسب القابلية أو كل شئ من قوة قبول
 فى استعداد مقدّر عنده بمقدار فى الازل من فيضه الاقدس لا يزيد
 ولا ينقص أو لكل قوم هاد هو الله تعالى كما قال انك لا تهدى من
 أحبت ولكن الله يهdy من يشاء لعلمه بما فى الاستعدادات من قوة
 القبول وزيادتها ونقصانها فيقدر بحسبها كما لا تهتم (عالم) غيب
 ما فى الاستعدادات من قوة القبول وشهادة الكمالات الحاضرة
 الخارجة الى الفعل (الكبير) الشأن الذى يجعل عن اعطاء ما يقتضيه
 بعض الاستعدادات بل يسع كلها فيعطيها مقتضياتها (المتعال) عن
 ان ينقطع فيضه فيما آخر عن حصول الاستعداد وينقص مما يقتضيه
 (سواء منكم من أسرار القول) فى مكمّن استعداده (ومن جهريه)
 بابرار العلم من القوة الى الفعل (ومن هو مستخف) بليل ظلمة نفسه
 (و) من هو (سارب) بخروجه من مقام النفس وذهابه فى نهار نور
 الروح (له معقبات) أمداد متعاقبة من الملكوت واصلا اليه من
 أمر الله (يحفظونه من) خطفات جن القوى الخيالية والوهمية
 وغلبات البهيمية والسبعية واهلا كهالياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من
 نعمة وكمال ظاهر أو باطن (حتى يغيروا ما بآ أنفسهم) من الاستعداد
 وقوة القبول فان الغيظ الالهى عام متصل كالماء الجارى لم ترائى
 قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل فيتلون بلون
 الاستعداد فمن تكدر استعدادة تكدر فيضه فزاد فى شره ومن تصفى
 استعدادة تصفى فيضه فزاد فى خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد فى تغييرها

الله يعلم ما تحمّل كل أنثى
 وما تنقص الارحام وما تزداد
 وكل شئ عنده بمقدار عالم
 الغيب والشهادة الكبير
 المتعال سواء منكم من أسرار
 القول ومن جهريه ومن هو
 مستخف بالليل وسارب بالنهار
 له معقبات من بين يديه ومن
 خائفه يحفظونه من أمر الله ان
 الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
 ما بآ أنفسهم واذا أراد الله بقوم
 سوء فلا مرد له وما لهم من دونه
 من وال

الى النقم من استحقاق جلى أو خفى ولهذا قال المحققون ان الدعاء
الذى لا يتخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني أستجب لكم هو
الذى يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف أن الفأرة مزقت
خفى وما علم ذلك الا بذنب أحدثته والاماسلطها الله على وتمثل بقول
الشاعر * لو كنت من مازن لم تستج ابلى * (هو الذى يريكم) برق
لوامع الانوار القدسية والخطفة الالهية (خوفا) أى خائفين من
سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطمما) أى طامعين فى ثباته وسرعة
رجوعه (وينشئ) سحاب السمكة (الثقال) بقاء العلم اليقيني
والمعرفة الحقة (ويسبح) رعد سطوة التجليات الجلالية أى يسبح الله
ويعجده عما تصور فى العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه مالا
يدركه العقل ويحمده حق جده بالكمال المستفاد من ذلك التجلى جدا
فعليا فيكون التسبيح للزعم الموجب لذلك أو السطوة تسبيح بنفس
التجلى المنزوع عن أن يدرك بالادراك العقلى (ولملائكة) أى ملائكة
القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل) صواعق السحبات
الالهية بتجلى القهر الخفي المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود
عن المتجلى عليه وينفيه عن بقية نفسه كما ورد فى الحديث ان الله سبحانه
ألف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحت سحبات وجهه ما انتهى
اليه بصره من خلقه (فيصيب بها من يشاء) من عباده المحبوبين والمحبين
العشاق المشتاقين (وهم يجادلون فى الله) بالتفكر فى صفاته والنظر
العقل فى اثباته وما يجب له ويمتنع عليه من الصفات (وهو شديد
المحال) القوى فى رفع الحيل العقلية فى الادراك وطمس نور بصيرته
بالتجلى واحراقه بنور العشق (له دعوة الحق) أى الدعوة الحقة التى
ليست بالباطل له لا لغيره يدعو نفسه فيستجيب كما قال أالله الدين
الخالص أى الدين الخالص ليس الا دينه ومعناه أن الدعوة الحقة
الحقيقة بالاجابة هى دعوة الموحى القانى عن نفسه الباقي بربه وكذا

هو الذى يريكم البرق خوفا
وطمعا وينشئ السحاب الثقال
ويسبح الرعد بحمده والملائكة
من خيفته ويرسل الصواعق
فصيب بها من يشاء وهم
يجادلون فى الله وهو شديد
المحال له دعوة الحق والذين
يدعون من دونه لا يستجيبون
لهم بشئ الا كسط كفيه الى
الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه

الدين الخالص دينه * والدعاة القائمون بأنفسهم لا يدعون الا لمن
تصوروه ونحتوه في خيالهم فلا يستجاب لهم الا كاستجابة الجهاد الذي
يطلب منه الشيء ولا يمرى انه لا يدعوا لله الا الموحّد وغيره يدعو
الغير الموهوم الذي لا قدر له ولا وجود فلا استجابة وهو الذي يجب
استعداده بصفات نفسه فلا يعلم ما استحقه فضاء دعاؤه ولا يكون مثل
هذا الدعاء الا في ضياع أو دعوة الحق جل وعلا لا تكون الاله أو
دعوة المدعو الذي هو الحق هي الدعوة المختصة بذاته لا يدعى به غيره
من أسمائه وصفاته والواصفين الذين يدعون أسمائه وصفاته من
دون ذاته لا يستجيبهم المدعو الا استجابة كاستجابة داعي الماء بالاشارة
لكونهم محجوبين (ومادعاء) المحجوبين (الافى) ضياع (ولله) ينقاد
(من في السموات والارض) من الحقائق الروحانيات كاعيان الجواهر
وبما كوت الاشياء (وظلالهم) أى هياكلهم وأجسادهم التي هي
أصنام تلك الروحانيات وظلالها ولهذا قرأ النبي صلى الله عليه وسلم
في عبادة السجدة سجدة لك وجهى وسوادى وخيالى أى حقيقة ذاتى
وسوادى شخصى وخيالى نفسى أى وجودى وعسمى وشخصى (طوعا
وكرها) أى شأواً وأتوا والمعنى يلزمهم ذلك اضطراراً لأن بعضهم طائع
وبعضهم كاره (بالغدق والآصال) أى دائماً (قل أفنخذتم من دونه)
أى من كل ما عداه كأن كان (أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا
ضرراً) اذ القادر المالك هو الله لا غير (أنزل) من سماء روح القدس ماء
العلم (فسالت) أودية القلوب بقدر استعداداتها (فاحمّل) سبل العلم
(زبدا) من خبث صفات أرض النفس ورذائلها ودنائها (ومما
توقدون عليه) فى نار العشق من المعارف والكشوف والحقائق
والمعاني التى تهيج العشق (ابتغاء) زينة النفس وبهجتها بها الكونها
كمالات لها (أو متاع) من الفضائل الخلقية التى يحصل بسببها فانها
مما يتمتع به النفس (زبد مثله) خبث كالنظر إليها ورؤيتها وتصور

ومادعاء الكافرين الا فى ضلال
ولله يسجد من فى السموات
والارض طوعا وكرها وظلالهم
بالغدق والآصال قل من رب
السموات والارض قل الله قل
أفنخذتم من دونه أولياء لا يملكون
لأنفسهم نفعا ولا ضررا قل هل
يستوى الاعى والبصير أم هل
تستوى الظلمات والنور أم
جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه
فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق
كل شىء وهو الواحد القهار أنزل
من السماء ماء فسات أودية
بقدرها فاحتمل السيل زبدا
رابيا ومما توقدون عليه فى
النار ابتغاء حلية أو متاع زبد
مثله كذلك يضرب الله الحق
والباطل

النفس كونها كاملاً أو فاضلة متزينة بزيانة تلك الاوصاف واعجابها
واحتجابها ووساير ما يعتد من افات النفس وذنوب الاحوال (فأما الزبد
فيذهب جفاء) مر ميا به منفضيا بالعلم كما قال لي طهر كرم به (وأما ما ينفع
الناس) من المعاني الحقة والفضائل الخالصة (فيكث) في أرض
النفس (للذين استجابوا لربهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات
صفات النفس (الحسنى) أى المثوبة الحسنى وهو الكمال الشائض
عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا)
لم يتزككوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم
الاقتداء بكل ما فى الجهة السفلية من الاموال والاسباب التى
انجذبوا اليها بالحجة فأهلكوا نفوسهم لأن ذلك سبب زيادة البعد
والهلاك فكيف تكون سبب الخلاصهم عن تلك الظلمات وتبرئهم عنها
لا يتقهم عند رسوخ هيات التعلق بها فى أنفسهم (أولئك لهم سوء
الحساب) لوقوفهم مع الافعال فى مقام النفس الذى هو مقام العدل
الالهى فلا بد لهم من المناقشة فى الحساب (ومأواهم جهنم) صفات
النفس ونيران الحرمان وهيات السوء (ويخشون ربهم) عند تجلى
الصفات فى مقام القلب فيشاهدون جلال صفة العظمة ويلزمهم
الهيبة والخشية (ويخافون سوء الحساب) عند تجلى الافعال فى مقام
النفس فينظرون الى البطش والعقاب فيلزمهم الخوف (والذين
صبروا) فى سلوك سبيله عن المألوفات طلب الرضاء واشتغلوا بالتزكية
بالعبادات المالية والبدنية ويدفعون بالفضيلة رذيلة النفس (أولئك
لهم عقبى الدار) بالرجوع الى الفطرة أو صبروا عن صفات نفوسهم
ابتغاء وجه ربهم أى لمحبة الذات لمحبة الصفات وأقاموا صلاة
المشاهدة وأنفقوا مآثر رزقناهم من المقامات والاحوال والكشوف
والاعمال سرّاً بالتجريد عن هياتها وهيات الركون اليها والمحبة اياها
وعلاية بتركها وعدم الالتفات اليها ويدرون بالحسنة الحاصلة من

فأما الزبد فيذهب جفاء وأما
ما ينفع الناس فيمكث فى
الارض كذلك يضرب الله
الامثال للذين استجابوا لربهم
الحسنى والذين لم يستجيبوا له
لو أن لهم ما فى الارض جميعا
ومثله معه لاقتدوا به أولئك لهم
سوء الحساب ومأواهم جهنم
وبئس المهاد أفمن يعلم أنما
أنزل اليك من ربك الحق كن
هو أعمى أنما يتذكر أولوا
الالباب الذين يوفون بعهده
الله ولا ينقضون الميثاق والذين
يصلون ما أمر الله به أن يوصل
ويخشون ربهم ويخافون سوء
الحساب والذين صبروا ابتغاء
وجه ربهم وأقاموا الصلوة
وأنفقوا مما رزقناهم سراً
وعلاية ويدرون بالحسنة
السيئة أولئك لهم عقبى الدار

تجلى الصفة الالهية السيئة التي هي صفة النفس أولئك لهم عقبي
الدار أي البقاء بعد الفناء (جنات عدن) أي ثلاثها يدخلون الجنة
الذات مع من صلح من آباء الأرواح وجنة الصفات بالقلوب وجنة
الأفعال بمن صلح من أزواج النفوس وذريات التنوي (والملائكة)
من أهل الجبروت والملوكوت (يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب
الصفات مسجلين محيين إياهم بتحايا الاشتراقات النورية والامداد
القدسية كل ذلك بسبب صبرهم على اللذات الحسية (قل إن الله يضل
من يشاء) أي ليس الهداية والضلال بالآيات فإن في كل شيء آية
وكفي بالآيات المتصلة على رسول الله وإنما هم بالمشيئة الالهية يضل من
يشاء لعدم الاستعداد أو لحجبهم بالغواشي الظلمانية (ويهدى إليه
من أناب) بتصفية الاستعداد من المحيين وكما أن أهل الضلال فريقان
عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك أهل الهداية قسمان
محبوبون يمدون بغير الأنابة لقوة الاستعداد ومحبون يهدى بهم الله
بعد الأنابة كما قال مجتبي إليه من يشاء ويهدى إليه من ينيب (الذين
آمنوا) أي المبيدون الذين آمنوا بالإيمان العلمي بالغيب (وتطمئن
قلوبهم بذكر الله) ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم أو ذكر القلب
بالتفكير في الملكوت ومطالعة صفات الجمال والجلال فإن للذكر
مراتب ذكر النفس باللسان والتفكير في النعم وذكر القلب بمطالعة
الصفات وذكر السر بالمناجاة وذكر الروح بالمشاهدة وذكر الخفاء
بالمناغاة في المعاشقة وذكر الله بالفناء فيه والنفس تضطرب بظهور
صفاتها وأحاديثها وتطيش فيتلون القلب بسببها ويتغير باحاديثها فإذا
ذكر الله استقرت النفس وانتفت الوساوس كما قال عليه الصلاة
والسلام إن الشيطان يضع خرطومه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله
خنس فاطمأن القلب وكذا ذكر القلب بالتفكير في الملكوت ومطالعة
أنوار الجبروت وأما سائر الأذكار فلا تكون إلا بعد الاطمئنان

جنات عدن يدخلونها ومن
صلح من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم والملائكة يدخلون
عليهم من كل باب سلام عليكم بما
صبرتم فنعم عقبي الدار والذين
ينقضون عهد الله من بعد
ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به
أن يوصل ويفسدون في
الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم
سوء الدار الله يسطر الرزق لمن
يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة
الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة
الامتناع ويقول الذين كفروا
لولا أنزل عليه آية من ربه قل
إن الله يضل من يشاء ويهدى
إليه من أناب الذين آمنوا
وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر
الله تطمئن القلوب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات

طوبى لهم وحسن ما ب كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة لتتلو عليهم الذي أوحينا إليك وهم يكفرون بالرحمن قل هوربى لاله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو أن قرأ ناسيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كالم موتى بل لله الامر جميعاً فلم يمسس * (٣٤٢) * الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى

الناس جميعاً ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قرياً من دارهم حتى يأتي وعد الله أن الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا لله شركاء قل سموهم أم تنبؤة بما لا يعلم في الارض أم بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا عن السبيل ومن يضل الله فماله من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق ومالهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهاراً كل هاداهم وظلها تلك عتبي الذين اتقوا وعتبي الكافرين النار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل إليك ومن الأحزاب من ينكر بعضه قل انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أَدْعُوا إِلَيْهِ مَا بَ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حِكْمًا

والعمل الصالح ههنا التزكية والتحلية و (طوبى لهم) بالوصول الى النطرة وكال الصفات (وحسن ما ب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أى يقوم عليها بما يجاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها قيوم لها وبمكسوباتها وانما سمي مكسوباتها وان كان بخلق الله تعالى لانه انما أظهره عليها لاستعداد فيها بما يناسبه به قبلته من الله تعالى فن جهة قبول المحل وصلاحيته لمظهرية ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بما يجادها لانها اقتضته أو قائم عليها بحسب كسبها وبقية قضاه أى كما يقتضى مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها فيفيض عليها من الجزء الذى هو الهيات الكمالية النورانية المثبتة ايها والهيآت الكدرة الظلمانية المعذبة ايها (لكل أجل كتاب) لكل وقت أمر مكتوب مقدراً ومفروض في ذلك الوقت على الخلق فالشرايع معينة عند الله بحسب الاوقات في كل وقت يأتي بما هو صلاح ذلك الوقت رسول من عنده وكذلك جميع الحوادث من الآيات وغيرها (وما كن لرسول أن يأتي) بشئ منها الا باذنه في وقته لانها معينة بأزاء الاوقات التي تحدث فيها من غير تغير وتبدل وتقدم وتأخر (يمحو الله ما يشاء) عن الألواح الجزئية التي هي النفوس السماوية من النقوش النابتة فيها فيعدم عن المواد وينفى (ويثبت) ما يشاء فيها فيوجد (وعنده أم الكتاب) أى لوح القضاء السابق الذى هو عقل الكل المستقش بكل ما كان ويكون أزلاً وأبداً على الوجه الكلى المنزه عن المحور والاثبات فان الألواح أربعة لوح القضاء السابق العالمى عن المحور والاثبات وهو لوح العقل الاول ولوح القدر أى لوح النفس الناطقة الكلية التي يفصل فيها كليات اللوح الاول ويتعلق بأسبابها وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية

عربياً وان اتبعته أهواءهم بعدما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واق ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية وما كن لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله لكل أجل كتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وامّا نرينك بعض الذى أعد لهم أو نترفينك فانما عليك البلاغ وعلىنا الحساب

التي تنقش فيها كل ما في هذا العالم بشكاه وهيئته ومقداره وهو
المسمى بالسما الدنيا وهو بمثابة خيال العالم كما أن الأول بمثابة روحه
والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى القابل للصور في عالم الشهادة
والله أعلم (أولم يروا أنا أنأت الأرض) نقصد أرض الجسد وقت
الشيخوخة (تنقصها من أطرافها) بتواكل الاعضاء وتخاذل القوى
وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه
(لامعقب حكمه) لا راد ولا مبدل لحكمه أو أنأت أرض النفس
وقت السلوك تنقصها من أطرافها بافناء أفعالها بأفعالنا أو لا كما قال
بي يسمع وبني يبصر ثم بافناء صفاتها بصفتنا ثانيا كما قال كنت سمع
الذي يسمع به وبصره الذي يبصر ثم بافناء ذاتها بذاتنا كما قال لمن الملك
اليوم وأجاب نفسه بقوله لله الواحد القهار لفناء الخلق كله وحينئذ
لا حكم الا الله يحكم كما يشاء لامعقب حكمه لعدم غيره

(سورة ابراهيم عليه السلام)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الركاب أنزلناه اليك لتخرج الناس) من ظلمات الكثرة الى نور
الوحدة أو من ظلمات صفات النشأة الى نور الفطرة أو من ظلمات
حجب الافعال والصفات الى نور الذات (بإذن ربهم) بتيسيره بإيداع
ذلك النور فيهم بهيئة الاستعداد من الفيض الاقدس من عالم
الالوهية وتوقيفه بهيئة أسباب خروجه الى الفعل من حضرة
الربوبية اذا الاذن منه هبة الاستعداد وهيئة الأسباب والالم يكن
لاحد اخر اخرجهم (الى صراط العزيز) القوى الذي يقهر ظلمات
الكثرة بنوره وحدته (الجيد) بكمال ذاته وعلى المعنى الثاني صراط
العزيز الذي يقهر صفات النفس بنور القلب الجيد الذي يهب نعم
الفضائل والعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذي

أولم يروا أنا أنأت الأرض تنقصها
من أطرافها والله يحكم لامعقب
حكمه وهو سريع الحساب
وقد مكر الذين من قبلهم فله
المكر جميعا يعلم ما تكسب كل
نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى
الدار ويقول الذين كفروا
لست مرسلانكفى بالله شهيدا
بيني وبينكم ومن عنده علم
الكتاب

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الركاب أنزلناه اليك لتخرج
الناس من الظلمات الى النور
بإذن ربهم الى صراط العزيز الحميد
الله الذي له ما في السموات وما
في الأرض

وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة * (٣٤٤) * الدنيا على الآخرة ويصدون عن

سبيل الله ويغونها عوجاً ولئنك في ضلال بعيد وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليسين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم إذ أنجياكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحبون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم وإذ تأذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد وقال موسى إن تكفروا أنتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغنى جميد ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كافرين بما أرسلناهم به وإننا لنفي شئ مما تدعونا إليه مررب

يقهر بسجات ذاته أنوار صفاته ويفنى بحقيقة هويته جميع مخلوقاته الحميد الذي يهب الوجود الباقي الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (ويل للكافرين) المحجوبين عن الوحدة أو الفطرة أو تجلى الذات وكشفه ويترتب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو أتعاب محبة الانداف في حميم التضاد وأما عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطبائع أو عذاب حجب الأفعال والصفات والحرمان عن نور الذات (الذين) يؤثرون (الحياة الدنيا) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس في أبعاد المراتب عن الله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) أى بكلام يناسب ما عليه حالهم بحسب استعدادهم وعلى قدر عقولهم والالم يفهموا البعد ذلك المعنى عن أفهامهم وعدم مناسبتة لمقامهم فلم يـكـنه أن يبين لهم ما في استعدادهم الأول بالقوة من الكمال اللائق به وما تقتضيه هياتهم بحسب الفطرة (فيضل الله من يشاء) لزوال استعدادها بهيات الظلمانية ورسوخها والاعتقادات الباطلة واستقرارها (ويهدي من يشاء) ممن بقى على استعدادهم أو لم يترسخ فيه حواجب هياتهم وصور اعتقاداتهم (وهو العزيز) القوى الذى لا يغلب على مشيئته فيهدى من يشاء ضلاله ويضل من يشاء هدايته (الحكيم) الذى يدبر أمر هداية المهتدى بأنواع اللطف وأمر ضلال الضال بأصناف الخذلان على مقتضى الحكمة البالغة (أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أى لكل مؤمن بالآيمان الغيبي إذ الصبر والشكر مقامان للسالك قبل الوصول حال العقد الإيماني والسير في الأفعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التى يعتبر بها ويستمد بها يتمسك بها ويعتمدها فى سلوكها هى الأفعال فكلمار أى نعمة أسمع بها وأوصلت إليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بصورة من عند الله وبالجوارح

قالت رسلهم أفى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان أنتم الابشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنتوننا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم ولكن الله عتق * (٣٤٥) * على من يشاء من عباده وما كان لنا أن تأتيناكم بسلطان

الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ومالنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من أرضنا أولتعودن في مثلنا فأوحى اليهم ربهم انهم لكانت الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورأته جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورأته عذاب غليظ مثل الذين كفروا ببرهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد ألم تر أن الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزوا لله جميعا قال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا

بجسنة التلق والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينبغي وكما رأى أو سمع بلاء أو نزل به صبر يحفظ اللسان عن الجزع وقول انا لله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور أن له فيه خيرا ومصالحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (أفى الله شك) مع وضوحه أى كيف تشكون فيما ندعوكم اليه وهو الذى لا مجال للشك فيه لغاية ظهوره وانما يوضح ما يوضح به (يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم) ليستر بنوره ظلمات حجب صفاتكم فلا تشكون فيه عند جليلة اليقين (ويؤخركم الى) غاية يقتضيها استعدادكم من السعادة اذ كل شخص عين له بحسب استعداد الاقل كمال هو أجله المعنوى كما أن لكل أحد بحسب مزاجه الاقل غاية من العمر هي أجله الطبيعى وكما أن الآجال الاخترامية تقطع العمر دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الافات والموانع التى هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال المعين (وبرزوا لله جميعا) للخلائق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرز كل أحد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزة عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات النفس والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزة عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الالية الى فضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من أهل هذه القياسات يراهم بارزين لا يخفى على الله منهم شيء وأما ظهور هذه القيامة للكل وبرزوا جميعا لله وحدوث التقاؤل بين الضعفاء والمستكبرين فهو وجود المهدى القائم بالحق الفارق بين أهل الجنة والنار عند قضاء الامر الالهى بنجاة السعداء وهلاك الاشقياء (وقال الشيطان) ظهر سلطان الحق على شيطان الوهم وتنور بنوره

لكم تبعافهل أنتم مغنون ٤٤ مح ل عنان عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا الله لهدينناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال الشيطان لما قضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى

فأسلم وأطاع وصار محققا لما بأن الحجة لله في دعوته للخلق الى الحق
لاله ودعوته الى الباطل بتسويل الحطام وتزيين الحياة الدنيا عليهم
واهمية فارغة عن الحجة وأقرب بأن وعده تعالى بالبقاء بعد خراب
البدن والثواب والعقاب عند البعث حق قد وفى به ووعدى بأن ليس
الا الحياة الدنيا باطل اختلقته فاستحقاق اللوم ليس الا لمن قبل الدعوة
الخالية عن الحجة فاستجاب لها وأعرض عن الدعوة المقرونة بالبرهان
فلم يستجب لها (فلا تلوموني ولوموا أنفسكم * كلمة طيبة) أى نفسا
طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة)
كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالنخلة في الحديث (أصلها ثابت)
بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في) سماء الروح (تؤتى
أكلها) من ثمرات المعارف والحكم والحماق (كل) وقت (بإذن ربها)
بتسوية مله وتيسيره بتوفيق الاسباب وتمييزها (ومثل) نفس (خبيثة
كشجرة خبيثة) مثل الحنظلة أذا نشر حطا (اجتمعت من فوق
الارض) استوصلت للفيض الذى فيها وتشوش الاعتقاد وعدم
الترار على شئ (يثبت الله الذين آمنوا) الايمان اليقيني بالبرهان
الحقيقي (في الحياة) الحسية لاستعدادهم في الشريعة وسلوكهم في
تحصيل المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفي الآخرة) أن الحياة
الروحانية لا تهتد لهم بنور الحق في الطريقة و كونهم في تحصيل
المعارف على بصيرة من الله وبينه من ربهم (ويضل الله الظالمين) في
الحياتين لنقص استعداداتهم بحفظ وظائف النفس وبقائهم في الحيرة
للاحتجاب عن نور الحق (بدلوا نعمت الله) التى أنعم بها عليهم فى الازل
من الهداية الاصلية والنور الاستعدادى الذى هو بضاعة النجاة
(كفرا) أى احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فاربحت
تجارتهم وما كانوا مهتدين أضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة
الحسية الفانية فبقوا فى الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من فى قوى

فلا تلوموني ولوموا أنفسكم
ما أنا بصالحين حكيم وما أنتم بمصرحني
انى كنت بما أشركتمون من
قبل ان الظالمين لهم عذاب أليم
وأدخل الذين آمنوا و عملوا
الصالحات جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها باذن
ربهم يحييتهم فيها سلام ألم تر
كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة
كشجرة طيبة أصلها ثابت
وفرعها فى السماء تؤتى أكلها
كل حين باذن ربها ويضرب الله
الامثال للناس لعلهم يتذكرون
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة
اجتمعت من فوق الارض ما لها
من قرار يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت فى الحياة الدنيا
وفى الآخرة ويضل الله الظالمين
ويجعل الله ما يشاء ألم ترالى
الذين بدلوا نعمت الله كفرا
وأحلوا قومهم

نفوسهم أو من اقتدى بطريقهم وتأسى بهم وتابعهم في ذلك (دار
البوار* وجعلوا لله أندادا) من متاع الدنيا وطيباتها ومشتياتها
يحبونها كحب الله إذ كل ما غاب حبه فهو معبود قال الله تعالى زين
للناس حب الشهوات من النساء والبنين الخ (ليضلوا عن سبيله) كل
من نظر إليهم من الأحداث المستعدين ومن دان بدينهم (قل تمتعوا)
أى اذهبوا فيه بأمر الوهم فإن تمتعكم قليل سرير الزوال وشيك الفناء
وعاقبته وخيمة بالمصير إلى النار (الله الذى خلق) سموات الارواح
وأرض الجسد (وأنزل من) سماء عالم القدس ماء العلم (فأخرج به)
من أرض النفس ثمرات الحكم والفضائل (رزقناكم) وتقوى القلب
بها (وسخر لكم) أنهار العلم بالاستنتاج والاستنباط والتفريع
والتفصيل (وسخر لكم) شمس الروح وقرال قلب (دائمين) في السير
بالمكاشفة والمشاهدة (وسخر لكم) ليل ظلمة صفات النفس ونهار
نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستنارة (وأتاكم من كل
ما سألتوه) بالسنة استعدادكم فأن كل شئ يسأله بلسان
استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله
من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن (وان تعدوا نعمة الله)
من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية ومن
اللاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية
(لا تحصوها) لعدم تناهيا كما تقر في الحكمة (ان الانسان لظلم)
بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه
فيها أو نقص حق الله أو حق نفسه بإبطال الاستعداد (كنار) بتلك
النعمة التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبغي أن تستعمل وغفلته عن
المنعم عليها واحتجابها به عنه (وإذا قال ابراهيم) الروح بلسان الحال
عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) أى بلد
البدن (آمنا) من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب

دار البوار جهنم يصلونها وبئس
القرار وجعلوا لله أندادا ليضلوا
عن سبيله قل تمتعوا فإن مصيركم
إلى النار قل لعبادى الذين
آمنوا يقيموا الصلوة ويؤتوا
مما رزقناهم سراً وعلانية
من قبل أن يأتى يوم لا يسع
فيه ولا خلال الله الذى خلق
السموات والأرض وأنزل من
السماء ماء فأخرج به من الثمرات
رزقناكم وسخر لكم الفلك
لتجربى في البحر بأمره وسخر
لكم الأنهار وسخر لكم الشمس
والقمر دوابين وسخر لكم
الليل والنهار وأتاكم من كل
ما سألتوه وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها ان الانسان
لظلم كنار وإذا قال ابراهيم
رب اجعل هذا البلد آمنا

واجنبني وبني أن نعبد الاصنام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ربنا اني أسكنت من ذرتي بواد غير ذي زرع * (٣٤٨) * عند بيتك المحترم ربنا ليقيموا

الصلوة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلوة ومن ذرتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين دتنعي رؤسهم لا يرد الله اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك وتتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال وقدمكم امامكم وهم وعند الله مكروهم وان كان مكروهم

الاهواء (واجنبني وبني) القوى العاقلة النظرية والعملية والفكر والحدس والذكرو غيرها (أن نعبد) أصنام الكثرة عن المشتبهات الحسية والمرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالمحبة (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) بالتعلق بهما والانجذاب اليها والاحتجاب بها عن الوحدة (فمن تبعني) في سلوك طريق التوحيد (فانه مني ومن عصاني فانك غفور) تستر عنه تلك الهيئة المظلمة بنورك (رحيم) ترجمه بافاضة الكمال عليه بعد المغفرة (ربنا اني أسكنت من) ذرية قواي (بواد غير ذي زرع) أي وادي الطبيعة الجسمية الخالية عن زرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة (عند بيتك المحترم) الذي هو القلب (ربنا ليقيموا) صلاة المناجاة والمكاشفة (فاجعل أفئدة) من ناس الخواس (تهوى اليهم) فتثيرهم بأنواع الاحساسات وتدهم بادرالجزئيات وتقبل اليهم بالمشايعة وترك الخالفة بالميل الى البهية السفلية واللذة البدنية (وارزقهم) من ثمرات المعارف والحقائق من الكليات (لعلهم يشكرون) نعمتك فيستعملون تلك المدركات في طلب الكمال (ربنا انك تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة (وما نعلن) مما أخرجه الى الفعل من الكليات (وما يخفى على الله من شيء) في أرض لا استعداد ولا في سماء الروح (الحمد لله الذي وهب لي على) كبر الكمال (اسمعيل) العاقلة النظرية (واسحق) العملية (ان ربي لسميع الدعاء) أي لسميع لدعاء الاستعداد كما قال حسبي من سؤالي علمه بجوالي (رب اجعلني مقيم) صلاة الشهود (ومن ذرتي) كلاً منهم مقيم صلاة تخصه (ربنا وتقبل دعاء) أي طلي للنساء التام فيك (ربنا اغفر لي) بنور ذاتك ذنب وجودي فلا أحتجب بالطغمان (ولوالدي) ولما يتسبب لوجودي من القوابل والنوازل فلا أرى غيرك ولا ألتفت الى سواك فأبتي بزيغ البصر ولمؤدني القوى الروحانية (يوم يقوم) حساب الهيات الروحانية النورانية والنفسانية الظلمانية أي أخرج

يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصف ناد
سراويلهم من قطران وتغشى * (٣٤٩) * وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع

الحساب هذا بلاغ للناس
ولينذروا به وليعلموا انما هو اله
واحد وليذكروا لولا الالباب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الرتلك آيات الكتاب وقرآن
مبين ربما يؤذون الذين كفروا
لو كانوا مسلمين ذرهم يأكلوا
ويتمتعوا ويلهمهم الامل فسوف
يعلمون وما أهلكنا من قرية الا
ولها كتاب معلوم ما تسبق من
أمة أجلها وما يستأخرون
وقالوا يا أيها الذي نزل عليه
الذكر انك لمجنون لو ما تأتينا
بالملائكة ان كنت من الصادقين
ما ننزل الملائكة الا بالحق وما
كانوا اذا منظرين اننا نحن نزلنا
الذكر واناله لحافظون ولقد
أرسلنا من قبلك في شيع الاولين
وما يأتيهم من رسول الا كانوا
به يستهزئون كذلك نسلك في
قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد
خلت سنة الاولين ولو فتحنا
عليهم بابا من السماء فظلوا فيه
يعرجون لقالوا انما سكرت
أبصارنا بل نحن قوم مسحورون
ولقد جعلنا في السماء بروجا

(يوم تبدل الارض غير الارض) تبدل أرض الطبيعة بأرض النفس
عند الوصول الى مقام القلب وسما القلب بسما السر وكذا تبدل
أرض النفس بأرض القلب وسما السر بسما الروح وكذا كل مقام
يعبره السالك يتبدل ما فوقه وما تحته كتبدل سما التوكل في توحيد
الافعال بسما الرضا في توحيد الصفات ثم سما الرضا بسما التوحيد
عند كشف الذات ثم يطوى السلك (وبرزوا لله الواحد) الذي
لا موجود غيره (القهار) الذي يفنى كل ما عداه بتجليه (وترى
المجرمين) المحبسين بصفات النفوس وهيآت الرذائل (مقرنين) في
أما كنهم من سجين الطبيعة وهاوية هوى النفس بقيود علائق
الطبيعيات وأرسان محبات السفليات (سراويلهم من قطران)
لاستئلاء سواد الهيآت المظلمة من تعلقات الجواهر الغاسقة عليها
(وتغشى وجوههم) نار القهر والاذلال والاحتجاب عن لذة الكمال
وفيه سر آخر لا ينكشف الا لاهل القيامة من شاهد البعث والنشور
والله أعلم

(سورة الحجر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وقرآن مبين) أي جامع لكل شيء مظهر له (ولقد جعلنا) في سما
العقل (بروجا) مقامات ومراتب من العقل الهولاني والعقل بالملكة
والعقل بالفعل والعقل المستنار (وزيناها) بالعلوم والمعارف
(لنناظرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من
الاهوام الباطلة (الامن استرق السمع) فاختطف الحكم العتلي
باستراق السمع لقربه من أفق العقل (فأتبعه شهاب مبين) أي برهان
واضح فنظره ونبتل حكمه وأرض النفس (مددناها) بسطناها
بالنور القلبي (وألقينا فيها رواسي) الفضائل (وأثبتنا فيها من كل

وزيناها للنناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض
مددناها وألقينا فيها رواسي وأثبتنا فيها من كل

شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والملكات الفاضلة
والمدركات الحسية (موزون) معين مقدر بقدر عقله على غير ما تثل
الى طرفي الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها
معايش) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن لستم له برازقين)
ممن ينسب اليكم ويتعلق بكم أوجعلنا في سماء القلب بروجاً مقامات
كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزيناهها بالمعارف
والحكم والحقائق وحفظنا هاهنا من كل شيطان رجيم من الاوهام
والتخيلات الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين أى اشراق نوري
من طوالع أنوار الهداية (وان من شئ الا عندنا خزائنه) أى مامن
شئ في الوجود الا له عندنا خزائنه في عالم القضاء أولاً بارتسام صورته في
أم الكتاب الذي هو العقل الكلى على الوجه الكلى ثم خزائنه أخرى
في عالم النفس الكمية وهو اللوح المحفوظ بارتسام صورته فيه متعلقات
بأسبابه ثم خزائنه أخرى بل خزائنه في النور الجزئية السماوية المعبر
عنها بسماء الدنيا ولوح القدر بارتسام صورته فيها جزئية مقطرة
بمقدارها وشكلها ووضعها (وما ننزله) في عالم الشهادة (الا بقدر
معلوم) من شكل وقدر ووضع ووقت ومحل معينة واستعداد مختص
به في ذلك الوقت (وأرسلنا) رياح النفحات الالهية (لواقح) بالحكم
والمعارف مصفية للقلوب معدة للاستعدادات لقبول التحليلات
(فأنزلنا) من سماء الروح ماء من العلوم الحقيقية (فأسقيناهم كوه)
وأحييناهم به (وما أنتم) لذلك العلم (بخازنين) نخلوكم عنها (وانا
لنحن نحيي) بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية والقيام في مقام النظر
(ونميت) بالافناء في الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقيون بعد
فنائكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى المستبصرين المشتاقين
من المحبين الدائمين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المنجذبين الى عالم
الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته

شئ موزون وجعلنا لكم فيها
معايش ومن لستم له برازقين
وان من شئ الا عندنا خزائنه
وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا
الرياح لواقح فأنزلنا من السماء
ماء فأسقيناهم كوه وما أنتم له
بخازنين واننا نحن نحيي ونميت
ونحن الوارثون ولقد علمنا
المستقدمين منكم ولقد علمنا
المستأخرين

الطالبين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو يحشرهم) مع من يولونه
ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يذبر أمرهم في
الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (عليم) بكل ما فيهم من خفايا
الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيه هياتهم وصفاتهم فسيجزئهم
وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من جامسنون) أى من
العناصر الاربعة الممزجة اذا الحما هو الطين المتغير والمسنون ما صلب
عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة
المناسبة لقبول الصورة التي يراد تصويرها منه والصلصال ما تخلخل
منه بالهواء وتجنف بالحرارة (والجان) أى أصل الجن وهو جوهر
الروح الحيواني الذي تولد منه قوى الوهم والتخيل وغيرهما (خالقناه
من قبل من نار السموم) أى من الحرارة الغريزية ومن بخارية
الاخلاق ولطافتها المستحيلة بها وانما قال من قبل لتقدم تأثير
الحرارة في التركيب بالتزيج والتعديل فاثارة ذلك البخار على صور
الاعضاء بل اتقوى الفعالة المؤثرة متقدمة على التركيب في الاصل
وقد مر معنى انقياد الملائكة له وعدم انقياد ابليس (فاخرج) من جنة
عالم القدس التي ترتقى الى أفقه (فانك) مرجوم مطرود منها لكونك
غير مجرد عن المادة (وان عليك) لعنة البعد في الرتبة (الى يوم)
القيامة الصغرى وتجرد النفس عن البدن بقطع علاقتها والكبرى
بالفناء في التوحيد (لا زين لهم) الشهوات واللذات في الجهة
السفلية (ولا غوينهم أجمعين الاعبادك) أى المخصوصين بك الذين
أخلصتهم من شوائب صفات النفس وطهرتهم من دنس تعلق
الطبيعة وجردتهم بالتوجه اليك من بقايا صفاتهم وذواتهم أو الذين
أخلصوا أعمالهم لك من غير حظ لغيرك فيها (هذا صراط على) حق
نهجه ومراعاته (مستقيم) لا عوجاج فيه وهو أن لا سلطان لك على
عباد المخلصين الا الذين يناسبونك في الغواية والبعد عن صراطي

وان ربك هو يحشرهم انه حكيم
عليم ولقد خلقنا الانسان
من صلصال من جامسنون
والجان خلقناه من قبل من نار
السموم واذا قال ربك للملائكة
اني خالق بشرا من صلصال من
جامسنون فاذا سويته ونفخت
فيه من روحي فقعوا له ساجدين
فسجد الملائكة كلهم أجمعون
الا ابليس أبى أن يكون مع
الساجدين قال يا ابليس مالك
ألا تكون مع الساجدين قال
لم أكن لأسجد لبشر خلقته من
صلصال من جامسنون قال
فاخرج منها فانك رجيم وان
عليك اللعنة الى يوم الدين قال
رب فأظرنى الى يوم يبعثون
قال فانك من المنظرين الى يوم
الوقت المعلوم قال رب بما
أغويتني لأزين لهم في الارض
ولا غوينهم أجمعين الاعبادك
منهم المخلصين قال هذا صراط
على مستقيم ان عبادي ليس
لك عليهم سلطان الا من اتبعك
من الغاوين وان جهنم
لم وعدهم أجمعين

لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يسهم فيها نصب وما هم منها بمخرجين نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الالىم ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا الا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشر عوفى على ان مسنى الكبر فقم تبشرون قالوا ابشرنا بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يمتط * (٣٥٢) * من رحمة ربه الا الضالون قال

فاخطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم أجمعين الا امرأته قدرنا انها من الغابرين فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون وايتناك بالحق وانا لصادقون فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضكون واتقوا الله ولا تخزون قالوا ولم تنهك عن العالمين قال هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات للمتوسمين وانها

فيتبعونك (لها سبعة أبواب) هي الحواس الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص بأو بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الغواني الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم مقولا لهم (ادخلوها) بسلامة من الهيات الجسدانية وأمر اض القلوب الممانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمنين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات أحوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذي يلها بنض النور واستيلاء قوة الروح وتأيد القدس وهم الذين غلبت أنوارهم على ظلماتهم من أهل العلم واليقين فاضمعت وزالت عنهم الهيات النفسانية الغاسقة وأما العداوة اللازمة لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد وأشرق فيهم قوة المحبة الفطرية بتعاكس أشعة القدس وأنوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا يحكمهم العقد الايماني والتناسب الروحاني (على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوي درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محتجبين (لا يسهم فيها نصب) لامتناع أسباب المناقاة والتضاد هناك (وما هم منها بمخرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته وأما كيفية نزول الملائكة على النبيين وتجسد الارواح العالية للمتجردين المنسلخين عن الهيات البدنية المتقدسين فقد مررت الاشارة اليها في سورة هود (واقعد آيتناك سبعا) أي الصفات السبع التي ثبتت لله تعالى وهي الحياة

لبسبيل مقيم ان في ذلك لآية للمؤمنين وان كان أصحاب الايكة انظارا فانتقمنا منهم وانها العالم لبامام مبين ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآيتناهم آياتا فكانوا فيها معرضين وكانوا يفتخرون من الجبال بيوتنا آمنين فأخذتهم الصيحة مصبحين فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآية فاصفح الصفيح الجليل ان ربك هو اخلاق العالمين واقعد آيتناك سبعا

والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم (من المشائى)
التي كثر وثني ثبوتها لك أولا في مقام وجود القلب عند تخلقك
بأخلاقه واتصافك بأوصافه فكانت لك وثانيا في مقام البقاء بالوجود
الحقاني بعد النشأ في التوحيد (والقرآن العظيم) أي الذات الجامعة
لجميع الصفات وانما كانت لمحمد عليه الصلاة والسلام سبعا ولو تسي
تسعا لانه ما أوتي القرآن العظيم بل كان مقامه التكليم أي مقام
كشف الصفات دون كشف الذات فله هذه السبع مع القلب والروح
(فسبح) بالتجريد عن عوارض الصفات المتعلقة بالمادة لتكون منزلها
لله تعالى بلسان الحال حامدا الربك بالاتصاف بالصفات الكمالية
لتكون حامدا للتمجيد بتجليات صفاته بأوصافك (وكن من الساجدين)
بوجود النشأ في ذاته (واعبد ربك) بالتسبيح والتحميد والسجود
المذكورة (حتى يأتيك) حق (اليقين) فتنتهي عبادتك بانقضاء
وجودك فيكون هو العابد والمعبود جميعا لا غيره

(سورة النمل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أني أمر الله) لما كان صلى الله عليه وسلم من أهل القيامة الكبرى
يشاهدها ويشاهد أحوالها في عين الجمع كما قال بعثت أنا والساعة
كهاتين أخبر عن شهوده بقوله أني أمر الله ولما كان ظهورها على
التفصيل بحيث تظهر لكل أحد لا يكون الا بوجود المهدى عليه
السلام قال (فلا تستعجلوه) لأن هذا ليس وقت ظهوره ثم أكد
شهوده لوجه الله وفناء الخلق في القيامة بقوله (سبحانه وتعالى عما
يشركون) من اثبات وجود الغير ثم فصل ما شهد في عين الجمع لكونه
في مقام الفرق بعد الجمع يشاهد كثرة الصفات في عين أحديها الذات
بجيت لا يحتجب بالوحدة عن الكثرة ولا بالعكس كما كرر في قوله شهد

من المشائى والقرآن العظيم
لا تمدن عينيك الى مامتة غمايه
أزواجهم ولا تحزن عليهم
واخذن جناحك للمؤمنين
وقل اني أنا النذير المبين كما
أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا
القرآن عضين فوربك لننسفنهم
أجمعين عما كانوا يعملون
فاصدع بما تؤمر وأعرض عن
المشركين أنا كفيناك المستهزئين
الذين يجعلون مع الله الها آخر
فسوف يعلمون ولقد علم أنك
يضيق صدرك بما يقولون فسبح
بحمد ربك وكن من الساجدين
واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
أني أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه
وتعالى عما يشركون

ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا اله الا أنا فاتقون خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون ولكم فيها مجال حين تريحون وحين تسمرحون وتحمل أثقالكم الى بلدكم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ربكم لرؤف رحيم والخليل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم اجمعين هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسميون ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل النمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر * (٣٥٤) * والنجوم مسخرات بأمره

ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طرياً وتسخر جوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلمكم تشكرون وألقى في الارض رواسي أن تمتد بكم وأنهاراً وجبالاً لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أغنى يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله

الله الآية فقال (ينزل الملائكة بالروح) أى العلم الذى يحى به القلوب يعنى القرآن (من) عالم (أمره) الذى انتقش فيه (على من يشاء من عباده) الخصوصين بزيد عنايته * ان أخبروهم بالتوحيد والتقوى فبين بعد بيان أحدية الذات عالم الصفات الحقيقية بتزيل الروح الذى هو العلم واثبات المشيئة التى هى الارادة وعالم الاسماء باثبات الملائكة وعالم الافعال بالانذار ثم عد الصفات الاضافية كالخلق والرزق وفصل النعم المتعددة كالنعم وغيرها ولما ظهر الحق والخلق ظهر طريق الحق والباطل فقال (وعلى الله قصد السبيل) أى عليه لزوم السبيل المستقيم والهداية اليها لاهله كما قال ان ربى على صراط مستقيم أى كل من كان على هذا الصراط الذى هو طريق التوحيد لا بد وأن يكون من أهله تعالى لانه طريقه الذى يلزمه * ومن السبيل (جائر) يعنى بعض السبل وهى السبل المتفرقة عما عدا سبيل التوحيد جائر عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهى سبيل الضلالة كيفما كانت ولم يشأ هداية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون بأين يبعثون الهكم اله واحد أنفسهم فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين واذ قيل ليهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يخزيهم ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى

أنفسهم) قدمرأن السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما
الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل
الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان في
مقام النفس من العباد والصلحاء والزهاد والمشرعين الذين لم يتجردوا
عن علائق البدن بالتزكية والتخلية تتوفاهم ملائكة الرحمة بالبشرى
بالجنة أى جنة النفس التى هى جنة الافعال والآثار وأما الاشرار
الاشقياء فكيفما كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب اذا القوى
الملكوية المتصلة بالنفوس تشكّل بهيات تلك النفوس فاذا كانت
محبوبة ظالمات كانت هيئاتهم غاسقة ظلمانية هائلة فتتشكّل القوى
الملكوية القابضة لنفوسهم بتلك الهيئات المناسبة ولهذا قيل انما
يظهر ملك الموت على صورة أخلاق المحتضر فاذا كانت رديئة ظلمانية
كانت صورته هائلة موحشة غلب على من يحضره الخوف والذعر
وتذل وتسهكن ونزل عن استكباره وأظهر العجز والمسكنة وهذا
معنى قوله (فألقوا السلم) أى سالموا وهانوا ولانوا وتركوا العناد
والتمرد وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) فأجيبوا بقولهم (بلى ان الله
عليم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم) الافعال * وأما المتقون
عن المعاصى والمناهى الواقفون مع أحكام الشريعة المعترفون
بالتوحيد والنبوة على التقليد لا التحقيق والتجرد وابعلم اليقين عن
صفات النفس الى مقام القلب فتتوفاهم الملائكة طيبين على صورة
أخلاقهم وأعمالهم الطيبة الجميلة فرحين مستبشرين (يقولون سلام
عليكم ادخلوا الجنة) أى الجنة المعهودة عندهم وهى جنة النفوس
من جنات الافعال (بما كنتم تعملون) وقال الذين أشركوا لو شاء الله
ما عبدنا من دونه من شئ) انما قالوا ذلك عناداً وتعتنا عن فرط الجهل
والزما للموحدين بناء على مذهبهم اذ لو قالوا ذلك عن علم ويقين
لكانوا موحدين لا مشركين بنسبة الارادة والتاثير الى الغير لان من

أنفسهم فألقوا السلم ما كنا
نعمل من سوء بلى ان الله عليم
بما كنتم تعملون فادخلوا
ابواب جهنم خلدن فيها قلبئس
مشوى المتكبرين وقيل للذين
اتقوا ما اذا أنزل ربكم
قالوا خيرا للذين أحسنوا
فى هذه الدنيا حسنة ولدار
الآخرة خير ولنعم دار المتقين
جنت عدن يدخلونها تجري
من تحتها الانهر رلهم فيها
ما يشاؤون كذلك يجزى الله
المتقين الذين تتوفاهم الملائكة
طيبين يقولون سلم عليكم
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
هل يتظرون الا أن تأتيهم
الملائكة أو يأتي أمر ربك

كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسم يظلمون فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستحقون وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله * (٣٥٦) * ومنهم من حقت عليه الضلالة

فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هداهم فان الله لا يهدي من يضل وماله من نصيرين وأقسموا بالله جهداً أيما هم لا يعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن أكثر الناس لا يعلمون ليسين لهم الذي يخلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كذابين انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا النبوتهم في الدنيا حسنة ولا جرة الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاستمعوا له يا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وانزلنا اليك الذكر آتينا للناس ما نزل اليهم ولعلمهم ينسكرون أفأمن الذين معكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض أو يأتيهم العذاب من حيث

علم أنه لا يمكن وقوع شيء بغير مشيئة من الله علم أنه لو شاء كل من في العالم أن يسأل الله ذلك لم يمكن وقوعه فاعترف بنى القدرة والارادة عما عدا الله تعالى فلم يبق مشركا قال الله تعالى ولو شاء الله ما أشركوا (كذلك فعل الذين من قبلهم) في تكذيب الرسل بالعناد (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) الفرق بين ارادة الله تعالى وعلمه وقدرته لا يكون الا بالاعتبار فان الله تعالى يعلم كل شيء ويعلم وقوعه في وقت معين بسبب معين على وجه معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك قلنا بعالميته واذا اعتبرنا تخصيصه بالوقت المعين والوجه المعين قلنا بارادته واذا اعتبرنا وجوب وجوده بوجود ما يتوقف عليه وجوده في ذلك الوقت على ذلك الوجه المعلوم قلنا بقدرته فخرج الثلاثة الى العلم ولو انقضى علمه بوجود شيء ولم يتغير ولم يحتاج الى ترقى وعزيمة غير كونه معلوما وتحريرات الآلات لكان فينا أيضا كذلك (أولم يروا الى ما خلق الله من شيء) أي ذات وحقيقة مخلوقة أية ذات كانت من المخلوقات (يتقوا وظلاله) أي يتجسد ويتشبه بها كله وصورة فان لكل شيء حقيقة هي ملكوت ذلك الشيء وأصله الذي هو به هو كما قال تعالى يده ملكوت كل شيء وظلاله صفتة ومظهره أي جسده الذي به يظهر ذلك الشيء (عن الذين و) عن (الشمائل) أي عن جهة الخير والشر (سجد الله) منقادا بأمره طواعية لا تنفع عما يريد فيه أي يتحرك هياكله الى جهات الافعال الخيرية والشرية بأمره (وهم داخرون) صاغرون متذللون لامره مقهورون (ولله يسجد) ينقاد (ما في السموات) في عالم الارواح من أهل الجبروت والملكوت والارواح المجردة المقدسة (وما في الارض) في عالم الاجساد من الدواب والاناسي والاشجار وجميع النفوس والقوى الارضية

لا يشعرون أو يأخذهم في تقايم هاجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم والسماوية لرؤف رحيم أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفوقوا ظله عن اليمين والشمائل سجد الله وهم داخرون والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملكوت

وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الله لا اتخذوا الهين اثنين انما هو
 اله واحد فاي اى فارهبون وله ما فى السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون وما بكم من نعمة
 فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذافريق منكم ربهم يشركون
 ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم
 تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتمون واذا بشر أحدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم
 يتوارى من القوم من سوء ما بشره أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب ألاساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون
 بالآخرة مثل السوء والله المتل الأعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مترك
 عليهما من دابة ولكن يؤخرهم * (٣٥٧) * الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
 ولا يستقدمون ويجعلون لله

والسماوية (وهم لا يستكبرون) لا يمتنعون عن الانقياد والتذلل
 لامره (يخافون ربهم) أى ينكسرون ويتأثرون وينفعلون منه
 انفعال الخائف (من فوقهم) من قهره وتأثيره وعلوه عليهم (يفعلون
 ما يؤمرون) طوعا وانقيادا بحيث لا يسعهم فعل غيره (اذا فريق
 منكم ربهم يشركون) بنسبة النعمة الى غيره ورؤيته منه وكذا بنسبة
 الضر الى الغير وحالة الذنب فى ذلك عليه والاستعانة فى رفعه به قال
 الله تعالى أنا والجن والانس فى نباء عظيم أخلق ويعبد غيرى وأرزق
 ويشكر غيرى وذلك هو كثران النعمة والغلبة عن المنعم المشار اليهما
 بقوله (ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) وبأن ذلك
 الاعتماد عليهم أوفسوف تعلمون بظهور التوحيد أن لا تأثير لغير الله
 فى شئ (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا مما رزقناهم)
 فيقولون هو أعطاني كذا ولولم يعطى لكان كذا وفلان رزقنى وأعاننى
 فيجعلون لغيره تأثيرا فى وصول ذلك اليه وان لم يشئوا له تأثيرا فى

بين فرث ودم ليناخالصا ساغلا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب اتخذون منه سكر اوزرقا حسنا ان
 فى ذلك لاية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون
 ثم كل من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان
 فى ذلك لاية لقوم يتذكرون والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيان
 الله عليم قدير والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم
 فيه سواء أفبنعمة الله يحمدون والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة
 ورزقكم من الطيبات أفبالباطل يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم
 رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون

وجوده فقد جعلوا له نصيبا مما رزقهم الله (ضرب الله مثلا) للمجرد والمقيد والمشرى والموحد (عبدا مملوكا) محبا غير الله مؤثرا له بهواه فان المقيد بالشئ يدين بدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بأمره فهو عبده اذ كل من أحب شيئا أطاعه واذا أطاعه فقد عبده فمنهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا أو الدينار أو الناس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة وقال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه واذا عبده كان مملوكا ورقية (لا يتدر على شئ) لان المحب والعابد لا يرتقى همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبه ومعبوده والما كان مقهورا له أسير في وثاقه بل ينقض منه ومعبوده عاجزا لا تأثير له بل لا وجود سواء كان حادا أو حيوانا أو انسانا أو ماشئا فهو أعجز منه وأذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظل اذا تبعته فانك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا أحقر قدرا من الدنيا وأقل خطرا ولا تأثير للدنيا فكيف به حتى يحصل له وبه شئ وان الدنيا ظل زائل فهو ظل الظل ولا ظل لظل الظل بل الظل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن رزقناه منارزقا حسنا) ومن أحبنا وأقبل بقلبه علينا وتجرد عما سوانا وانقطع اليها أعطيناه الايدى والقوة ورزقناه الملك والحكمة وأبغنا عليه النعمة الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك نعم الكل منيع القوى والقدرة كسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام وأطاعه الملك والملوك كما أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود اخدمني وأتبعني من خدمك ثم اذربت همته الشريفة عن الاكوان ولم تتف بمحبته مع غير الله ولم يلبثت الى ما سواه زدنا في رزقه فأتيناه صفاتنا ومحونا عنه صفاته فعلمناه من لدنا علما وأقدرناه بقدرتنا كما قال لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به الخلد

ضرب الله مثلا عبدا مملوكا
لا يتدر على شئ ومن رزقناه
منارزقا حسنا

(فهو يتفق منه سرا وجهرا) يتفق من النعم الباطنة كالعلم
والحكمة سرا ومن الظاهرة وجهرا أو يتفق من كليهما سرا كالذي
يصل الى الناس من غير تنسيبه لوصوله ظاهرا وهو في الحقيقة منه
وصل لانه حينئذ واسطة الوجود الالهى ووكيل حضرته وجهرا
كالذي يتسبب هو بنفسه ظاهرا لوصوله (هل يستوون) استقهام
بطريق الانكار وكذا المشرك كالأبكم الذي لم يكن له استعداد
النطق في الخلقة لانه ما استعد للادراك والعقل الذي هو خاصية
الانسان فيدر كوجوب وجود الحق تعالى وكماله وامكان الغير
ونقصانه فيترا عن غيره ويلوذه عن حول نفسه وغيره وقوتها
(لا يقدر على شئ) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم
لاستعداداته (وهو كل على مولاه) اعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته
فهو عبد بالطبع محتاج منذل للغير ناقص عن رتبة كل شئ لكونه أقل
من لا شئ فان الممكن الذي يعبد ليس بشئ سواء كان ملكا وملكاً
أو فلما أو كوكبا أو عقلا أو غيره (أي بما يوجهه لا يأت بخير) لعدم
استعداداته وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم
فكيف يأت بالخير (هل يستوى هو) والموحد القائم بالله القاني عن
غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل
لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع
ظله على الكل فلم يكن الا أمر بالعدل (وهو على صراط مستقيم)
أي صراط الله الذي عليه خاصته من أهل البقاء بعد الفناء الممدود
على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يمترون عليه كالبرق اللامع (ولله غيب
السموات والارض) أي والله علم الذي خفي في السموات والارض من
أمر القيامة الكبرى أو علم مراتب الغيوب السبعة التي أشرنا
اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والخي وغيب
الغيوب أو ما غاب من حقيقتهم أي ملكوت عالم الارواح وعالم

فهو يتفق منه سرا وجهرا هل
يستوون الحمد لله بل أكثرهم
لا يعلمون وضرب الله مثلا
رجلين أحدهما أبكم لا يقدر
على شئ وهو كل على مولاه أي بما
يوجهه لا يأت بخير هل يستوى
هو ومن يأمر بالعدل وهو على
صراط مستقيم ولله غيب
السموات والارض

وما أمر الساعة الا كلح البصر وهو أقرب ان الله على كل شئ قدير والله أخرجكم من بطون أمهاتكم
لا تعملون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافتدة * (٣٦٠) * لعلكم تشكرون ألم يروا الى

الطير مسخرات في جوار السماء
ما يسكنهن الا الله ان في ذلك
لايات لقوم يؤمنون والله
جعل لكم من بيوتكم مكنا
وجعل لكم من جلود الانعام
بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم
ويوم اقامتكم ومن اصوافها
وأوبارها وأشعارها أناثا
ومتاعا الى حين والله جعل لكم
مما خلق ظللا وجعل لكم من
الجبال أكنا وجعل لكم
سرايل تقيكم الحر وسرايل
تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته
عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا
فإنما عليك البلاغ المبين يعرفون
نعمت الله ثم ينكروها وأكثروا
الكفرون ويوم نبعث من كل
أمة شهيدا ثم لا يؤذن للذين
كفروا ولا هم يستعتبون وإذا
رأى الذين ظلموا العذاب فلا
يخفف عنهم ولا هم ينظرون وإذا
رأى الذين أشركوا شركاءهم
قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين
كنادعوا من دونك فآلقوا اليهم
القول انكم لكاذبون وآلقوا
الى الله يومئذ السلم وضل عنهم

الاجساد (وما أمر) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية
(الا) كأقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (أو هو أقرب) وهو بناء
على التمثيل والافأمر الساعة ليس بزمانى وما ليس بزمانى يدركه
من يدركه لافى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة
والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهد أهلها وخاصة (ألم يروا
الى الطير) القوى الروحية والنفسانية من الفكر والعقل النظرى
والعمل بل الوهم والتخيل (مسخرات في جوار السماء) أى فضاء
عالم الارواح (ما يسكنهن) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم
ثقل (الا الله * يعرفون نعمت الله) أى هداية النبی أو وجوده
لما ذكرنا أن كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات أقطه
ويجانبهم بنظرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لعنادهم
وتعنتهم بسبب غلبه صفات نفوسهم من الكبر والافتة وحب الرياسة
أول كفرهم واحتجابهم عن نور الفطرة بالهيات الغاسقة الظلمانية
وتغير الاستعداد الاول (وأكثروا الكاذبون) فى انكاره لشهادة
فطرتهم بحقيقته (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) أى نبعث بينهم على
غاية الكمال الذى يمكن لآتمته الوصول اليه أو التقرب منه والتوجه
اليه لا مكان معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل أمة شهيد
غير شهيد الأمة الاخرى ويعرف كل من قصر وخالف نبيه بالأعراض
عن الكمال الذى هو يدعوا اليه والوقوف فى حضض النقصان
قصوره واحتجاب به فلا حجة له ولا نطق فيبقى متخيرا متحسرا وهو معنى
قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا) ولا سبيل له الى ادراك ما فاته من كماله
لعدم آله ولا يمكن أن يرضى بحاله لقوة استعداد الفطرى الذى
جبل عليه وشوقه الاصلى الغريزى اليه فهو مكتوم لا يستعجب
ولا يسترضى (وألقوا الى الله يومئذ السلم) أى الاستسلام والانقياد
وقد جاء انكارهم كقوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون

ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا
يفسدون ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم

وجئنا بك شهيداً هلى هؤلاء * (٣٦١) * ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئ وهدى ورجة

وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوقيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثاً

تخذون ايمانكم دخلاً بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة انما يلوكم الله به وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء واتسلن مما كنتم تعملون ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم فتل قدم بعدثوبتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تشتروا بعهد الله عنما قلتم انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن

من عمل صالحا من ذكراً وأنثى وهو مؤمن

لكم وذلك بحسب المواقف فالانكار الموقوف الاول وقت قوة هيات الرذائل وشدة شكمة النفس فى الشيطنة ورغابة البعد عن النور الالهى للاحتجاب بالحجب الغليظة والغواشى المظلمة حتى لا يعلم أنه كان يراه ويطلع عليه ونهاية تكذبر نور الفطرة حتى يمكنه اظهار خلاف مقتضاه والاستسلام فى الموقف الثانى بعد مروراً بحجاب كثيرة من ساعات اليوم الذى كان مقداره خمسين ألف سنة حين زالت الهيات ورقت وضعفت شرشر النفس فى رذائلها وقرب من عالم النور لرقعة الحجب ولمعان نور فطرته الاولى فيه تعترف وينقاد هذا اذا كان الاستسلام والانكار للنفس بعينها وقد يكون الاستسلام للبعض الذين لم ترسخ هيات رذائلهم ولم تغلظ حجبهم ولم ينطفئ نور استعدادهم والانكار لمن ترسخت فيه الهيات وقويت وغلبت عليه الشيطنة واستقرت وكثف الحجاب وبطل الاستعداد والله أعلم (وجئنا بك شهيداً على هؤلاء) قدم فى سورة النساء (تبياناً لكل شئ) الكتاب أى العقل الذرقانى بعد الوجود الحقيقى (تبياناً لكل شئ) تبيناً وبحقيقة الحقيقة كل شئ وهداية لمن استسلم وانقاد لسلامة فطرته الى كماله (ورجة) له بتبليغه الى ذلك الكمال بالتربية والامداد وبشارة له ببقائه على ذلك الكمال أبداً سرمداً فى الجنان الثلاث (وأوفوا بعهد الله) الذى هو تذكرة العهد السابق ومجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه فى الاعراض عن الغير والتجرد عن العوائق والعلائق فى التوجه الى (اذا عاهدتم) أى تذكرة عهده باشراف نور النبى عليكم وتذكيره باياكم (من عمل صالحا من ذكراً وأنثى) أى عملاً يوصله الى كماله الذى يقتضيه استعداد اذ الصلاح فى الشخص توجهه الى كماله أو كونه على ذلك الكمال والفساد بالضد وفى العمل كونه وصله وسيلة اليه من صاحب قلب بالغ الى كمال الرجولية أو صاحب نفس قابلة لتأثير القلب مستفيضة منه (وهو مؤمن) أى معتقد للحق اعتقاداً

جازما اذ صلاح العمل مشروط بحصة الاعتقاد والالم يتصور كماله على
ما هو عليه ولم يعتقه على الوجه الذي ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه
فلا يكون ما يعملها صاحبها في الحقيقة وان كان في صورة الصلاح
(فلتحسينه حياة طيبة) أي حياة حقيقية لا موت بعدها بالتجرد عن
المواد البدنية والافتخار في تلك الانوار السرمدية والتلذذ بكالات
الصفات في مشاهدات التجليات الافعالية والصفاتية (ولنجزيهم
أجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون)
اذ عملهم يناسب صفاتهم التي هي مبادئ أفعالهم وأجرهم يناسب
صفاتهم التي هي مصادر أفعالنا فانظر كم بينهم من التفاوت في الحسن
(فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) فادرج عن مقام النفس بالعروج
الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس
تناسب وساوس الشيطان وتجردها بأحاديثها فان ارتقيت من مقرها
لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطبق نور حضور الحق وحضرة
القلب مهبط أنواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية
فعذ اليها وعذ بنور الله فيها تستحكم بنيران ايمانك باليقين فان الايمان
الذي لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على
الذين آمنوا) أقل درجاته اليقين العلمي الذي محله القلب الصافي ولا
يكفي هذا اليقين في نفي سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال
الذي هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والفناء في
الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعي
أفعالها ولهذا قيل لا يمكن ايفاء حق مقام وتصحيحه واحكامه الا بعد
الترقي الى ما فوقه فبالترقي الى مقام الصفات يتم فناء الافعال فيصح
التوكل (انما اطاعه على الذين يتولونه) في مقام النفس بالمناسبة التي
بينها في الظلمة والكدورة اذ التولى مرتب على الجنسية (والذين هم
به مشركون) بنسبة القوة والتأثير اليه بل بطاعته وانقياداً وامره

فلتحسينه حياة طيبة ولنجزينهم
أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون
فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
من الشيطان الرجيم انه ليس
له سلطان على الذين آمنوا
وعلى ربهم يتوكلون انما
سلطانه على الذين يتولونه والذين
هم به مشركون واذا بدلتنا
آية مكان آية والله أعلم بما ينزل
قالوا انما أنت مفتر بل أكثرهم
لا يعلمون قل نزله روح القدس
من ربك بالحق لينتبت الذين
آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين
ولقد نعلم أنهم يقولون انما يعلمه
بشراسان الذي يلحدون اليه
أعجمي وهذا لسان عربي مبين
ان الذين لا يؤمنون بآيات الله
لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم
انما يفترى الكذب الذين
لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم
الكاذبون

للتولى المذكور (من كفر بالله من بعد ايمانه) لكون الظلمة له
ذاتية بحسب استعداده الاول والنور عارضا فهو في حجاب خالق عن
نور الايمان ان اعتراه شعاع قدسي من نفس الرسول أو من فيض
القدس أو أثر فيه وعدا ووعيدا وكلمة حتى في دعوته الى الحق في حال
اقبال من قلبه ودعاه داعية نفسانية من حصول نفع ودفع ضرر ما ليلين
اوجاه وعزة بسبب الاسلام آمن ظاهرا ومقامه ومقره الكفر فقد
استحق غضب الله لانه محجوب بحسب الاستعداد عن أول مراتب
الايمان الذي هو شهود الافعال بالاستدلال من الصنع على الصانع
فعقابه من باب الافعال والصفات لا الذي (أكره) على الكفر بالانذار
والخويف (وقلبه مطمئن) ثابت متمكن مملوء (بالايمان) انورية فطرته
في الاصل وكون النور ذاتيا له بحسب النظرة والكفر والاحتجاب انما
عرض بمقتضى النشأة وقد زال الحجاب العارضى (ولكن من شرح
بالكفر صدرا) أى طاب به نفسا ورضى واطمأن لكونه مستقره
ودأواه الاصلى (فعليهم غضب) عظيم أى غضب (من الله ولهم عذاب
عظيم) لاحتجابهم عن جميع مراتب الانوار من الافعال والصفات
والذات فمأغلظ حجابهم ومأعظم عذابهم (ذلك) أى انشراح الصدر
بالكفر والرضاه (ب) سبب (انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة)
لكونها مبالغ علمهم ونهايته وما بلغ علمهم الى الآخرة لانسد ابصار
قلوبهم ومناسبة استعدادهم للامور الغاسقة السفلية من المواد
الجسمية فأحبوا ما شعر وابه ولا هم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة
لاستلزامها الحجاب الاغلظ الذى لا خطيئة الا تحته وفي طيه (وأن الله
لا يهدي القوم الكافرين) أى المجعوبين بأغلظ الحجب لامتناع
قبولهم لله داية (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم) بقساوتها
وكدورتها في الاصل فلم يفتح لهم طريق الالهام والفهم والكشف
(وسمعههم وأبصارهم) بستطريق المعنى المراد من مسموعاتهم

من كفر بالله من بعد ايمانه الا
من أكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولكن من شرح بالكفر صدرا
فعليهم غضب من الله ولهم
عذاب عظيم ذلك بأنهم استحبوا
الحياة الدنيا على الآخرة وأن
الله لا يهدي القوم الكافرين
أولئك الذين طبع الله على
قلوبهم وسمعههم وأبصارهم

وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من أسباب
الهداية من طريق الباطن من فيض الروح واللقاء الملك واشراق
النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار
الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحققيقة لعدم انتباههم بوجه من
الوجوه وامتناع تيقظهم من نوم الجهل بسبب من الاسباب (لاجرم
أنهم في الآخرة هم الخاسرون) الذين ضاعت دنياهم التي استنفدوا
في تحصيلها وسعهم وأتلفوا في طلبها أعمالهم وليسوا من الآخرة في
شيء الا في عذاب هيات التعلقات ووبال التصرات (ثم ان ربك للذين
هاجروا) أي تباعد بين هؤلاء المحجوبين الذين ان ربك عليهم بالغضب
والتهرؤ بين الذين ان ربك لهم بالرضا والرحمة وهم الذين هاجروا عن
مواطن النفس بترك المألوفات والمشتريات (من بعد ما فتنوا) وابتلوا
بحكم النشأة البشرية (ثم جاهدوا) في الله بالرياضات وسلوك طريقه
بالترقي في المقامات والتجريد عن الهيات والتعلقات (صبروا) على
ما تحب النفس وتكرهه لثبات في السير (ان ربك من) بعده هذه
الاحوال (لغفور) لهم بستر غواشي الصفات النفسانية (رحيم)
بافاضة الكمالات وابدال صفاتهم بالصفات الالهية (وضرب الله مثلا)
لنفس المستعدة القابلة الصافية عن الكدورات المستفيدة من
فيض القلب النابتة في طريق اكتساب الفضائل الآمنة من خوف
فواتها وفنائها المظلمة باعتقادها (يأتيها رزقها رغدا) من العلوم
النافعة والفضائل الحميدة والانوار الشريفة (من كل مكان) أي من
جميع الجهات الطرق البدنية كالحواس المستارة اياها قوت العلوم
الجزئية والجوارح والآلات التي تطاوعها في الاعمال الجميلة وتغرين
الفضيلة اذا كانت منقادة لقلب مطواعة له قابلة لتضيئه باقية على
معتقداتها من الحق تقليدا ومن جهة القلب كمداد الانوار وهيات
النضائل فظهرت بصفاتها بطرا وانحجابا بنورها وكما لها ونظرا الى ذاتها

واولئك هم الغفلون لاجرم
أنهم في الآخرة هم الخاسرون
ثم ان ربك للذين هاجروا من
بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا
ان ربك من بعدها لغفور رحيم
يوم تأتي كل نفس تجادل عن
نفسها وتوفي كل نفس ما عملت
وهم لا ينظرون وضرب الله مثلا
قربة كانت آمنة مطمئنة يأتيها
رزقها رغدا من كل مكان
فكفرت بأنعم الله

بجنتها وبهاثما فاحتجبت بصفاتها الظلمانية عن تلك الانوار ومالت
الى الامور السفلية من زخارف الدنيا واللذات الحسية وانقطع
امداد القلب عنها وانقلبت المعاني الواردة اليها من طرق الحس
هيآت غاسقة من صور المحسوسات التي انجذبت اليها (فأذاقها الله
لباس الجوع والخوف) بانقطاع مدد المعاني والفضائل والانوار
من القلب والخوف من زوال مقتنياتها من الشهوات والمألوفات
الحسية والمشتريات (بما كانوا يصنعون) من كفران نعم الله
بأستعمالها في طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية واظهارها
بصناعاتها واعجابها بكلماتها وركونها الى الدنيا ولذاتها واستيلائها على
القلب بباطنها وفعالها وجب صاحبها عن نوره ومدده بطلب
شهواتها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام نعوذ بالله من الضلال بعد
الهدى بقرينة غفلة ما ذكر (ولقد جاءهم رسول منهم) أي من جنسهم
وهي القوة الفكرية التي هي من جملة قوى النفس بالمعاني المعقولة
والآراء الصادقة (فكذبوه) بعدم التأثر بها والانقياد لآمرها
وبواهيها العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة المبالاة
بها ولم يرفعوا بها رأسا عن الانهماك فيما هم عليه (فأخذهم) عذاب
الاحتجاب والحرام عن لذات الكمال في حالة ظلمهم وزيفهم عن طريق
الفضيلة لنقصهم لحقوق صاحبهم (ان ابراهيم كان أمة) قد مر
أن كل نبي يبعث في قوم يكون كماله شاملا لجميع كالات أمة من رعايته
لا يمكن لأمة الوصول الى رتبة الاوهى دونه فهو مجموع كالات قومه
ولا يصل اليهم الكمال في صفة من صفات الخير والسعادة الا بواسطة
بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده أمة لاجتماعهم بالحقيقة
في ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بأمتي لرحت بهم
(فانتا) لله مطيعا له منتادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بأمره لاستيلاء
سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصناته واتحاده بذاته ولهذا سمي

فأذاقها الله لباس الجوع
والخوف بما كانوا يصنعون
ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه
فأخذهم العذاب وهم ظلمون
فكلموا بما رزقكم الله حلالا
طيبا واشكروا ونعمت الله ان
كنتم اياه تعبدون انما احترم
عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما اهل لغير الله به فم
اضطر غير باغ ولا عاذ فان الله
غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف
ألسنتكم الكذب هذا حلال
وهذا حرام لتفتروا على الله
الكذب ان الذين يفترون على
الله الكذب لا يفلحون متاع
قليل ولهم عذاب أليم وعلى
الذين هادوا حرمنا ما قصصنا
عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن
كانوا انفسهم يظلمون ثم ان
ربك للذين عملوا السوء بجهالة
ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا
ان ربك من بعدها غفور رحيم
ان ابراهيم كان أمة فانتا لله

خليل الله لخالة الحق اياه في شهوده فخلته عبارة عن مزيج بقية من ذاته
تؤذن بالاثنية امانى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالم يبق منه
شئ من بقية سمى حبيب الله فمحو صفاته في صفات الحق بالكلمة وبقاء
أثر من ذاته دون العين فنوته لله والا كان قاتبا بالله لا لله كما قال لمحمد
عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) ما تلاع عن كل باطل
حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن اثباته * وما
كان (من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكر الانعمة)
أى مستعملا لها على الوجه الذى ينبغى لكونه متصرفا فيها بصفات
الله فتكون أفعاله الهية مقصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا
يسعه الا توجبه كل نعمة الى ما عو كما لها على مقتضى الحكمة الالهية
والعناية السرمدية (اجتنابه) اختاره فى العناية الاولى بلا توسط عمل
منه وكذا لكونه من المحبوبين الذين سبقت لهم منه الحسنى فتقدم
كشوفهم على سلوكهم (وهذا الى سراط مستقيم) أى بعد الكشف
والتوحيد والوصول الى عين الجمع هذا الى سلوك سراطه لبقته
به ورده من الوحدة الى الكثرة والى الفرق بعد الجمع لا عطاء كل ذى
حق حقه من مراتب التفاصيل وتبيين أحكام التجليات فى مقام
التمكين والاستقامة والالم يصلح للنبوة (وآتيناه فى الدنيا حسنة) من
تبعه بالحفاظ لتتقوى نفسه على تفنيز القوانين الشرعية والقيام
بحقوق العبودية فى مقام الاستقامة والاطاعة بحمل اعباء الرسالة
وآتيناه الملك العظيم مع النبوة كما قال وآتيناههم ملكا عظيما ليمكن
من تقرير الشريعة وينطلق بأحكام الدعوة والذكر الجميل كما قال
وجعلناهم لسان صدق عليا والصلاة والسلام عليه كما قال وتركا
عليه فى الآخرة سلام على ابراهيم (وانه فى الآخرة) أى فى عالم
الارواح (الصالحين) المتمكنين فى مقام الاستقامة بآتيناه كل ذى
حق حقه وتبلغه الى كماله وحفظه عليه ما أمكن (ثم أوحينا اليك)

حنفا ولم يك من المشركين
شاكر الانعمة اجتنابه وهذا الى
سراط مستقيم وآتيناه فى الدنيا
حسنة وانه فى الآخرة

أى بعده هذه الكرامات والحسنات التى أعطيناها ياها فى الدارين
 شرفناه وكرمناه بأمرنا باتباعك اياه (أن اتبع ملة ابراهيم)
 فى التوحيد وأصول الدين التى لا تتغير فى الشرائع كأمر المبدأ والمعاد
 والحشر والجزاء وأمثالها لا فى فروع الشريعة وأوضاعها وأحكامها
 فإنها تتغير بحسب المصالح واختلاف الأزمنة والطبائع وما عليه
 أحوال الناس من العادات والخلائق (انما جعل السبت على الذين
 اختلفوا فيه) أى ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك
 اتباع موسى فى ذلك بل اتباع ابراهيم (ادع الى سبيل ربك) الخ أى
 لتكن دعوتك منحصرة فى هذه الوجوه الثلاثة لأن المدعوات ان
 يكون خاليا عن الانكار أو لافان كان خاليا لكونه فى مقام الجهل
 البسيط غير معتقد لشيء فاما أن يكون مستعدا غير قاصر عن درك
 البرهان بل يكون برهاني الطباع أو لافان كان الأول فادعه بالحكمة
 وكلمه بالبرهان والحجة واهد به الى سراط التوحيد بالمعرفة وان كان
 قاصرا الاستعداد فادعه بالموعظة الحسنة والنصيحة البالغة من
 الانذار والبشارة والوعيد والزجر والترهيب واللفظ
 والترغيب وان كان منكرا اذا جهل مركب واعتقاد باطل بخادله
 بالطريقة التى هى أحسن من ابطال معتقده بما يلزم من مذهبه بالرفق
 والمداداة على وجه يلوح له أنك تثبت الحق وتبطل الباطل لا غرض
 لك سواه (ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله) فى الازل لشقاوته
 الأصلية فلا ينبج فيه أحد هذه الطرق الثلاثة (وهو أعلم بالمهتدين)
 المستعدين القابلين للهداية لصفاء القطرة (وان عاقبتكم) الخ أى
 الزموا سيرة العدالة والفضيلة لا تجاوزوها فإنها أقل درجاتكم
 فان كان لكم قدم فى الفتوة وعرق راسخ فى الفضل والكرم والمروءة
 فاتركوا الانتصار والانتقام ممن جنى عليكم وعارضوه بالعفو مع القدرة
 واصبروا على الجناية فإنه (لهو خير للصابرين) ألا تراه كيف أكده

للمن الصالحين ثم أوحينا اليك
 أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما
 كان من المشركين انما جعل
 السبت على الذين اختلفوا فيه
 وان ربك ليحكم بينهم يوم
 القيمة فيما كانوا فيه يختلفون
 ادع الى سبيل ربك بالحكمة
 والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي
 هى احسن ان ربك هو أعلم بمن
 ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين
 وان عاقبتكم فعاقبوا بمثل
 ما عوقبتكم به ولئن صبرتم لهو خير
 للصبرين

بالقسم واللام في جوابه وترك المضمرا الى المظهر حيث ما قال له وخير
لكم بل قال له وحيبر للصابرين للتسجيل عليهم بالمدح والتعظيم بصفة
الصبر فان الصابر ترقى عن مقام النفس وقابل فعل نفس صاحبه بصفة
القلب فلم يتكدر بظهور صفة النفس وعارض ظلمة نفس صاحبه
بنور قلبه فكثيرا ما يندم ويتجاوز عن مقام النفس وتتكسر سورة
غضبه فيصلح وأن لم يكن لكم هذا المقام الشريف فلا تعاقبوا المسمى
لسورة الغضب باكثر مما جنى عليكم قتلوا أو توترطوا بأقبح الرذائل
وأفحشها فيفسد حالكم ويزيدو بالكم على وبال الجاني (واصبر وما
صبرك الا بالله) اعلم أن الصبر أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر مع الله
وصبر عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان وأول درجات
أهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف
صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب أو
وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق المؤهوبة من فضل الله لاهل
دينه وطاعته المقتضى للشواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات
في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاخيار وترك
المألوفات واللذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منفع
الكملات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من
أهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد
عن ملابس الافعال والصفات ولتعرض للبليات الجمال والجلال
وتوارد وارادات الانس والهيبة فهو بحضور القلب لمن كان له قلب
والاحتراس عن الغفلة والغيبة عند التلوينات بظهور النفس وهو
أشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا والصبر عن
الله هو لاهل الجفاء والحباب نورانيا كان أو ظلمانيا وهو مذموم جدا
وصاحبه ملوم حقا وكلما كان أصبر كان أسوأ حالا وأبعد وكلما كان
في ذلك أقوى كان ألوم وأجنى أولا لاهل العيان والمشاهدة من العشاق

واصبر وما صبرك الا بالله

والمشتاقين المتقلبين في أطوار التجلي والاستتار والمتخلعين عن
الناسوت المنشورين بنور اللاهوت ما بقي لهم قلب ولا وصف كمال لاح
لهم نور من سبحات أنوار الجلال احترقوا وتفتنوا وكلما ضرب لهم
حجاب ورد رجودهم تشويقا وتعظيما ذا قوام من ألم الشوق وحرقة
الفرقة ما عيل به صبرهم وتحقق موتهم وهوم من أحوال المحبين ولا شيء
أثق من هذا الصبر وأشد نحرولا وأقتل فان أطاقه المحب كان خافيا
وان لم يطق كان فانيا فيه هالكا وفي هذا المقام قال الشبلي

صابر الصبر فاستغاث به الصبر * رفصاح المحب بالصبر صبرا

أى صابر الحبيب الصبر فاستغاث به الصبر عند اشتراقه على النقاد
فصاح المحب بالصبر صبرا على النقاد والهلاك فان فيه النجاح والفلاح
والصبر بالله هو لاهل التمكين في مقام الاستقامة الذين أفناهم الله
بالكلية وما ترك عليهم شيئا من بقية الانية والانبئية ثم وهب لهم
وجودا من ذاب حتى قاموا به وفعلا بصفاته وهو من أخلاق الله
تعالى ليس لاحد فيه نصيب ولهذا أمر به ثم بين أن ذلك الصبر
الذي أمرت به ليس من سائر أقسام الصبر حتى يكون بنفسك
أو بقلبك بل هو صبري لا مباشره الابي ولا تطبيقه الا بقوتي واعدم
وفاء قوته به هذا الصبر قال شيبتي سورة هود (ولا تحزن عليهم)
بالتلوين بظهور القلب بصنفته لان صاحب هذا الصبر يرى الاشياء
بعين الحق فكل ما يصد عنهم يراه فعل الله وكل صفة تظهر عليهم
يراه تجليا من تجلياته وينكر المنكر بحكمه لان الله بصره بأنواع
التجليات القهرية واللطيفية والغضبية والرضوية وعرفه أحكامه
وأمره بانفاذ الاحكام في مواقعها (ولاتك في ضيق مما يمكرون)
لان شراح صدره لم يكن معهم كما تراني معهم سائر ايسرى قائما بي
وبأمرى (ان الله مع الذين اتقوا) بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك
في الوحدة والاستغراق في عين الجمع (والذين هم محسنون) بشهود

ولا تحزن عليهم ولاتك في ضيق
مما يمكرون ان الله مع الذين اتقوا
والذين هم محسنون

الوحدة في عين الكثرة والطاعة في عين المعصية والقيام بالامر والنهي
في مقام الاستقامة وابقاء حقوق التفاصيل في عين الجمع فلا يحجبهم
الفرق عن الجمع ولا الجمع عن الفرق ويسعهم مراعاة الحق والخلق
للرجوع الى الكثرة بوجود القلب الحقائق

(سورة بنى اسرائيل)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى أسرى) أى أنزله عن اللواحق المادية والنقائص
التشبيهية بلسان حال التجرد والكمال في مقام العبودية الذى لا تصرف
فيه أصلاً (لبلا) أى في ظلمة الغواشى البدنية والتعلقات الطبيعية
لأن العروج والترقى لا يكون الا بواسطة البدن (من المسجد الحرام)
أى من مقام القلب المحرم عن أن يطوف به مشرك التوى البدنية
ويرتكب فيه فواحشها وخطاياها ويحججه غوى القوى الحيوانية
من البهيمية والسبعية المنكسفة سواء أفرطها وتفرطها
لعروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى) الذى هو مقام
الروح الابعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسجحات
الوجه وتذكر ما ذكرنا أن تصحج كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى
ما فوقه لتفهم من قوله لثريه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة
تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة
بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند
الترقى الى مقام الروح أى لثريه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة
الىنا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (انه هو السميع)
لما جاته في مقام السر لطلب الفناء (البصير) بقوة استعدادة وتوجهه
الى محل الشهود وانجذابه اليه بقوة المحبة وكمال الشوق
(وآتيناموسى) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) أى

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
سبحان الذى أسرى بعبد له
لبلا من المسجد الحرام الى
المسجد الأقصى الذى باركنا
حول لثريه من آياتنا انه هو
السميع البصير وآتيناموسى
الكتاب وجعلناه هدى لبني
اسرائيل

القوى التي هي أسباط اسراييل الروح (ألا تتخذوا من دوني وكيلا)
لا تستبدوا بأفعالكم ولا تستمتعوا بطلبكم كما لا تتكم وحظوظكم
ولا تكذبوا بمقتضى دواعيكم ولا تكلوا أمركم الى شيطان الوهم
فيسؤل لكم اللذات البدنية ولا الى عقل المعاش فيستمع مملكم في
ترتيبه واصلاحه بل كلوا أمركم الى لا دبركم بأرزاق العلوم والمعارف
وهيات الاخلاق والفنائل وأكملكم بامداد الانوار من عالم القلب
والروح بتأييد القدس وأنزل عليكم من عوالم الملكوت والجبروت
ما يغنيكم عن مكاسب الناسوت أعني (ذرية من حملنا مع نوح) العقل
في ذلك الشريعة والحكمة العملية (انه كان عبدا شكورا) لمعرفة
بنعم الله واستعمالها على الوجه الذي ينبغي (وقضينا الى بني
اسراييل) التوى في كتاب اللوح المحفوظ أى حكمنا فيه (لتفسدن
في الارض مرتين) مرة في مقام النفس حالة كونها أمارا لتفسدن
في طلب شهواتكم ولذاتكم (ولتعلن علوا كبيرا) باستيلائكم على
القلب وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كماله واستخدام
قوة المفكرة في تحصيل مطالبكم وما آربكم ومرة في مقام القلب
عند تزيينكم بالنضائل وتنوركم بنور القلب وظهوركم بهجة كما لا تتكم
لتفسدن بالظهور بكمالكم واحتجاب القلب بنضائلكم عن شهود
تجلي التوحيد والحب النورية أقوى من الحب الظلمانية لرقتها
ولطافتها وتصورها كالات يجب الوقوف معها ولتعلن في مقام الفطرة
بالسلطنة بالهيآت العقامة والكمالات الانسية (فاذا جاء وعد
أولاهما) أى وعد وبال أولاهما (بعثنا عليكم عبادنا) من الصفات
القلبية والانوار الملكوتية والاراء العقلية (أولى بأس شديد) ذوى
سلطنة وقهر (فجاسوا خلال) ديارا ما كنتم ومحالكم وقتلوا بعضكم
بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيآت البدنية والذائل النفسانية
ونهبوا أموال المدركات الحسية والذات البهيمية والسبعية (وكان

الاتخذوا من دوني وكيلا ذرية
من حملنا مع نوح انه كان عبدا
شكورا وقضينا الى بني اسراييل
في الكتب لتفسدن في الارض
مرتين ولتعلن علوا كبيرا فاذا جاء
وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادا
لنا أولى بأس شديد فجاسوا
خلال الديار وكان

وعدا على الله (افعلوا) لايداعه قوة الكمال وطلبه في استعدادكم
وركزه أدلة العقل في فطرتكم (ثم رددنا لكم) الدولة بتنويركم بنور القلب
واقبالكم على الصدر وانصرفكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه
(وأمددناكم بأموال) العلوم النابعة والحكم العقلية والشرعية
والمعارف القلبية (وبين) من النضائل الخلقية والهيئات النورية
(وجعلناكم أكثر نفيرا) بكثرة الفضائل والممكّنات الفاضلة
والاخلاق الحسنة (أن أحسنتم) بتحصيل الكمالات الخلقية والآراء
العقلية (أحسنتم لانفسكم وان أسأتم) باكتساب الرذائل والهيئات
البدنية (لها فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بالفناء في التوحيد بعننا
عليكم عبادا من الانوار القدسية والتجليات الجلالية والسموات
التهريية من الصفات الالهية وجنود سلطان العظمة والكبرياء
(ليسوا ووجوهكم) أي وجوداتكم بالفناء في التوحيد فيغلب
عليكم كآفة فقدان الكمالات بقهرها وسلطانها (وليدخلوا) مسجد
القلب (كما دخلوه أول مرة) ووصل أثرها عليكم من العلوم
والفضائل (وليتبرأوا علوا) بالظهور بكماله وفضيلته والاحتجاب
برؤيته بزينته وبهجته (تقبيرا) بالفناء بصفات الله (عسى ربكم
أن يرحمكم) بعد التهرب بالفناء والمحو بتجليات الصفات بالاحياء
ويبعثكم بالبقاء بعد الفناء فينبئكم بالاعين رأت ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر (وان عدتم) بالتوحي في مقام الفناء بالظهور
بأنائيتكم (عدنا) بالقهر والافناء كما قال ولولا أن نبينك لشد كدت
تركن اليهم شيئا قليلا اذا اذقنا لضعف الحياة وضعف الملمات
ثم لا تنج ذلك علينا نصيرا (وجعلنا جهنم) الطبيعة (للكافرين)
المحجوبين عن الانوار الذين يتوابعون فساد المرة الاولى (حصيرا)
محسورا سجننا يحصرهم في عذاب الاحتجاب والحرمان عن الثواب
(ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) أي يبين أحوال الفرق

وعدا مفعولا ثم رددنا لكم
الكرة عليهم وأمددناكم بأموال
وبين وجعلناكم أكثر نفيرا
ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم
وان أسأتم فلها فاذا جاء وعد
الآخرة ليسوا ووجوهكم
وليدخلوا المسجد كما دخلوه
أول مرة وليتبرأوا علوا تقبيرا
عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم
عدنا وجعلنا جهنم للكافرين
حصيرا ان هذا القرآن يهدي
لتي هي أقوم

الثلاث من السابقين وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال يهتدى الى
طريقة التوحيد التي هي أقوم الطرق للسابقين (ويشير المؤمنين)
من أصحاب اليمين الذين آمنوا تقليدا جازما أو تحقيقا علميا وادوموا
على أعمال التزكية والتحلية الصالحة لان يتوصل بها الى الكمال
(أن لهم أجرا كبيرا) من نعيم جنات الافعال والصفات في عوالم الملك
والملكوت والجبروت (وان الذين لا يؤمنون) من أصحاب الشمال
(بالآخرة) لكونهم يدينون محجوبين عن عالم النور محبوسين في ظلمات
الطبيعة (أعتمدنا لهم عذابا أليما) في قعر سجين الطبيعة مقيدين
بسلاسل محبة السذميات وأغلال العلاقات ونيران الحرمان عن
الذات والشهوات والتعذب بالعقارب والحيات من غواسق
الهيات (وجعلنا) ليل الكون وظلمة البدن ونهار الابداع
ونور الروح يتوصل بهما ويعرفتهما الى معرفة الذات والصفات
(فجعلنا آية الليل) بالفساد والفاء (وجعلنا آية النهار) بينة باقية
أبدا منيرة بكلها تبصر نورها الحقائق (لتبغوا فضلا من ربكم)
أى كما لكم الذى نستهترونه (وتعلموا عدد) المراتب والمقامات
أى لخصوصها من أول حال بدايتكم الى كبرئها يتكلم بالترقى فيها
وحساب أعمالكم وأخلاقكم وأحوالكم فلا تجردوا شيئا من سمات
أعمالكم الا وتكفروا بحسنه مما يقابل من جنسه ولا رذيلة من
أخلاقكم الا وتفكروا بنقصها من الفضيلة ولا ذنب من ذنوب
أحوالكم الا وتكفروا بالانابة الى جناب الحق (وكل شئ) من العلوم
والحكم (فصلناه) بنور عقولكم عند الكمال ونزول العقل الفرقاني
(تفصيلا) أى علمنا تفصيلا مستحضرا الاجاليا مغفولا عنه
كما فى العقل القرآنى عند البداية (وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه)
أى جعلنا سعاده وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق
فى العنق كما قال السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى بطن

ويشير المؤمنين الذين يعملون
الصلوات أن لهم أجرا كبيرا
وان الذين لا يؤمنون بالآخرة
أعتمدنا لهم عذابا أليما ويدع
الانسان بالشئ دعاه بالخير
وكان الانسان عجولا
وجعلنا الليل والنهار آيتين
فجعلنا آية الليل وجعلنا آية النهار
مبصرة لتبغوا فضلا من ربكم
وتعلموا عدد السنين والحساب
وكل شئ فصلناه تفصيلا وكل
انسان الزمناه طائره فى عنقه

أُمه (ونخرج له يوم القيامة) الصغرى عند الخروج من قبر جسده
(كتاباً) هيكل مصور بصور أعماله مقلداً في عنقه (ياقاه) للزومه إياه
(منشوراً) لظهور تلك الهيئات فيه بالفعل مفصلة لا مطوية كما كان
عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) أى اقرأه قراءة المأمور
الممثل لأمره مطاع بأمره بالقراءة وتأمره القوى الملكوية
سواء كان قارئاً أو غير قارئ لأن الأعمال هناك ممثلة بهيئاتها وصورها
يعرفها كل أحد لا على سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها إلا من
(كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) لأن نفسه تشاهد ما فعلته لازماً
إياها نصب عينها مفصلاً لا يمكنها الانكار فين لها غيرها (ولا تزروا زرة
وزراً أخرى) لرسوخ هيئة ما فعلته فيها وصبر رزقها ملكة لازمة دون
الذى فعل غيرها ولم يعرض لها منه شيء وانما يتعذب من يتعذب
بأهليته التي فيه لا من خارج (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا)
رسول العتق بالزام الحجة وتمييز الحق والباطل ألا ترى أن الصبي
والسفيه غير مكلفين أو رسول الشرع لظهور ما في الاستعداد
من الخير الشر والسعادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالقرار
والانكار فإن المستعد للكمال يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة
فيشتاق ويطلب متلقياً لها بالقرار والقبول لما يدعوه إليه لمناسبته
إياه وقربه وغير المستعد ينكروا يعاندون فانه لما يدعوه إليه وبعده
(واذا أردنا أن نهلك قرية) الخ إن لكل شيء من الدنيا زوالاً وزواله
بحصول استعداد يقضى ذلك وكما أن زوال البدن بزوال
الاعتدال وحصول انحراف يعده عن ظل الوحدة التي هي سبب
بقاء كل شيء وثباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث انحراف
فيها عن الجادة المستقيمة التي هي صراط الله وهي الشريعة الحافظة
للمنظام فإذا جاء وقت اهلاك قرية فلا بد من استحقاقها للاهلاك وذلك
بالفسق والخروج عن طاعة الله فلما تعلقت ارادته باهلاكها تقدمه

ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه
منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك
اليوم عليك حسيباً من اهتدى
فانما يهتدى لنفسه ومن ضل
فانما يضل عليها ولا تزروا زرة
وزراً أخرى وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا وإذا أردنا أن نهلك
قرية أمرنا من نامر فيها فنسفها فاقمها
فحق عليها القول فدمرناها
فدمرنا وكما أهلكنا من القرون
من بعد نوح وكفى بربك بذنوب
عباده خبيراً بصيراً

أولاً بالضرورة فسق مترفها من أصحاب الترف والتسعم بطرا وأشرا
 بنعمة الله واستعمالها فيما لا ينبغي وذلك بأمر من الله وقدر منه
 لسقارة كانت تلزم استعداداتهم وحينئذ وجب اهلا كههم (من كان
 يريد العاجلة) لكدورة استعداداه وغلبة هواه وطبيعته (جعلنا له
 فيها ما نشاء لمن نريد) أى لا نزيده بأرادته زيادة على ما قدرنا له من
 النصيب في اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم بقوله لمن نريد يعنى لو لم نقدر
 له شيئا مما أراداه لم نجعل له تخليصه انالانعطى الاما أردنا من أردنا
 (ثم جعلنا له جهنم) أى قعر بئر الطبيعة الظلمانية لا نجذبه بأرادته
 الى الجهة السفلية وميله اليها (بصلاها) بنيران الحرمان (مذموما)
 عند أهل الدنيا والآخرة (مدحورا) من جناب الرحمة والرضوان
 في سخط الله وقهره (ومن أراد الآخرة) لصفاء استعداداه وسلامة
 فطرته وقام بشرائط ارادته من الايمان والعمل الصالح شكر سعيه
 بمحصول مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطلب الحقيقي
 والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب
 واذا قارن الاستعداد الدال على أن المطلوب حاصل له بالقوة مقدر له
 في اللوح أسباب خروج المطلوب الى الفعل وبروزه من الغيب
 الى الشهادة وهو السعى الذى ينبغى له ومن حقه أن يسعى له على هذا
 الوجه المعنى بقوله (وسعى لها سعيها) أى السعى الذى يحق لها بشرط
 الايمان الغيبي اليقيني وجب حصوله له (كلاندهؤلاء وهؤلاء) أى
 كلهم من طالبي الدنيا وطالبي الآخرة عدا من عطاءنا ليس بمجرد
 ارادتهم وسعيهم شئ وانما ارادتهم وسعيهم معترفات وعلامات لما قدرنا
 لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك) ممنوعا من أحد لا من أهل
 الطاعة ولا من أهل العصية (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض)
 في الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا (وللآخرة أكبر درجات) اذ بقدر
 رجحان الروح على البدن يكون رجحان درجات الآخرة على الدنيا

من كان يريد العاجلة نجعلنا له
 فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له
 جهنم يصلاها مذموما مدحورا
 ومن أراد الآخرة وسعى لها
 سعيها وهو مؤمن فأولئك كان
 سعيهم مشكورا كلاندهؤلاء
 وهؤلاء من عطاء ربك وما كان
 عطاء ربك محظورا انظر كيف
 فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة
 أكبر درجات وأكبر تفضيلا

لا تجعل مع الله الها آخر فتعده مذموما مخذولا وقضى ربك الاتعبد والاياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحهما كما ربياني صغيرا ربكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صلحين فانه كان للآوابين غفورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تذرتهم ان المبذرين كانوا اخوان الشيطان وكان الشيطان لربه كفورا واما تعرض عنهم اغواء رجس من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط * (٣٧٦) * فتعده ملاما محسورا ان ربك

يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق فخنن رزقهم واياكم ان قتلهم كان خطأ كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الابالي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا وأوفوا الكيل اذا كلمت وزنوا بالقسط اس المستقيم ذلك خيرا وحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا ولا تمس في الارض مراحا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سيؤم عند ربك مكرها ذلك مما أوحى

وبقدر تفاضلها يكون تفاضل درجاتهما (لا تجعل مع الله الها آخر) بتوقع العطاء منه وجعله سببا للوصول شيء لم يقدر الله لك اليك فتصير (مذموما) برذيلة الشرك والشك عند الله وعند أهله (مخذولا) من الله يكلك اليه ولا ينصرك وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الامة لو اجتمعوا على أن يفعلوا بشيء لم يفتروا الا ما كتب الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا ما كتب الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف * قرن سبحانه وتعالى احسان الوالدين بالتوحيد وتخصيصه بالعبادة لانه من مقتضى التوحيد ان يكونهما مناسبين للعبادة الالهية في سببتهما الوجود والعبادة الربوبية لتربيتهما اياك عاجزا صغيرا ضعيفا لا قدرة لك ولا حراك اليك وهما أول مظهر ظهر فيه آثار صفات الله تعالى من الابداد والربوبية والرحمة والرفقة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله تعالى عن ذلك فأهمل الواجبات بعد التوحيد اذن احسانهما والقيام بحقوقهما ما أمكن (تسبح له السموات السبع) الى آخره ان لكل شيء خاصية ليست لغيره وكما لا يخصه دون ما عداه يشتماقه ويطلبه اذا لم يكن حاصله له ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته ينزه الله عن الشريك والالم يكن متوحدا في نفسه كأنه يقول بلسان الحال أو حده على ما وحدهني وطلب كماله ينزهه عن صفات النقص كانه يقول يا كامل كلني وباطهار كماله يقول كلني الكامل المكمل وعلى هذا القياس حتى ان البوة مثلا باشتاقها على ولدها تقول أرا نني الرؤف وأرجني

اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا أفأصفاكم ربكم الرحيم بالبين واتخذ من الملكة انانا انكم لتقولون قولا عظيما ولقد سررنا في هذا القرآن ليدروا وما يزيد هم الانفورا قل لو كان مع آلهة كما يقولون اذا لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده

الرحيم وبطلب الرزق يارزاق فالسماوات السبع تسبحه بالديومة
والكمال والعلو والتأثير والايجاد والربوبية وبأنه كل يوم هو في شان
والارض بالدرام والنبات والملاقية والزاقية والتريبة والاشفاق
والرحمة وقبول الطاعة والشكر عليهم بالثواب وأمثال ذلك
والملائكة بالعلم والقدرة والذوات المجردة منهم بالتجرد عن المادة
والوجوب أيضا مع ذلك كله فهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسون له
(ولكن لا يفقهون تسبيحهم) لقله النظر والفكر في ملكوت
الاشياء وعدم الاصغاء اليهم وانما يفقه من كان له قلب أو ألقى السمع
وهو شهيد (انه كان حليما) لا يعاجلهم بترك التسبيح في طلب كمال انكم
واظهار خواصكم فان من خواصكم تفقه تسبيحهم وتوحيده
كما وحدوه (غفورا) يغفر لكم غفلا تكم واهملا تكم (جعلنا
بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) لقصور نظرهم عن ادراك
الروحانيات وقصر فهمهم على الجسمانيات (جبابمستورا) من
الجهل وعمى القلب فلا يرون حقيقة التبارى والا آمنوا وانما
لا يبصرونك لانهم لا يحسبونك الا هذه الصورة البشرية لكونهم بدنيين
منغمسين في بحر الهوى محجوبين بالغواشي الطبيعية وملابس
الصفات النفسانية عن الحق وصفاته وأفعاله اذ لو عرفوا الحق
لعرفوك ولو عرفوا صفاته لعرفوا كلامه ولم يكن على قلوبهم أكنة
من الغشاوات الطبيعية والهيات البدنية (أن يفقهوه) ولو عرفوا
أفعاله لعلموا القراءة ولم يكن في آذانهم رقرق أو سخا التعلقات
(ولو اعلی أبارهم نفورا) لتشتت أعوائهم وتفرق همهمهم في عبادة
متعبداتهم من أصنام الجسمانيات والشهوات فلا يناسب بواطنهم
معنى الوحدة لانها بالكثره واحتجابها بها (يوم يدعوك فتستجيبون
بجمده) أى تتعلق ارادته ببعثكم فتنبعثون في أقرب من طرفه عين
حامدين له بحياتكم وعلكم وقد رتكم وارادتكم جدا واصفين له

ولكن لا يفقهون تسبيحهم انه
كان حليما غفورا واذ اقرأت
القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا
وجعلنا على قلوبهم أكنة
أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذ
ذكرت ربك في القرآن وحده
ولوا على أذبارهم نفورا نحن
أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون
اليك واذ هم نجوى اذ يقول
الظالمون ان تتبعون الا ربنا
مسحورا انظر كيف ضربوا لك
الامثال فضلو فلا يتطبعون
سبيلا وقالوا انذا كنا عظاما
ورفانا ألمبعوثون خلقا جديدا
قل كونوا حجارة أو حديدا
أو خلقا مما يكبر في صدوركم
فسيقولون من يعبدنا قل الذى
فطركم أول مرة فسيفغضون
اليك رؤسهم ويقولون متى هو
قل عسى أن يكون قريبا يوم
يدعوك فتستجيبون بجمده

وتظنون ان لبثتم الا قليلا وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان
للانسان عدوا مبينا ربكم أعلم بكم ان يشأ ربكم أو ان يشأ عبدكم وما أرسلناك عليهم وكيلًا وربك أعلم
بمن في السموات والارض واقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينادودزبور اقل ادعوا الذين زعمتم
من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم
أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان * (٣٧٨) * محذورا وان من قرية الا نحن

مهلكوها قبل يوم القيامة
أو معذبوها عذابا شديدا كان
ذلك في الكتاب مسطورا
رما منعنا أن نرسل بالآيات
الأن كذب بها الاولون وآتيناهم
مؤد الناقة مبصرة فظلموا بها
وما نرسل بالآيات الا تحذرفنا
واذ قلنا لك ان ربك أحاط بالناس
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك
الا فتنة للناس والشجرة الموعونة
في القرآن ونخوفهم فايزيدهم الا
طغيانا كبيرا واذا قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس قال أنا سجد لمن خلقت
طينا قال أرايتك هذا الذي
كرمت على لئن أخرتني الى
يوم القيامة لاحتسكن ذريته
الا قليلا قال اذهب فن تبعك
منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء
موفورا واستغفر من استطعت
منهم بصوتك وأجلب عليهم

بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) أي
في القبور والمضاجع لذهولكم عن ذلك الزمان كما يجيء في قصة
أصحاب الكهف أو في الحياة الاولى لاستقصاءكم اياها بالنسبة الى
الحياة الآخرة فيتناول اللفظ القيامات الثلاث الا أن الآية السابقة
ترجح الصغرى (والمقزز) الى آخره تمكن الشيطان من اغواء العباد
على أقسام لان الاستعدادات متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد
استغفر أي استخف به صوته يكفيه وسوسة وهمس بل حاجة وولمة
ومن كان قوى الاستعداد فان أخلص استعداده عن شوائب
الصفات النفسانية أو أخلصه الله تعالى عن شوائب الغيرية فليس
له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) والافان
كان منغمسا في الشواغل الحسية غارزا رأسه في الامور الدنيوية
شاركه في أمواله وأولاده بان يحرضه على اشراكهم بالله في المحبة بحبهم
حسب الله ويسؤل له التمتع بهم والمتكاثرة التفاضل بوجودهم ويعينه
الاماني الكاذبة ويزين عليه الآمال الفارغة وان لم يغمس فان كان
عالمابصيرا يتسويلاته أجلب عليه بخيله ورجله أي مكر به بأنواع
الحيل وكاده بصنوف الفتن وأفتى له في تحصيل أنواع الحطام والملاذ
بأنهم من جملة مصالح المعاش وغرده بالعلم وحله على الإعجاب وأمثال
ذلك حتى يصير بمن أضله الله على علم وان لم يكن عالما بل عابدا متنسكا
أغواه بالوعد والنية وغرته بالطاعة والتزكية أي سر ما يكون (وكفى
ربك وكيلًا) أي عبادي الخاصة لا يكون أمرهم الا الى الله وحده

بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا ان عبادي
ليس لك عليهم سلطان وكفى ربك وكيلًا ربكم الذي يزيح لكم الفلك في البحر تبتغوا من فضله انه كان بكم
رحيما واذا ما لكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا
أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلا أم أمنتم أن يبعيدكم فيه تارة
أخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا نبيعا

لا الى الشيطان ولا الى غيره وهو كافهم بتدبير الامور ولا يات وكون الا
عليه بشهود أفعاله وصفاته (ولقد كرمنا بنى آدم) بالنطق والتمييز
والعقل والمعرفة (وجلناهم في البر والبحر) أى يسرنا لهم أسباب
المعاش والمعاد بالسير في طلبها فيهما وتخصيلها (ورزقناهم من
الطيبات) أى المركات التى لم ترزق غيرهم من المخلوقات (وفضلناهم
على كثير من خلقنا) أى ما عدا الذوات المقدسة من الملائكة والاعلى وأما
أفضلية بعض الناس كالانبياء على الملائكة المقربين فليست من جهة
كونهم بنى آدم فانهم من تلك الحبيمة لا يتجاوزون مقام العقل بل من
جهة السر المودع فيهم المشار اليه بقوله انى أعلم ما لا تعلمون وهو
ما أعد لذلك البعض من المعرفة الالهية التامة بواسطة الجمعية التى
فيه أى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كما
قيل

ولقد كرمنا بنى آدم وجلناهم
في البر والبحر ورزقناهم من
الطيبات وفصلناهم على كثير
من خلقنا تنضيلا يوم ندعوا
كل أناس بآمامهم

وانى وان كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بأبوتى
بل هو عين المكرم المعروف كما قيل

رأيت ربى بعين ربى * فقال من أنت قلت أنت

وقد فنى ابن آدم فى هذا المقام وما بقى منه شئ والاف للتراب ورب
الارباب أو ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وجلناهم
فى برعالم الاجساد وجرعالم الارواح بتسييرهم فى مالتريكيه من
وارقائه عنهما فى طلب الكمال ورزقناهم من طيبات العلوم والمعارف
وفضلناهم على الجسم الغفير من خلقنا أى جميع المخلوقات على أن
تكون من اللسان والمباغة فى تعظيمه بوصف المفضل عليهم بالكثرة
وتكبر الوصف وتقدمه على الموصوف أى كثير وأى كثير وهو جميع
مخلوقات الدلالة من على العموم (تنضيلا) تالينا (يوم ندعوا) الى
آخره أى نحضر (كل) طائفة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم
ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان فى صورة نبي آمنوا به

كما ذكر في تفسير قوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد أو امام
اقتدوا به أو دين أو كتاب أو ماشئت على أن تكون الباء بمعنى مع أو
نسبهم الى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى أمرهم
المستعلى محبتهم اياه على سائر محباتهم (فن أوتى كتابه بيمينه) أى من
جهة العقل الذى هو أقوى جانبيه وبعث فى صورة السعداء (فأولئك
يقرؤن كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لان الذى أوتى
كتاب به بشماله أى من جهة النفس التى هى أضعف جانبيه لا يقدر على
قراءة كتابه وان كان مقرراً لذهاب عقله وفطرته (ولا يظلمون) أى
لا ينقصون من صور أعمالهم وكلماتهم وأخلاقهم شيئاً قليلاً (ومن كان
فى هذه أعمى) عن الاهتداء الى الحق (فهو فى الآخرة) كذلك (وأضل
سبيلاً) مما نحن الان له فى هذه الحياة آلات وأدوات وأسباباً يعمى
الاهتداء بها وهو فى مقام الكسب باقى الاستعداد ان كان ولم يبق
هناك شئ من ذلك (وان كادوا بالبغثونك) الخ هو من باب التلوينات
التي تحدث لارباب القلوب بظهور النفس ولارباب الشهود والفناء
بوجود القلب فانه عليه السلام لفرط شغفه وحرصه على ايمانهم بوجود
القلب كدعى اليهم فى بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض ما هو خلاف
شريعته ويضيف الى الله ما ليس منه طلباً للمناسبة التي كان يتوقع أن
تحدث بينه وبينهم بذلك فيجبهوه كما قال (وذا لا تخذولك خليلاً) عسى أن
يقبلوا قوله ويهدوا به واستماله وتطيبها لقلوبهم عسى أن يلبسوا
وينزلوا عن شدة انكارهم فيرقح جبابهم وتنور قلوبهم فشدوا أقيم
من عند الله ولهذا قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان خلقه
القرآن نعى أنه عليه الصلاة والسلام كما ظهرت نفسه وهمت بما
ليس بقضيلة نبه من عند الله وثبت تنزيل آية تقومه وترده الى
الاستقامة حتى بلغ مقام التمكين وهذا أمثاله من قوله تعالى ما كان
لنبي أن يهتك أستاره وقوله عفى الله عنك ما أذنت لهم وقوله

فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك
يقرؤن كتابهم ولا يظلمون
قسلاً ومن كان فى هذه أعمى
فهو فى الآخرة أعمى وأضل
سبيلاً وان كادوا بالبغثونك عن
الذى أوحينا اليك لتفتري علينا
غيره واذ لا تخذولك خليلاً ولولا
أن نبينا لك دكت تركن اليهم
شيأ قليلاً

وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وقوله عبس وتولى يدل على أنه كان أكثر سلاوة في الله بعد الوصول في زمان النبوة وزمان الوحي (وإذا لا ذقناك) أي لو قاربت فتنتهم وكدت توافقهم لا ذقناك عذابا مضاعفا في الحياة وعذابا مضاعفا في الممات فان شدة العذاب بحسب علو المرتبة وقوة الاستعداد اذ النقصان الموجب للعذاب يقابل الكمال الموجب للذة فكما كان الاستعداد أتم والادراك أقوى كانت المرتبة في الكمال والسعادة واللذة أقوى فكذا ما يقابله من النقص والشقاوة أبعد وأسفل والالم أشد (أقم الصلاة لادلوك الشمس) اعلم أن الصلاة على خمسة أقسام صلاة المواصلة والمناعة في مقام الخفاء وصلاة الشهود في مقام الروح وصلاة المناجاة في مقام السر وصلاة الحضور في مقام القلب وصلاة المطاوعة والانقياد في مقام النفس فادلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالغناء المحض فانه لا صلاة في حال الاستواء اذ الصلاة عمل يستدعي وجودا وفي هذه الحالة لا وجود للعبد حتى يصلح كما ذكر في تاويل قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ألا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فأما عند الزوال اذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق حالة الفرق قبل الجمع أو عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة (الى غسق) ليل النفس (وقرآن) فجر القلب فأقول الصلوات وألطفها صلاة المواصلة والمناعة وأفضلها وأشرفها صلاة الشهود للروح المشار اليها بصلاة العصر كما فسرت الصلاة الوسطى أي النضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بها وأوحاها وأخفها صلاة السر بالمناجاة أول وقت الاحتجاب بظهور القلب لسرعة انقضاء وقتها ولهذا استحب التخفيف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها كونها علامة لها

اذا لا ذقناك ضعف الحياة
وضعف الممات ثم لا تجذلنا علينا
نصيرا وان كادوا يستفزونك
من الارض ليخرجوك منها واذا
لا يلبثون خلفك الا قليلا سنة
من قد أرسلنا قبلك من رسلنا
ولا يجذل سنتنا تحويلا أقم
الصلاة لادلوك الشمس الى غسق
الليل وقرآن الفجر

وأزجر الصلاة للشيطان وأوفرها تنوير الباطن الانسان صلاة
الحضور للقلب المورم اليها بقرآن الفجر فانها في وقت تجليات أنوار
الصفات ونزول المكشفات ولهذا استحباب التكثير في جماعة صلاة
الصبح وكذا استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال
تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) أى محضورا بحضور ملائكة
الليل والنهار اشارة الى نزول صفات القلب وأنوارها وذهاب صفات
النفس وزوالها وأشدّها تثبيتا للنفس وتطويعا لها صلاة النفس
للطمأنينة والنبات ولهذا سنّ فيما جعل آية لها من صلاة العشاء
السكوت بعدها حتى النوم الابد كراثة وحيث أمكن للشيطان سبيل
الى الوسوسة استحباب فيما جعل علامة لها الجهر ~~ك~~ صلاة النفس
والقلب والسر للزجر ولا مدخل له في مقام الروح والخفاء فأمر
بالاخفات (ومن الليل فتهجد به) أى خصص بعض الليل بالتهجد
(نافله لك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس
فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة
بالذممة الى سائر المقامات فيقتضى بك السالكون من أمتك في
تطويع نفوسهم ويقوى تمكّنك في مقام الاستقامة كما قال أفلا
أكون عبدا شكورا (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) أى في مقام
يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدى فان خاتم
النبوة في مقام محمود من وجهه جهة كونه خاتم النبوة غير محمود من
وجهه جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه في مقام الحامدية فاذا
تم ختم الولاية يكون في مقام محمود من كل وجه (وقل رب أدخلى
حاضرة الوحدة في عين الجمع) مدخل صدق (مدخلا حسنا مريبا به
بلافة زيع البصر بالالتفات الى الغير ولا الطغيان بظهور الانانية
ولاشوب الاثنية) (وأخرجني) الى الكثرة عند الرجوع الى التفصيل
بالوجود الموهوب الحقاني (مخرج صدق) مخرجا حسنا مريبا به من

ان قرآن الفجر كان مشهودا
ومن الليل فتهجد به نافله لك
عسى أن يبعثك ربك مقاما
محمودا وقل رب أدخلى مدخل
صدق وأخرجني مخرج صدق

غير آفة التلوين بالميل الى النفس وصفاته ولا الضلال بعد الهدى
بالانحراف عن جادة الاستقامة والزيف عن سنن العدالة الى الجور
كالفتنة الداودية (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) حجة ناصرة
بالتبشير والتكثير بأن أكون بك في الاشياء في حال البقاء بعد الفناء
لا بنفسى كما قال عليه الصلاة والسلام لا تكلنى الى نفسى طرفة عين
أو عز أو قوة قهرية بك أقوى بهاديتك وأظهره على الاديان كلها (وقل
جاء الحق) أى الوجود الثابت الواجب الحقاى الذى لا يتغير ولا
يتبدل (ورزق الباطل) أى الوجود البشرى الامكانى القابل للفناء
والتغير والزوال (ان الباطل) أى الوجود الممكن (كان) فانيا
فى الاصل لاشيأ ثابتا طرأ عليه الفناء فبقى بل الفناء فان فى الازل
والباقى باق لم يزل وانما احتجينا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من)
العقل القرآنى الجامع بالتدريج نجوم تناصيل العقل الفرقانى نجما
فنجما على الوجود الحقاى على حسب ظهور الصفات أى تفصل ما فى
ذاتك مجعلا مكنونا تنصمى لا بارزا ظاهرا عليك ليكون شفاء لامراض
قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من أمتك كالجهل والشك والنفاق
وعى القلب والغل والحق والحسد وأمثالها فنزكهم ورجة
تفيدهم الكمالات والنضائل وتحليمهم بالحكم والمعارف (ولا يزيد
الظالمين) الناقصين استعدادهم بالذائل والحجب الظلمانية بالباخسين
حظوظهم من الكمالات بالهيات البدنية والصفات النفسانية (الا
خسارا) بزيادة ظهور أنفسهم بصفاتهما كالانكار والعناد والمكابرة
والججاج والرياء والنفاق منضممة الى ما لهم من الشك والجهل والعمى
والعمه (واذا أنعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (أعرض)
لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لا تتدبر
الامور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردتها عند
عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على

واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا وقل جاء الحق وزهق
الباطل ان الباطل كان
زهوا ونزل من اقرآن ما هو
شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد
الظالمين الا خسارا واذا أنعمنا
على الانسان أعرض ونأى
بجنبه واذا مسه الشر كان
يؤوسا

القلب وظهوره بانائيته وتفر عنه فتأى أى بعد عن الحق في جانب
النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر اذا مسه يقس
لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بعين البصيرة شاعده قدرة الله
تعالى في كلتا الحالتين ويقتن في الحالة الاولى أن الشكر رباط النعم
وفي الثانية أن الصبر دفاع النقم فشكروا وصبروا علم أن المنعم قدر فلم
يعرض عند النعمة بطرا واشرأخا تناسوا والهائم غافل عن المنعم
ولم يأس عند النعمة جزعا وضجرا راجيا كشفها مراعيا بجانب الملبى
(قل كل يعمل على شاكلته) أى خلقته وملكته الغالبة عليه من
مقامه فمن كان مقامه النفس وشاكلته مقتضى طبعها عمل ما ذكرنا
من الاعراض واليأس ومن كان مقامه القلب وشاكلته السجية
النافذة عمل بمقتضاها الشكر والصبر (فربكم أعلم بمن هو أهدى
سيلا) من العاملين عامل الخير بمقتضى سجية القلب وعامل الشر
بمقتضى طبيعة النفس فيجاريهما بحسب أعمالهما (ويستلونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي) أى ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه
لنظاهرين البسدين الذين لا يتجاوز ادراكهم عن الحس والمحسوس
بالتشبيه ببعض ما شعروا به والتوصيف بل من عالم الامر أى الابداع
الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهيولى والجواهر المتدسيسة عن
الشكل واللون والجهة والالين فلا يمكنكم ادراكها أيها المحجوبون
بالمكون لقصور ادراككم وعلمكم عنه (وما أوتيتم من العلم الا
قليلا) هو علم المحسوسات وذلك شئ نزر حقير بالنسبة الى علم الله تعالى
والراسخين في العلم (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) بالطمس
في محمل الفناء أو الحجب بعد الكشف بالتلوين (ثم لا تجد لك به علينا
وكيلا) يتوكل علينا برقه (الا) مجرد درجة عظيمة خاصة بك من فرط
عنايتنا وهي أعلى مراتب الرحمة الرحمة المتكفلة من عند الله تعالى
بافاضة الكمال التام عليه أى لو تجلينا بذاتنا لما وجدت الوحي ولا ذاتك

قل كل يعمل على شاكلته فربكم
أعلم بمن هو أهدى سبيلا
ويستلونك عن الروح قل الروح
من أمر ربي وما أوتيتم من العلم
الا قليلا ولئن شئنا لنذهبن بالذى
أوحينا اليك ثم لا تجد لك به
علينا وكيلا الا رحمة من ربك

استمران

۱۵ نسیج المان اور میں اور نہ ملتا اور نہ
نورہ بیگم

نسیجہ کا کچھ ہوتا

۲۲۲ جن کا اثر دلی سے

مبادل

۳۶۵ تناقض با بین اقوال شیخ
اور لڑا دہ کرنا محلو معنی ایک لفظ

اثبات ملامت ۲۵

جلد اول اثبات ملامت ۲۵

ثابت کلام دست و پیرا و لورہ پس
جلد دوم

ان فضله كان عليك كبيرا * (٣٨٥) * قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن

لا يأتون بمثل له ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ولقد صرّفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس الا كفورا وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلتها تفجيرا أو نسقط السماء كما سقط علينا كسفا أو تأتي باله زعمت علينا كسفا أو تأتي باله والملائكة قبلا أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحن ربي هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا أن قالوا أبعث الله بشرا رسولا قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خبيرا بصيرا ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكيا

الا اذ تجلينا بصفة الرحمة واسمنا الرحيم فتوجد وتجد الوحي وكذا لتجلينا بصفة الجلال لاحتجبت عن الوحي والمعرفة (ان فضله) بالايحاء والتعليم الرباني بعدموهبة الوجود الحقاني (كان عليك كبيرا) في الازل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) لتكون الاستعداد الكامل الحامل له مخصوصا بك وأنت قطب العالم يرشح اليهم ما يطفح منك فلا يمكنهم الاتيان بمثله ولا يطيقون حمله ولهذا المعنى أبى أكثرهم (الا كفورا) واقترحوا الآيات الجسمانية المناسبة لاستعدادهم وادراكهم كفتجير العيون من الارض وجنة النخيل والاعناب واسقاط السماء عليهم كسفا والرقى فيها والاتيان بالملائكة وسائر المستغاثات المتخيلة وأجيبوا بقوله (قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنن) أى ما أمكن نزول الملائكة مع كونهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو نزلت لم ينزلوا الا مجسدين كما قال ولوجعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والالم يمكنكم ادراكهم فبقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ما صدقتم كونهم ملائكة فأنكم الانكار على الحالين بل على أى حال كان كاتكار الخفاش ضوء الشمس (من يهد الله) بمقتضى العناية الازلية في الفطرة الاولى بنوره (فهو المهتد) خاصة دون غيره (ومن يضلل) بمنع ذلك النور عنه (فلن تجداهم) أنصارا يهدونه (من دونه) أو يحفظونه من قهره (ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم) أى ناكسى الرؤس لانجذابهم الى الجهة السفلية وعلى وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعيشون تموتون وكما تموتون تعثون اذ الوجه يعبر به عن الذات الموجودة مع جميع عوارضها ولوازمها أى على الحالة الاولى من غير زيادة ونقصان (هميا) عن الهدى كما كانوا في الحياة الاولى (وبكيا) عن قول الحق اعدم ادراكهم المعنى المراد

وصما ما واهم جهنم كلما خبت زنادناهم سعيرا ذلك جزاؤهم * (٣٨٦) * بانهم ككفروا باياتنا
وقالوا اننا كاعظاما ورفانا ما اتنا
لمبعوثون خلقا جديدا أولم
يروا أن الله الذي خلق السموات
والارض قادر على أن يخلق
مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب
فيه فأبى الظلمون الا كفورا
قل لو أنتم تعلمون خزائن راحة
ربى اذا لامسكم خشية
الانفلاق وكان الانسان قتورا
ولقد آتينا موسى تسع آيات
بينت فاستل بنى اسرائيل اذ
جاءهم فقال له فرعون انى لا تطعن
يا موسى مسجورا قال لقد
علمت ما أنزل هؤلاء الارب
السموات والارض بصائر وانى
لا تطعن يا فرعون مشجورا فأزاد
أن يستفزهم من الارض
فأغرقناه ومن معه جميعا وقتلنا
من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا
الارض فاذا جاء وعد الآخرة
جئنا بكم لفيقا وبالحق أنزلناه
وبالحق نزل وما أرسلناك الا
مبشرا ونذيرا وقرأنا فرقناه
لتقرأ على الناس على مكث
ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به

لا تؤمنوا

لا تؤمنوا) أى ان وجوداتكم كالعدم عندنا ليس المراد منه هدايتكم
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم لا محمل لكم عند الله ولا فى الوجود
 لكونكم أحلاس بقعة الامكان معدومى الايمان بالذات انما
 الاعتبار بالعلماء الذين لهم وجود عند الله فى عالم البقاء المعتد بهم
 فى الانباء فانظر كيف تراهم عند تلاوته عليهم وسماعهم اياه (يجزون)
 أى ينقادون له ويعترفون به ويعرفون حقيقة علمهم به ومعرفتهم اياه
 بنورية الاستعداد ومناسبتة له وبنور كمالهم لتجردهم وعلمهم بأنه كان
 كتابا من عند الله موعودا ليس هو الا اياه لما وجدوه مطابقا لما
 اعتقدوه يتبينان ان الاعتقاد الحق لا يكون الا واحدا (يزيدهم
 خشوعا) بالذين والانقياد لحكمه لتأثرهم به وحسن تلقيهم لقبوله
 (قل ادعوا الله) بالفناء فى الذات الجامعة لجميع الصفات (أو ادعوا
 الرحمن) بالفناء فى الصفة التى هى أم الصفات (أياتا) طلبت من
 هذين المقامين لست هناك بوجود ولا لك بقية ولا اسم ولا عين ولا أثر
 اذ الرحمن لا يصلح اسم للغير تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة أى
 الرحمة الرحمانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء
 والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها فى هذين المقامين لالك (ولا
 تجهر) فى صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن
 بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخافت) غاية الاخفات فيؤذن
 بالانطماس فى محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن أحدا
 الاقتداء بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة
 العدة فى عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله)
 أى أظهر الكمالات الالهية والصفات الرحمانية التى لا تكون الا
 للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) أى لم يكن له لموجود من جنسه
 لضرورة ~~هكون~~ المعول محتسبا اليه كمكنا بالذات معدوما بالحقيقة
 فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه

أولا تؤمنوا ان الذين أوثوا العلم
 من قبله اذا يتلى عليهم يجزون
 للذقان سجدا ويقولون
 سبحن ربنا ان كان وعد
 ربنا لمفعولا ويجزون للذقان
 يكون ويزيدهم خشوعا قل
 ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
 أياتا تدعوا فله الاسماء الحسنى
 ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت
 بها وابتغ بين ذلك سبيلا
 الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا

(ولم يكن له) من يساويه في قوة القهر والمملكة من الشريك في الملك
والالكانا مشتركين في وجوب الوجود والحقيقة فامتياز كل
واحد منهما عن الآخر لابد وأن يكون بأمر غير الحقيقة الواجبية
فلزم تركبهما فكانا كلاهما ممكنين لا واجبين وأيضا فان لم يستقلا
بالتأثير لم يكن احدهما لها وان استقل أحدهما دون الآخر فذلك
هو الاله دونه فلا شريك له وان استقلا جميعا لزم اجتماع المؤثرين
المستقلين على معلول واحد ان فعلا معا والزم الهية أحدهما
دون الآخر رضي بفعله أو لم يرض (ولم يكن له ولي من الدل) أى
لم يكن له ناسر علة كان أو جزء علة تقويه وتنصره من ذلة الانفعال
والعدم والالم يكن الها واجبا بل ممكنا لتكون حبيبا قائما به لانفسك
(وكبره) من أن يتقيد بصفة دون أخرى أو صورة غير أخرى أو
بلحقة شئ من هذه التماثل فينحصر في وجود خاص تبارك وتعالى
عن ذلك علوا كبيرا (تكبيرا) لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه لامتناع
وجود شئ غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويعقل
ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكهف﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)

(المجد لله الذى أنزل على عبده الكتاب) أى الله تعالى بلسان
التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه منعوتا بانزال الكتاب
وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهو الحامد والمحمود
تفصيلا وجمعا فالحمد اظهر الكمال الالهية والصفات الجالبة
والجلالية على الذات المحمدية باعتبار العروج بعد تخصيصه آياه
بنفسه في العناية الازلية المشار اليه بالاضافة في قوله عبده وذلك جعل
عينه في الازل قابله للكمال المطلق من فيضه وابداع كتاب الجمع فيه

ولم يكن له شريك في الملك
ولم يكن له ولي من الدل وكبره
تكبيرا
(بسم الله الرحمن الرحيم)
المجد لله الذى أنزل على عبده
الكتاب

بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وانزال الحجاب عليه ابراز تلك الحقائق عن ممكن الجمع الواحداني على ذلك المظهر الانساني فهما متعاكسان باعتبار النزول والعروج والانزال في الحقيقة جدا لله تعالى لنبيه اذا المعاني الكامنة في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه حمد الله حق حده فلم يحمد الله لم يحمد الله بل حمد حده كما قال لا احصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك جدا ولا في عين الجمع نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) أي لعبده (عوجا) أي زيفا وميلا الى الغير كما قال مازاغ البصر وما طغى أي لم ير الغير في شهوده (قيما) أي جعله قيما يعني مستقيما كما أمر بقوله فاستقم كما أمرت والمعنى جعله موحدافا ثانيا فيه غير محتجب في شهوده بالغير ولا بنفسه لكونه غيرا أيضا ثم استقاموا * أوجعله قيما بأمر العباد وهدايتهم اذ التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تقويم نفسه وترتيبها أقيمت نفوس أمته مقام نفسه فأمر بتقويمها وترتيبها واهذا المعنى سمى ابراهيم صلوات الله عليه أمة وهذه القيمة أي القيام به داية الناس داخلية في الاستقامة المأمور هو بها في الحقيقة (لينذر) متعلق بعامل قيما أي جعله قيما بأمر العباد لينذر (بأسا شديدا) وحذف المفعول الاول للتعميم لان أحد الايخول من بأس مؤمنا كان أو كافرا كما قال تعالى أنذر الصديقين بأنئ غيور وبشر المذنبين بأنئ غفور اذا البأس عبارة عن قهره ولذلك عظمه بالتنكير أي بأسا يلبق بعظمته وعزته ووصفه بالشدة وخصه بقوله (من لدنه) والقهر قسمان قهر محض ظاهره وباطنه قهر كالمختص بالمحبوبين بالشرك وقسم ظاهره قهر وباطنه لطف وكذا اللطف كما قال أمير المؤمنين علي عليه السلام سبحانه من اشتدت نقمته على أعدائه في سعة نعمته واتسعت رحمته لا وليا له في شدة نقمته ومن القسم الثاني

ولم يجعل له عوجا قبيلا لينذر بأسا شديدا من لدنه

القهر المخصوص بالموحدين من أهل الفناء أطلق الانذار لكل تنبيهها
ثم فصل اللطف والقهر مقبدين بحسب الصفات والاستحقاقات فقال
(ويبشر المؤمنين) أي الموحدين لكونهم في مقابلة المشركون
الذين قالوا اتخذ الله ولداً (الذين يعملون الصلوات) أي الباقيات من
الخيرات والفضائل لأن الأجر الحسن هو من جنة الآثار والأفعال التي
تستحق بالأعمال واعلم أن الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل
اللازم لكونه قima عليهم كلاهما أثر وتنتيجة عن صفتي القهر واللطف
الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من نفس العبد الغضب
والشهوة فإن العبد ما استعد لقبولهما إلا بصفتي الغضب والشهوة
وقنائهما كما لم يستعد لتفضيلي الشجاعة والعفة الوجوديهما فلما
انتفتا قامتا مقامهما لأن كلامهما ظل لواحدة من تينك يزول
بمحصولهما فعند ارتواء القلب منهما وكالخلق بهما حدث عن القهر
الانذار عدا استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير
باستحقاقية الإيمان والعمل الصالح إذا لافاضة لا تكون إلا عند
استحقاق المحل (مالهم به من علم ولا آياتهم) أي مالهم بهذا القول من
علم بل انما يصدر عن جهل مفرط وتقليد لا آيات لا عن علم ويقين
ويؤيده قوله (كبرت كلمة) أي ما أكبرها كلمة (تخرج من أفواههم)
ليس في قلوبهم من معناه شيء لأنه مستحيل لا معنى له إذا العلم اليقيني
يشهد أن الوجود الواجب العلي أحدى الذات لا يماثل الوجود
الممكن المعلول والولد هو المماثل لوالده في النوع المكافئ له في القوة
والشهود الذاتي يحكم بفناء الخلق في الحق والمعلول في الشهود فلم يكن
ثم سواه شيء غيره فضلا عن الشبيه والولد كما قال أحدهم

ويبشر المؤمنين الذين يعملون
الصلوات أن لهم أجرا حسنا
ما كن في فيه أبدا وينذر الذين
قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من
علم ولا آياتهم كبرت كلمة تخرج
من أفواههم أن يقولون إلا
كذبا فلعلك باخع نفسك على
آثارهم أن لم يؤمنوا بهذا
الحديث أسفا

هذا الوجود وان تكثر ظاهرا * وحياتكم ما فيه الأنتم
(ان يقولون الا كذبا) لتطابق الدليل على العقل والوجدان الذوق
الشهودي على حالته (فلعلك باخع) أي مهلك (نفسك) من شدة

الوجد والاسف على قوايهم واعراضهم وذلك لان الشفقة على خلق الله
والرحمة عليهم من لوازم محبة الله وتأييده ولما كان صلى الله عليه وسلم
حبيب الله ومن لوازم محبوبيته محبته لله لقوله يحبهم ويحبونه وكلما
كانت محبته للمحق أقوى كانت شففته ورحمته على خلقه أكثر لكون
الشفقة عليهم ظل محبته لله اشتد تعطفه عليهم فانهم كاولاده وأقاربه
بل كاعضائه وجوارحه في الشهود والحقيق فلذلك بالغ في التأسف
عليهم حتى كاد يهلك نفسه وأيضاً علم أن المحب اذا تقوى بالمحجوب في
استمرار الوصل ظهر قبوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن
استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلاه الوجد وعزم على
قهر النفس بالكسبة طلباً للغاية وكان ذلك من فرط شففته عليهم وكمال
أدبه مع الله حيث أحال عدم إيمانهم على ضعف حاله لا على عدم
استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا) أي لا تحزن عليهم
فانه لا عليك أن يهلكوا جميعاً انا نخرج جميع الأسباب من
العدم الى الوجود لا ابتلاء ثم نفثها ولا حيف ولا نقص أو انا جعلنا
ما على أرض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها
وادرأكتها ودواعيها (زينية) لها لتظهر رأيهم أقهرها وأعصى
لهواها في رضى وأقدر على مخالفتها الموافقة (وانا لجاعلون) بتجلينا
وتجلى صفاتنا (ما عليها) من صفاتها هامة كارض ملساء لانبأت
فيها أي نفثها وصفاتها بالموت الحقيق أو بالموت الطبيعي والانبأى
بل أ) حسبت أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) أي اذا
شاهدت هذا الانشاء والافناء فلمس حال أصحاب الكهف آية عجيبه
من آياتنا بل هذه أعجب واعلم أن أصحاب الكهف هم السبعة الكمل
القائمون بأمر الحق دائماً الذين يقوم بهم العالم ولا يخلو عنهم الزمان
على عدد الكواكب السبعة السيارة وطبقها فكما سخرها الله تعالى
في تدبير نظام عالم الصورة كما أشار اليه بقوله فالسابقا سبقا

انا جعلنا ما على الارض زينة لها
لتبوههم أيهم أجسن عملاً
وان لجاعلون ما عليهم صعباً
جزاً أم حسبت أن أصحاب
الكهف والرقم كانوا من آياتنا
عجبا

فالمدبرات أمراً على بعض التفسير وكل نظام عالم المعنى وتكميل نظام
الصورة الى سبعة أنفس من السابقين كل يتدب بحسب الوجود
الصورى الى واحد منهم والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف
هو باطن البدن والرقيم ظاهره الذى انتقش بصور الخواص
والاعضاء ان فسر باللوح الذى رقت فيه أسماؤهم والعالم الجسمانى
ان جعل اسم الوادى الذى فيه الجبل والكهف والنفس الحيوانية
ان جعل اسم الكلب والعالم العلوى ان جعل اسم قرية هم على
اختلاف الاقوال فى التفسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون
المبعوثون بحسب القرون والادوار وان كان كل نبى منهم على ذكر
وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم
الصلاة والسلام لانه السابع المخصوص بمجزة انشقاق القمر أى
انفلاقه عنه لظهوره فى دورة ختم النبوة وكل به الدين الالهى
كما أشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور أى الوجود الحسى
هو الحائز لصفات الكل وكما لا تهم كالانسان بالنسبة الى الحائز
الحيوانات ولهذا قال كائن بنى النبوة قد تم وبقي منه موضع لبنة
واحدة فكنت أنا تلك اللبنة وقد اتفق الحكماء المتألهة من
قدماء الفرس ان مراتب العقول والارواح على مذهبهم فى التنازل
تتضاعف اشراقاتها فكل ما تأخر فى الرتبة كان حفظه من اشراقات
الحق وأنواره وسبحات أشعة وجهه واشراقات أنوار الوسايط أو فر
وأزيد فكذا فى الزمان فهو الجامع الحاصر لصفات الكل وكما لا تهم
الحاوى لخواصهم ومعانيهم مع كماله الخاص به الا لازم للهيئة
الاجتماعية كما قال بعثت لاتم مكارم الاخلاق ومن هذا ظهر تقدمه
عليهم بالشرف والفضيلة ومن جهة ان ابراهيم عليه السلام كان مظهر
التوحيد الاعظمى الذاتى وكان هو الوسط فى الترتيب الزمانى بمنزلة

الشمس في الرتبة كان قطب النبوة ولزمهم كاهن اتباعه وان لم يظهر
في المتقدمين عليه بالزمان كارتباط الكواكب الستة في سيرها بها
ولكن لا كالمزج تبعه بالحقيقة محمد صلى الله عليه وسلم واعلم أن
الارواح في عالمها مراتب متعينة وصفوف مترتبة واستعدادات
متفاوتة مهيئة في الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس
فأهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون
المخصوصون بفضل عنايته وسابقة كرامته المتعارفون بنوره
المتحابون فيه والباقيون يتباينون في الدرجات وبحسب تقاربها
وتباعد هاتية تعارفون ويتناكرون فماتعارف منها اثنان وماتناكر
منها اختلف الى آخر الصفوف فلهذا امر اكرث ثابتة وأصول راسخة في
العالم العلوى وعند التعلق بالابدان يتفاوت درجات كمالها وغاية
سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول المخصوص بكل منها
من مبادئ في الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس معادن
كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلوى الى الفناء في
التوحيد الذي فيه هذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين آدم بل
عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامع الصفات كما قيل انه مثل أبو يزيد
رحمة الله عليه أنت من السبعة فقال أنا السبعة وباعتبار علو مرتبته
ومكانته وسبقه في القدم وارتفاع درجة كماله وفضيلته كان أقدمهم
وأولهم وأفضلهم كما قال أول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم بين
الماء ولطين فهو متقدم عليهم بالرتبة والعلوية والشرف والفضيلة
متأخر عنهم بالزمان وهو عينهم باعتبار السر والوحدة الذاتية فالخاصل
ان اختلافهم وتباينهم روحا ولبا ونفسا لا ينافي اتحادهم في الحقيقة
وكذا اقترانهم بالازمنة لا ينافي معيتهم في الازل والابد وعين الجمع
كما قال تالك الرسل فضلنا بعضهم على بعض مع قوله لانفرق بين أحد
منهم ويجوز أن يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التي

تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل
والقلب والكلب هي النفس الملازمة للباب الكهف ومن قال خمسة
اشارة الى الروح والقلب والعقل النظرى والعقل العملى والقوة
القدسية للانبياء التى هي الفكر لغيرهم ومن قال سبعة فذلك الخمسة مع
السرى والخفاء والله أعلم (اذ اوى الفينة الى الكهف) أى كهف البدن
بالنقل به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتنا من لدنك) أى من خزائن
رحمتك التى هي أمماؤك الحسنى (رجة) كما لا يناسب استعدادنا
ويقتضيه (وهي لنا من أمرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم
العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدنا) استقامة البك
فى سلوك طريقك والتوجه الى جنبك أى طلبوا بالاتصال بالبدن
والنقل بالآلات الكمال وأسبابه الكمال العلى والعملى (فضر بنا على
آذانهم) أى أغناهم زمة الغفلة عن عالمهم وكما لهم نومة ثقيلة لا ينههم
صغير الخضر ولا دعوة الداعى الخبير فى كهف البدن (سنين) ذوات
عدد أى كثيرة أو معدودة أى قليلة هي مدة انغماسهم فى تدبير البدن
وانغماسهم فى بحر الطبيعة مشغولين بها غافلين عما وراءها من عالمهم
الى أو ان بلوغ الاشدها الحقيقى والموت الارادى أو الطبيعى كما قال
الناس ينام فاذا ماتوا انتبهوا (ثم بعثناهم) أى نهناهم عن نوم الغفلة
بقيامهم عن مرقد البدن ومعرفة بهم بالله وبنفوسهم المجردة (لنعلم) أى
ليظهر علمنا فى مظاهرهم أو مظاهر غيرهم من سائر الناس (أى الحزبين)
المختلفين فى مدة لبثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة أم يكون علمه الى
الله فان الناس مختلفون فى زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج أحدهم
على رأس كل ألف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوما عند ربك
كالألف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام أو على
رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا البنينا يوما وبعض يوم والمحققون
المصيبون هم الذين يكون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم أعلم بما لبثتم

اذ اوى الفينة الى الكهف
فقالوا ربنا آتنا من لدنك رجعة
وهي لنا من أمرنا
فضر بنا على آذانهم فى الكهف
سنين عدد انهم بعثناهم لنعلم أى
الحزبين أحصى لما لبثوا أمدا
نحن نقص عليك نبأهم بالحق

ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقاتون (انهم قبية آمنوا برهم ايماناً يقينا نعلمنا على طريق الاستدلال أو المكاشفة) (وزدناهم هدى) أى هداية موصله الى عين اليقين ومقام المشاهدة بالتوفيق (وربطنا على قلوبهم) قلوبنا بالصبر على المجاهدة وشجعناهم على محاربة الشيطان ومخالفة النفس وهجر المألوفات الجسمانية واللذات الحسية والقيام بكلمة التوحيد ونفى الهية الهوى وترك عبادة صنم الجسم بين يدي جبار النفس الامارة من غير مبالاة بها حين عاتبتهم على ترك عبادة الهوى وصنم البدن وأوعدهم بالفقر والهلاك اذ النفس داعية الى عبادته وموافقته وتهينة أسباب حظوظه مخبئة للقلب من الخوف والموت أو جسرناهم على القيام بكلمة التوحيد واظهار الدين القويم والدعوة الى الحق عند كل جبار هو دقيانوس وقته كثير وذو فرعون وأبى جهل وأضرابهم ممن دان بدينهم واستولى عليه النفس الامارة فعبد الهوى أو ادعى لطغيانه وعردا نانيته وعدوانه الربوبية من غير مبالاة عند معاتبته اياهم على ترك عبادة الصنم المجمعول كما هو عادة بعضهم أو صنم نفسه كما قال فرعون للعين ما علمت لكم من اله غيرى وأما ربكم الاعلى (هؤلاء قومنا) اشارة الى النفس الامارة وقواها لان لكل قوم الهاتعبدوه وهو طوبها ومرادها والنفس تعبد الهوى كقوله أفرأيت من اتخذ الهه هواه أو الى أهل زمان كل من خرج منهم داعياً الى الله اذ كل من عكب على شيء هو فقده عبده (لولا يأتون عليهم) أى على عبادتهم والهيئتهم وتأثيرهم ووجودهم (بسلطان بين) أى حجة بينة دليل على فساد التقليد وتبكيه بأن اقامة الحجج على الهية غير الله وتأثيره ووجوده محال كما قال ان هى الأسماء حجة توهها أنتم وأبأؤكم ما أنزل الله به من سلطان أى أسماء بلا مسميات الكون بها ليست بشئ (واذا عزلتوههم) أى فاو قم نفوسكم وقواها بالتجرد

انهم قبية آمنوا برهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم
اذ قاموا فوالوا ربنا رب السموات
والارض لن ندعوا من دونه
اله الا قد قلنا اذا شططا هؤلاء
قونا اتخذوا من دونه آلهة
لولا يأتون عليهم بسلطان بين
فمن أنظلم ممن افترى على الله كذبا
واذا عزلتوههم

(وما يعبدون الا الله) من مراداتها وأهوائها (فأروا الى الكهف)
الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال
وانحز لو اقبه منكسرين مرتاضين كأنهم ميتون بترك الحركات
النفسانية والنزوات البهيمية والسلطات السبعية أى موتوا موتا
اراديا (ينشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقية بالعلم والمعرفة
(ويهيى لكم من أمركم مرفقا) كما لا ينتفع به بظهور الفضائل وطلوع
أنوار التحليات فتلتذون بالمشاهدات وتمتعون بالكمالات كما قال تعالى
أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس وقال عليه
السلام فى أبى بكر رضى الله عنه من أراد أن ينظر ميتا يمشى على وجه
الارض فليتنظر أبابكر رأى ميتا عن نفسه يمشى بالله أو اذا عترتم
قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلطة ومقاصدهم المتشعبة
وأهوائهم المتفنة وأسنامهم المتخذة بأروا الى كهوف أبدانكم
وامتنعوا عن فضول الحركات والخروج فى أثر الشهوات واعكفوا
على الرياضات ينشر لكم ربكم من رحمته زيادة كمال وتقوية ونصرة
بالامداد المملكوية والتأييدات الهندسية فيغلبكم عليهم ويهيى
لكم دينا وطريقا ينتفع به وقبولا لاهية يدى بكم الخلائق ناجين
وفى الاوى الى الكهف عند مفارقتهم برآح ينهم من دخول
المهدى فى الغار اذا خرج ونزل عيسى والله أعلم وفى نشر الرحمة وتميئة
المرفق من أمرهم عند الاوى الى الكهف اشارة الى أن الرحمة
الكامنة فى استعدادهم انما تنشر بالتعلق البدنى والكمال بتهيئته
(وترى الشمس) أى شمس الروح (اذا طلعت) أى ترقى بالتجرد
عن غواشى الجسم وظهرت من افق تميل بهم من جهة البدن وميله
ومحبته الى جهة اليمين أى جنب عالم القدس وطريق اعمال البر من
الخيرات والفضائل والحسنات والطاعات وسيرة الاربابان الارباب
هم أصحاب اليمين (واذا غربت) أى هوت فى الجسم واحتجبت به

وما يعبدون الا الله فأروا الى
الكهف ينشر لكم ربكم
من رحمته ويهيى لكم من أمركم
مرفقا وترى الشمس اذا طلعت
ترآو عن كهفهم ذات اليمين
واذا غربت تقرضهم ذات
اليمين

واختفت في ظلماته وغواشيه وخذ نورها تقطعهم وتفارقهم
 كائنين في جهة الشمال أى جانب النفس وطريق أعمال السوء
 فينهمكون في المعاصي والسيئات والشرور والزائل وسيرة القبحار
 الذين هم اصحاب الشمال (وهم في فجوة منه) أى في مجال متسع
 من بدنهم هو مقام النفس والطبيعة فإن فيه متفسحا لا يصيبهم فيه
 نور الروح واعلم أن الوجه الذى يلى الروح من القلب موضع منور
 بنور الروح يسمى العقل وهو الباعث على الخير والمطرق لالهام الملك
 والوجه الذى يلى النفس منه مظلم بظلمة صفاتها يسمى الصدر وهو
 محل وسوسة الشيطان كما قال الذى يوسوس فى صدور الناس
 فاذا تحرك الروح واقبل القلب بوجهه اليه تنور وتتوى بالقوة
 العقلية الباعثة المشوقة الى الكمال ومال الى الخير والطاعة واذا
 تحركت النفس واقبل القلب بوجهه اليها تكدر واحتجب عن نور
 الروح وأظلم العقل ومال الى الشر والمعصية وفي هاتين الحالتين
 تطرق الملك للالهام والشيطان للوسواس وخلطوا أعمالا وأخر
 سينا وفي الآية لطيفة هي أنه استعمل فى الميل الى الخير الازرار
 عن الكهف وفى الميل الى الشر قرضهم أى قطعهم وذلك أن الروح
 يوافق القلب فى طريق الخير ويأمر به ويوافق معرضا عن جانب
 البدن وموافقاته ولا يوافق فى طريق الشر بل يقطعه ويفارقه
 وهو منعكس فى ظلمات النفس وصفاتها الحاجبة اياه عن النور
 وهو اشارة الى تلويينهم فى السلوك فان السالك مالم يصل الى مقام
 التمكين وبقي فى التلويين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحتجب عن نور
 الروح ثم يرجع ذلك الى طلوع نور الروح واختفاؤه من آيات الله التى
 يستدل بها ويتوصل منها اليه والى هدايته (من يهده الله) بإيصاله
 الى مقام المشاهدة والتمكين فيها (فهو المهتد) بالحقيقة لا غير
 (ومن يضلل) بحجبه عن نور وجهه فلا هادى له ولا مرشداً ومن يهده

وهم فى فجوة منه ذلك من آيات الله
 من يهده الله فهو المهتد ومن
 يضلل فلن نجده ولا مرشداً

الله اليهم الى حالهم بالحقيقة ومن يضلله يحجبه عن حالهم (وتحسبهم
 ايقاظا) يا مخاطب لا تنفتح أعينهم واحساساتهم وحركاتهم الارادية
 الحيوانية (وهم رقاد) بالحقيقة في سنة الغفلة تراهم ينظرون اليك
 وهم لا يبصرون (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) أى نصرفهم
 الى جهة الخير وطلب الفضل له تارة والى جهة الشر ومقتضى
 الطبيعة أخرى (وكلبهم) أى تقسمهم (بأطراف ذراعيه) أى ناشرة
 قوتها الغضبية والشهوانية (بالوصيد) أى بفناء البدن لم يقل
 وكلبهم هاجع لانهم لم ترقد بل بسطت انقوتين فى فناء البدن ملازمة له
 لا تبرح منه والذراع الايمن هو الغضب لانه أقوى وأشرف وأقبل
 لدواعى القاب فى تأديبه والايسر هو الشهوة لضعتها وخستها
 (لواطلعت عليهم) أى على حقائقهم المجردة وأحوالهم السنية
 وما أودع الله فيهم من النورية والسنن وما ألبسهم من العز والبهاء
 (لوليت منهم) فإرا عدم اعتقادك بالنفوس المجردة وأحوالها
 وعدم استعدادك لقبول كمالهم أولوليت منهم للشرار عنهم وعن
 معاملاتهم ليلك الى الذات الحسية والامور الطبيعية (ولمئت منهم
 رعبا) من أحوالهم ورياضاتهم أولواطلعت عليهم بعد الوصول الى
 الكمال وعلى أسرارهم ومقاماتهم فى الوحدة لا عرضت عنهم وفرت
 من أحوالهم ولمئت منهم رعبا لما ألبسهم الله من عظمته وكبريائه
 وابن الحدث من القدم وانى يسع الوجود العدم (وكذلك بعثناهم)
 أى مثل ذلك البعث الحقيقى والاحياء المعنوى بعثناهم (ابتسأوا
 بينهم) أى ليتباحثوا بينهم عن المعانى المودعة فى أسنة عدادهم
 الحقائق المكنونة فى ذواتهم فيكملوا بآرازها واخراجها الى الفعل
 وهو أول الاقباء الذى تسميه المتصوفة البقطة (قال قائل منهم كم
 لبثتم) مرتنازله والحققون منهم هم الذين (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم
 فابعدوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) هذا هو زمان استبصارهم

ونفسهم أيقاظا وهم رقاد
 ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال
 وكلبهم بأطراف ذراعيه بالوصيد
 لواطلعت عليهم لوليت منهم فرارا
 ولمئت منهم رعبا وكذلك بعثناهم
 لبتسأوا بينهم قال قائل منهم
 كم لبثتم قالوا ليتنا يومنا أو بعض
 يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم
 فابعدوا أحدكم بورقكم هذه الى
 المدينة

واستفادتهم واستكمالهم والورق هو ما معهم من العلوم الاولية التي
لا تحتاج الى كسب اذ هم استفاد الحقائق الذهنية من العلوم الحقيقية
والمعارف الالهية والمدينة محل الاجتماع اذ لا بد من الصحة
والتربية او مدينة العلم من قواه عليه السلام انا مدينة العلم وعلى بابها
وانما بعثوا احدهم لان كمال الكل غير موقوف على التعليم والتعلم بل
الكمال الاشرف هو العلي فيكفي تعلم البعض عن كل فرقة وتنبيه
الباقين كما قال تعالى فاولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتدققوا
في الدين وليندروا قومهم اذ ارجعوا اليهم (فليتنظروا بها ازكى طعاما) اي
اي اهلها طبيب وافضل علما وانتي من الفضول واللغو والظواهر كعلم
الخلاف والجدل والنحو وامثالها التي لا تتقوى ولا تكمل به النفس
كقوله لا يسمن ولا يغني من جوع اذ العلم غذاء القلب كالطعام للبدن
وهو الرزق الحقيقي الالهي (وليتلطف) في اختيار الطعام ومن يشتري
منه اي يختار المحقق الزكي النفس الرشيد السميت الفاضل السيرة النقي
السريرة الكامل المكمل دون الفضولي الظاهري الخبيث النفس
المتعالم المتصدرا لافادة ما ليس عنده ليستفيد بصحته ويظهر كماله
بجالاته ويستبصر بعلمه فيفيدنا اوليتلطف في امره حتى لا يشعر
بجالكهم ودينكم جاهل من غير قصد له (ولا يشعرن بكم احدا) من اهل
الظواهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المنكرين وان اولنا اصحاب
الكهف بالقوى الروحية فالمبعوث هو الفكر والمدينة محل اجتماع
القوى الروحية والنفسانية والطبيعة والذي هو ازكى طعاما العقل
دون الوهم والخيال والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم
النظري على كلا التقديرين ولا يشعرن بكم احدا من القوى النفسانية
(انهم ان يظهر وا) اي يغلبوا (عليكم يرجوكم) بمجاعة الاهواء
والدواعي من الغضب والشهوة وطلب اللذة فيقتلواكم بمنعكم عن
كمالكم (او يعيدوكم في ملتهم) باستيلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة

فليتنظروا بها ازكى طعاما
فليأتكم رزق منه وليتلف
ولا يشعرن بكم احدا انهم ان
يظهروا عليكم يرجوكم
او يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا
اذا ابدا

الى الهوى وعبادة الاوثان وعلى التأويل الاول ظهور العوام
واستبلاء المقلدة والحشوية المحجوبين وأهل الباطل المطبوعين
ورجمهم أهل الحق ودعوتهم اياهم الى ملتهم ظاهر كما كان في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك أعزنا عليهم) أى مثل ذلك
البعث والانامة أطلعنا على حالهم المستعدين القابلين لهديهم ومعرفة
حقائقهم (ليعلموا) بصحبتهم وهذا يتهم (أن وعد الله) بالبعث والجزاء
(حق) وأن الساعة لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم أمرهم) أى حين
يتنازع المستعدون الطالبون بينهم أمرهم فى المعاد فمنهم من يقول
أن البعث مخصوص بالارواح المجردة دون الاجساد ومنهم من يقول
انه بالارواح والاجساد معا فعلموا بالاطلاع عليهم ودعوتهم أنه
بالارواح والاجساد وان المعاد الجسماني حق فقلوا (ابنوا عليهم
بنينا) أى فلما توفوا تعالىوا ذلك كخفاقاتها والمجاهد والمزارات
المبنية على الكمل المقربين من الانبياء والارباب كـ ابراهيم
ومحمد وعلى وسائر الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام (رجمهم
أعلمهم) من كلام اتباعهم من أمهم والمقتدين بهم أى هم أجل
وأعظم شأننا من أن يعرفهم غيرهم الموحدون الهالكون فى الله
المتحققون به فهو أعلمهم كما قال تعالى أولياى تحت قبائى لا يعرفهم
غيرى (قال الذين غلبوا على أمرهم) من أصحابهم والذين يلون أمرهم
تبركهم وبمكانهم (لنتخذن عليهم سجدا) يصل فى (يقولون)
أى الظاهريون من أهل الكتاب والمسلمين الذين لا علم لهم
بالحقائق وقوله رجا بالغيب أى رجا بالذى غاب عنهم يعنى ظنا خاليا
عن اليقين بعد قولهم (ثلاثة رابعهم كلهم) و (خمس سادسهم كلهم)
ونوسيط الواو الدالة على أن الصفة مجامعة للموصوف لا تفارقه
وانه لا عدد وراه بين قوله (ويقولون سبعة) وبين ثامنهم كلهم
وقوله (ما يعلمهم الا قليل) بعده يدل على أن العدد هو سبعة

وكذلك أعزنا عليهم ليعلموا
أن وعد الله حق وأن الساعة
لا ريب فيها اذ يتنازعون بينهم
أمرهم فقالوا انبوا عليهم بنينا
رجمهم أعلمهم لنتخذن عليهم
على أمرهم سيقولون ثلاثة
سجدا رابعهم كلهم ويقولون خمسة
سادسهم كلهم رجا بالغيب
ويقولون سبعة وثامنهم كلهم قل
ربى أعلم بعثتهم ما يعلمهم الا قليل
فلا تمارفهم الامراء ظاهرا ولا
تستفت فيهم منهم أحدا

لا غير فالقليل هم المحققون القائلون به وان أوليهم بالقوى
الروحانية فهم العاقلتان النظرية والعملية والفكر والوهم
والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب
النفس والشمس الروح على كلا التأويلين وله ذاروى عن أمير
المؤمنين عليه السلام أنه قال انهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين
الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان صححت
الرواية فالملك هو دقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن
يمينه يستشيرهم هم العاقلتان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره
يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعى هو بنطاسيا صاحب
تغمام الحواس والذين قالوا هم ثلاثة أرادوا القلب والعاقلتين والذين
قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصورة والذكر
لعدم تصرفهما وكون كل منهما كالخزانة وعلى هذا التأويل
فلاطلاع النفثة المحققين من الحضرة الالهية على بقاء النفس بعد
خراب البدن والتنازع هو التجاذب والتغالب الواقع بين القوى في
الاستيلاء على البدن الذي يعثرون فيه وهو البنبان المأمور بينهما
والأمرور هم الغالبون الذين قالوا اتخذن عليهم مسجدا يسجد
أى ينقاد فيه جميع القوى الحيوانية والطبيعية والنفسانية
ولما موررون هم المغلوبون الفاعلون في البدن المبعوث فيه والله أعلم
(ولا تقولن لشيء ائني فاعل ذلك) أدبه بالتأديب الالهى بعد ما نهاه
عن المماراة والسؤال فقال لا تقولن الا وقت أن يشاء الله بأن يأذن
لك في القول فتكون قائلا به وبمشيئته أو لا بمشيئته على أنه حال أى
ملتبساً بمشيئته يعنى لا تقولن لما عزمت عليه من فعل ائني فاعل
ذلك في الزمان المستقبل الامتسبا بمشيئة الله قائلاً ان شاء الله أى
لا تسعده الفعل الى ارادتك بل الى ارادة الله فتكون فاعلا به
وبمشيئته (واذكر ربك) بالرجوع اليه والحضور (اذانست)

ولا تقولن لشيء ائني فاعل ذلك
غدا الا أن يشاء الله واذكر ربك
اذانست

بالغفلة عند ظهور النفس والتلوين بظهور صفاتها (وقل عسى أن
يهدين ربى لأقرب من هذا) أى من الذكر عند التلوين واسناد
الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتى المخلص عن حجب الصفات
(رشدا) استقامة وهو التمكن فى الشهود الذاتى (وليشوا فى
كهفهم ثلثمائة سنين) من التى تبتنى على دور القمر فتكون كل سنة
شهر او مجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت انبياهم وبقظهم
(وازدادوا تسعا) هى مدة الحمل وروعت فى الآيات كتبت هى أنه لم
يقبل ثلثمائة سنة وتسعا أو ثلثمائة وتسع سنين لاستعمال السنة فى
العرف وقت نزول الوحى فى دورة شمسية لا قريية بأجل العدد ثم بينه
بقوله سنين فاحتمل أن يكون المميز غيرها كالشهر مثلا ثم بين أن المدة
سنين مبهمه غير معينة اذ لو قيل ثلثمائة شهر سنين فأبدل سنين من
مجموع العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عدد أى خمسة
وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله أعلم بما لبثوا) وقال قتادة هو
حكايه كلام أهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله أعلم رده عليهم
وفى مصحف عبد الله وقالوا لبثوا وذلك أن اليقين غير محقق ولا مظهر
(واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك) يجوز أن تكون من لابتداء
الغاية والكتاب هو اللوح الاول المشتمل على كل العلوم الذى منه
أوحى الى من أوحى اليه وأن تكون بيا لما أوحى الكتاب هو العقل
الفرقانى وعلى التقديرين (لا تبدل لكلماته) التى هى أصول الدين
من التوحيد والعدل وأنواعهما (ولن تجد من دونه ملتحدا) تميل
اليه لا امتناع وجود ذلك (واصبر نفسك) أمر بالصبر مع الله وأهله
وعدم الالتفات الى غيره وهذا الصبر هو من باب الاستقامة والتمكين
لا يكون الا بالله (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أى دائما هم
الموحدون من الفقراء المجتردين الذين لا يطلبون غير الله ولا حاجة لهم
فى الدنيا والآخرة ولا وقوف مع الافعال والصفات (يريدون وجهه)

وقل عسى أن يهدين ربى
لأقرب من هذا رشدا ولبثوا
فى كهفهم ثلثمائة سنين
وازدادوا تسعا قل الله أعلم
بما لبثوا له غيب السموات
والارض أبصر به وأسمع ما لهم
من دونه من ولى ولا يشرك فى
حكمه أحدا واتل ما أوحى
اليك من كتاب ربك لا تبدل
لكلماته ولن تجد من دونه
ملتحدا واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه ولا تعد عيناك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا
نطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا
واتبع هواه وكان أمره فرطا
وقل الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر

أنا أعمد نال الظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب
وساءت مرتقفا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انالانضيغ أجرو من أحسن عملا وللك لهم جنات
عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق
ممكنين فيها على الارائك نعم * (٤٠٣) * الثواب وحسنت مرتقفا واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا

لاحدة - ما جنتين من أعناب
وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما
زرعا ككتا الجنتين آتت أكلها
ولم تظلم منه شيئا وفجرنا خللاهما
نهرًا وكان له غمر فقال لصاحبه
وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا
وأعز نفرا ودخل بنته وهو
ظالم لنفسه قال ما أظن أن يبد
هذه أبدا وما أظن الساعة
قائمة ولئن رددت الى ربي لأجدن
خيما منها منقلبا قال له صاحبه
وهو يحاوره أكفرت بالذي
خلقك من تراب ثم من نطفة ثم
سواء الرجل لكأهو الله ربي
ولأشرك بربي أحدا ولولا إذ
دخلت جنتك قلت ما شاء الله
لا قوة الا بالله ان ترى أنا أقل
منك مالا وولدا فعسى ربي أن
يؤتين خيرا من جنتك ويرسل
عليها حسبانا من السماء فتصير
صعيدا زلقا أو يصير ماؤها
غورا فلن تستطيع له طلبا
وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه
على ما أنفق فيها وهي خاوية على

أى ذاته فحسب يدعونه ولا يحتجبون عنه بغيره وقت ظهورها غداة
الفناء ووقت احتجابها بهم عند البقاء فالصبر دعهم هو الصبر مع الله
ومجاوزة العين عنهم المنهى عنها هو الالتفات الى الغير (أنا أعمدنا
لظالمين) أى المشرعين المحجوبين عن الحق لقوله ان الشرع لظلم
عظيم (نارا) عظيمة (أحاط بهم سرادقها) من مراتب الاكوان
كالطبائع العنصرية والصور النوعية المادية المحيطة بالاشخاص
الهيولانية (بماء كالمهل) من جنس الغساق والغسلين أى الماء
المتعفنة التى تسيل من أبدان أهل النار مسودة فيها دسومات يغاثون
بها أو غسالاتهم القدرة أو من جنس الغصص والهجوم المحركة (ان
الذين آمنوا) بالتوحيد الذاتى لكونهم فى مقابلة المشركين (وعملوا
الصالحات) من الاعمال المتصودة لذاتهم فى مقام الاستقامة (أنا
لانضيغ) أجروهم وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على أن الاجرام
يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (جنات
عدن) من الجنان الثلاث (يحلون فيها من أساور من ذهب) أى
يزينون فيها بأنواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى
البيات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلى هى العينية
والفضيات هى الصفاتيات النورانيات كقوله وحلوا أساور من فضة
(ويلبسون ثيابا خضرا) يصفون بصفات بهيجة حسنة نضرة موجهة
للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها اللطيف (استبرق)
الاخلاق والمكاسب لكونها الكثف (ممكنين فيها على) أرائك الاسماء
الالهية التى هى مبادئ أفعالها لاتصافهم بأوصافه وكون الصفة
مع الذات هى الاسم المستند هو عليه فى جنسة الصفات والافعال
(نعم الثواب وحسنت مرتقفا) فى مقابلة بئس الشراب وساءت

عروشها ويقول ياليتنى لم أشرك بربي أحدا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا
هنالك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا كما أنزلناه من السماء فاختلف
به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا المال والبنون زينة الحياة
الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا

ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم تغادر منهم احدا وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم * (٤٠٤) * فسجدوا الا ابليس كان

من الجن ففسق عن امر ربه
أفتخذونه وذريته أولياء من
دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين
بدلا ما أشهدتهم خلق السموات
والارض ولا خلق أنفسهم وما
كنت متخذ المضلين عضدا
ويوم يقول نادوا شركائي الذين
زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موبقا ورأى
المجرمون النار فظنوا أنهم
مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفا
ولقد صرفنا في هذا القرآن
للناس من كل مثل وكان الانسان
أكثر شىء جدلا وممانع
الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم
الهدى ويستغفروا ربهم الا
أن تأتيهم سمسة الاولين أو
يأتيهم العذاب قبلا وما نرسل
المرسلين الا مبشرين ومنذرين
ويجادل الذين كفروا بالباطل
ليدحضوا به الحق واتخذوا
آبائهم وما أنذروا هزوا ومن أظلم
ممن ذكر بايات ربه فأعرض
عنها ونسى ما قدمت يداها انا

مر تفقا (ويوم نسير الجبال) أى تذهب جبال الاعضاء بالتفقيت
فجعلها هباء منثورا (وترى) أرض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية
مسطحة بسيطة كما كانت لا صورة عليها ولا تركيب فيها ترايا خالصا
(وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم
تغادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث
(صفا) أى مصطنعين مترتبين فى المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل فى
رتبته (لقد جئتمونا) أى قلنا لهم ذلك اليوم لقد جئتمونا حفاة عراة غرلا
فرادى أى (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (ألن
نجعل لكم موعدا) وقمالاتنا بما وعدتم ألسنة الانبياء من
البعث والنشور (وضع الكتاب) أى كتاب القالب المطابق لما
فى نفوسهم من هيات الاعمال الراضخة فيهم (فترى المجرمين مشفقين
مما فيه) اعشورهم به على ما نسوا (ويقولون ياويلتنا) يدعون الهلكة
التي هلكوا بها من أثر العقيدة الناسدة والاعمال السيئة (مال هذا
الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها) لكون آثار حركاتهم
وأعمالهم كلها باقية فى نفوسهم صغيرة كانت أو كبيرة ثابتة فى ألواح
النفوس الفلكية أيضا منسوبة فيها تظهروا عليهم على التخصيص فى
نشأتهم الثانية لا محيص لهم عنها وهذا معنى قوله (ووجدوا ما عملوا
حاضرا ولا يظلم ربك احدا) بمعنى وجود الملائكة وآباء ابليس وقوله
(كان من الجن) كلام ممتنع كان قائلا قال ما بل ابليس لم يسجد
قال كان من الجن أى من القوى البدنية المختفية بالمواد فلذلك فسق
(عن أمر ربه) أى لاحتجابه بالمادة ولو احقها (واذا قال موسى لنتاه)
ظاهره على ما ذكر فى القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات وأما باطنه
فان يقال واذا قال موسى القلب لفتى النفس وقت التعلق بالبدن

جعلنا على قلوبهم أكنة أن ينتهوه وفى آذانهم وقرا وان تدعهم الى الهدى فانهم يمتدوا (لا أبرح
اذا أريد وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من
دونه موثلا وتلك القرى أهلكناهم لما ظلموا وجعلناهم لكهم موعدا واذا قال موسى لنتاه

(لأبرح) أى لا أنفك عن السير والمسافرة أولاً أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) أى ملتقى العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذب والاباح في صورة الانسانية ومقام القلب (أو أمضى حقبا) أى أسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) في الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتيهما) وهو الحوت الذى ابتلع ذالنون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لانّ غداهما كان قبل الوصول الى هذه الصورة في الخارج من ذلك الحوت الذى أمر بتزوده في السفروقت العزيمة (فاتخذ سبيله) في بحر الجسد حيا كما كان أولا (سريا) نقيباً واسعا كما قيل بقى طريقه في البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا) مكان مفارقة الحوت وأتى على موسى النصب والجوع ولم ينصب في السفر ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكر الحوت والاعتداء منه وطلب الغداء من فتاه وانما قال (آتنا غداءنا) لانّ حاله ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله في الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومشفقتها (قال أرايت) ما عرني (اذا وينا الى العنزة) أى البحر للارتضاع (فانى نسيت الحوت) لاستغناءنا عنه (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) أى وما أنساني أن أذكره الا الشيطان على ابدال أن أذكره من الضمير وذلك لانّ موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله في البحر على ما قيل وفقى النفس يقظان فأنسى شيطان الوهم الذى زين الشجرة لآدم ذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (قال ذلك) أى تخلص الحوت واتخذ سبيله الذى كان عليه في جبلته (ما كنا) نطلبه لانّ هنالك مجمع البحرين الذى وعدم موسى عنده بوجود من هو أعلم منه اذا الترقى الى الكمال بتابعة العقل القدسى لا يكون الا في هذا المقام (فارتقا على آثارهما) في الترقى الى مقام الفطرة الاولى كما كانا أولا يقصان (قصا) أى يتبعان آثارهما عند الهبوط في الترقى الى الكمال

لأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين
أو أمضى حقبا فلما بلغا مجمع
بينهما نسيا حوتيهما فاتخذ سبيله
في البحر سريا فلما جاوزا قال
لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من
سفرنا هذا نصبا قال أرايت اذ
أوينا الى العنزة فانى نسيت
الحوت وما أنسانيه الا الشيطان
أن أذكره واتخذ سبيله في البحر
عجبا قال ذلك ما كنا نبغ فارتقا
على آثارهما قصصا فوجدنا
عبدا من عبادنا

حتى وجد العقل القدسي وهو عبد من عباد الله مخصوص بمنزلة
عناية ودرجة (أيتناه درجة من عندنا) أي كما لا معنوي بالتيجرت عن
المواد والتقديس عن الجهات والنورية المحضة التي هي آثار القرب
والعندية (وعلمناه من لدنا علما) من المعارف القدسية والحقائق
الكلية المادية بلا واسطة تعليم بشرى وقوله (هل أتبعك) هو ظهور
ارادة السلوك والترقي الى الكمال (انك ان تستطيع معي صبرا)
لكونك غير مطلع على الامور الغيبية والحقائق المعنوية لعدم تجردك
واحتجابك ببدن وغواشيه فلا تطيق مرافقتي وهذا معنى قوله
(وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) قال سجدني ان شاء الله صابرا) نقوة
استعدادي وثباتي على الطلب (ولا أعصى لك أمرا) لتوجهي
فحولك وقبولي أمرك لانه اني وصدق ارادتي والمقارلات كلها بلسان
الخال (فان اتبعني) في سلوكك طريق الكمال (فلا تسألني عن شيء)
أي عديت بالافتداء والمتابعة في السير بالاعمال والرياضات والاخلاق
والجسادات ولا تطلب الحقائق والمعاني (حتى) يأتي رفته (فأحدث
لك منه) أي من ذلك لعلم (ذكرا) وخبرك بالحقائق الغيبية عند تجردك
بالمعاملات القلبية والقلبية (فانطلقا حتى اذاربا) في سفينة البدن
المنع الى حدة الرياضة الصالح للعبودية الى العالم القدسي في بحر
الهيولى للسير الى الله (خرقها) أي نقصها بالرياضة وتقليل الطعام
وأضعف احكامها وأوقع الخلل في نظامها وأضعفها (قال أخرقتها
لتغرق أهلكها) أي أكسرتها لتغرق القوى الحيوانية والنباتية التي
فيها في بحر الهيولى فهلك (لتدجئت شيئا أمرا) وهذا الانكار عبارة
عن ظهور النفس بصفاتهما وميل القلب اليها والتضرع عن حرمان
الخلو في الرياضة وعدم التنازع بالحقوق (قال ألم أقل انك ان
تستطيع معي صبرا) تنبيه روي وتحريض قدسي على أن العزيمة في
السلوك يجب أن تكون أقوى من ذلك (قال لا تؤاخذني بما نسيت)

ايتناه درجة من عندنا وعلمناه
من لدنا علما قال له موسى هل
أتبعك على أن تعلمني مما علمت
رشدا قال انك ان تستطيع
معي صبرا وكيف تصبر
على ما لم تحط به خبرا قال
سجدني ان شاء الله صابرا ولا
أعصى لك أمرا قال فان اتبعني
فلا تسألني عن شيء حتى أحدث
لك منه ذكرا فانطلقا حتى اذا
ركباني السفينة خرقتها قال
أخرقتها لتغرق أهلكها القدجئت
شيئا أمرا قال ألم أقل انك ان
تستطيع معي صبرا قال
لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني
من أمري عسرا

الى آخره اعتذار في مقام النفس اللوامة (فانطلقا حتى اذا القيا غلاما)
هو النفس التي تظهر بصفاتها فتجرب القلب فتكون أمارة بالسوء *
وقته بامانة الغضب والشهوة وسائر الصفات (أقتلت نفسا زكية)
اعتراض لتحزن القلب على النفس و (ألم أقل لك) تذكري وتعبيري وحي
و (ان سألتك عن شيء) الى آخره اعتذار و اقرار بالذنب واعتراض
وكلاهما من التلوينات عند كون النفس لوامة (فانطلقا حتى اذا أتيا
أهل قرية) هم القوى البدنية واستطعامهما منهم هو طلب الغذاء
الروحاني منهم أي بواسطة كالتزاع المعاني الكلية من مدرجاتها
الجزئية وانما أبوا أن يضيئوها ما وان أطعموهما قبل ذلك لأن
غذاءهما حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات
الجمالية والخلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تحت
أرجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى
والخواس مانعة من ذلك لامتدة بل لانتهايا لبعدها عنهم وهدوهم كما
قال موسى لاهله امكنوا * والجدار الذي (يريد أن ينقض) هو النفس
المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل النفس الامارة
وموتها بالرياضة فصارت كالجماد غير متحركة بنفسها ارادتها اولشدة
ضعفها كانت تلك فعبث عن حالها بارادة لانقضا * واقامت اياها
تعديلها بالسكالات الخلقية والفضائل الجميلة بنور القوة النطقية حتى
تقامت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى عليه السلام
(لو شئت لاتخذت عليه أجرا) تلوين قلبي لانفسي وهو طلب الاجر
والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا أجابه
بقوله (هذا فراق بيني وبينك) أي هذا هو مفارقة مقامى ودقامك
ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق
بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا
كمالات لان الفضيلة هي التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن

فانطلقا حتى اذا القيا غلاما فقتله
قال أقتلت نفسا زكية بغير
نفس لقد جئت شيئا نكرا قال
ألم أقل لك انك لن تستطيع
معي صبرا قال ان سألتك عن
شيء بعد هذا فلا تصاحبني قد
بلغت من لدنى عذرا فانطلقا حتى
اذا أتيا أهل قرية استطعما
أهلها فأبوا أن يضيئوهما
فوجد افيا جدارا يريد أن
ينقض فأقامه قال لو شئت
لاتخذت عليه أجرا قال هذا
فراق بيني وبينك

صاحبها الأفعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو
حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء
صفات النفس والبروز إلى عالم النور لتلقى المعاني الغيبية بل الاتصاف
بالصفات الإلهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت
(سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أي لما اطمأنت النفس
واستقرت القوى أمكنك قبول المعاني وتلقي الغيب الذي نهيتك عن
السؤال عنه حتى أحدث لك منه ذكرا فسادك ذلك وأنبئك بتأويل
هذه الأمور إذ استعددت لقبول المعاني والمعارف (أما السفينة
فكانت لمساكين) في بحر الهوى أي القوى البدنية من الحواس
الظاهرة والقوى الطبيعية انبثائية وانما سماها مساكين لدوام
سكونها وملازمتها للتراب البدن وضعفها عن ممانعة القلب في السلوك
والاستيلاء عليه كسائر القوى الحيوانية وحكم أنهم كانوا عشرة
أخوة خمسة منهم زماني وخسة يعملون في البحر وذلك إشارة إلى
الحواس الظاهرة والباطنة (فأردت أن أعيها) بالرياضة لئلا
يأخذها ملك النفس الأمارة غصبا وهو الملك الذي كن وراءهم أي
قد أمهم (يأخذ كل سفينة غصبا) بالاستيلاء عليها واستعمالها في
أهوائه ومطالبه (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين
والطبيعة الجسمانية) مؤمنين) مقربين بالتوحيد لا انقياد عما في ملك
طاعة الله وامتثالها لأمر الله وادعائهم لما أراد الله منهما (نفسين
أن يرهنهما) أي يغشيهما (طغيانا) عليهما بظهوره بالانانية عند
شهود الروح (وكفرا) لنعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه أو كفر بالحجاب
فيفسد عليهما أمرهما ودينهما ويطل عبوديتهما لله (فأردنا أن
يبدلهم أربهم ما خيرا منه زكاة) كما بدلهم بالنار سنة التي هي
خير منه زكاة أي طهارة ونقاء (وأقرب رجما) نعتنا ورحمة لكونها
أعطف على الروح والبدن وأنفع لهما وأكثر شفقة ويجوز أن يكون

سأنبئك بتأويل ما لم تستطع
عليه صبرا أما السفينة فكانت
لمساكين يعملون في البحر
فأردت أن أعيها وكان وراءهم
ملك يأخذ كل سفينة غصبا
وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين
نفسين أن يرهنهما طغيانا
وكفرا فأردنا أن يبدلهم أربهم ما
خيرا منه زكاة وأقرب رجما

المراد بالابوين الجسد والاب فكان كناية عن الروح والقلب وكونه
أقرب رجاء أنسب لهما وأشد تعظيما (وأما الجدار فكان لغلामين يتيمين
في المدينة) أي العاقلتين النظرية والعملية المنقطعتين عن أبيهما
الذي هو روح القدس لاحتجابهما عنه بالغواشي البدنية أو القلب
الذي مات أو قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة الجسد (وكان
تحتة كنز لهما) أي كنز المعرفة التي لا تحصل إلا بهما في مقام القلب
لا مكان اجتماع جميع الكلمات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال
وهو حال بلوغ الأشد واستخراج ذلك الكنز وقال بعض أهل الظاهر من
المفسرين كان الكنز مخفيا في عالم (وكان أبوهما) على كلا التأويلين
(صالحا) وقيل كان أباء على لهما حفظهما ما لله فعلى هذا لا يكون
الروح القدس قصة ذي القرنين مشهورة وكان روميا قريب العهد
والتطبيق أن ذا القرنين في هذا الوجود هو القلب الذي ملك قرينه أي
خافقيه ثم قها غريم (أنا مكاله) في أرض البدن بالأقدار والتمكين
على جميع الأموال من المعاني الكلية والجزئية والسير إلى أي قطر
شاء من المشرق والمغرب (وآتيناه من كل شيء) أراد من الكمالات
(سببا) أي طريقا يوصل به إليه (فاتبع) طريقا بالتعلق البدني
والتوجه إلى العالم السفلي (حتى إذا بلغ مغرب الشمس) أي مكان
غروب شمس الروح (وجدناها تغرب في عين حنة) أي مختلطة بالحياة
وهي المادة البدنية المترجمة من الأجسام الغاسقة كقوله من نطفة
أمشاج (ووجدناها قوما) هم القوى النفسانية البدنية والروحانية
(قلنا إذا ذا القرنين أمان أن تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (وأما أن
تخذ فيهم حسنا) بالتعديل وإيفاء الحظ (قال أمان من ظلم) بالافراط
وعدم الاعتدال (الانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتخيل
(فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم ردت إلى ربه) في القيامة الصغرى
فيعذبه) باللقاء في نار الطبيعة (عذابا نكرا) أي منكر أشد من

وأما الجدار فكان لغلामين
يتيمين في المدينة وكان تحتة كنز
لهما وكان أن يبلغا أشدهما
فأراد ربك أن يبلغا أشدهما
ويستخرجا كنزهما راحة من
ربك وما فعلته عن أمرى ذلك
تأويل ما لم تسطع عليه صبرا
وبسأؤتيك عن ذي القرنين قل
سأتلوا عليكم منه ذكرا أنا مكنا
له في الأرض وآتيناه من كل
شيء سببا فاتبع سببا حتى إذا
بلغ مغرب الشمس وجدناها تغرب
في عين حنة ووجدناها قوما
قلنا إذا ذا القرنين أمان أن تعذب
وأما أن تخذ فيهم حسنا قال
أمان من ظلم فسوف نعذبه ثم ردت
إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا

عذابى أوفى القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافناء (وأما من آمن)
 بالعلم والمعرفة كالعاقلتين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل
 صالحا) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فله جزاء)
 المثوبة (الحسنى) من جنسة الصفات وتجليات أنوارها وأنوار
 علومها (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى قولاً ذاهباً بمحصول
 الملكات الناضجة (ثم اتبع) طريقا هاديا طريق الترقى والسلوك الى الله
 بالتجيز والتزكى (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أى مطلع شمس الروح
 (وجده تدلج على قوم) هم العاقلتان والفكر والحس والقوة
 القدسية (لم نجعل لهم من دونها سترا) أى حجاباً للتأثر بهم بنورها
 وادراكهم المعانى الكلية (كذلك) أى أمره كما وصفنا وقد أحطنا
 بما لديه (من العلوم والمعارف والكلمات والفضائل (خبراً) أى علماً
 ومعناه لم يحط به غيرنا لكونه الحضرة الجامعة للعالمين فيسرى الوجود
 من يقف على معلوماته الا الله ولا أمر ما سوى عرش الله (ثم اتبع)
 طريقاً بالسير فى الله (حتى اذا بلغ بين السدين) أى السكونين وذلك
 مرتبة ومقامه الاصلى بين صمدى جبلى الاله والسير فى المشرق
 والمغرب دفرة تنزلاً وترقياً (رجد من دونهم ما قوما) هم القوى
 الطبيعية البدنية والحواس الظاهرة (لا يكادون يفقهون قولاً)
 لكونهم أغبر مدركة للمعاني ولا ناطقة بها (قالوا) بلسان الحال (ان
 يا جوج) الدواعى والهواجر الوهمية (وما جوج) الوساوس
 والنوازغ الخيالية (منفسدون) فى أرض البدن بالتحريض على
 الرذائل والشهوات المنافية للنظام والحث على الاعمال الموجبة
 للخلل فيه وخراب القوانين الخيرية والقواعد الحكمية واحداث
 النوائب والفتن والاهواء والبدع المنافية للعدالة المقتضية لفساد
 الزرع والنسل (فهل نجعل لك خرجاً) بامدادك بكالاتنا وصدر
 مدركتنا (على أن نجعل بيننا وبينهم ستراً) لا يتجاوزونه وحاجراً

وأما من آمن وعمل صالحاً فله
 جزاء الحسنى وسنقول له من
 أمرنا يسراً ثم اتبع سبيلاً حتى
 اذا بلغ مطلع الشمس وجدها
 تدلج على قوم لم نجعل لهم من
 دونها ستراً كذلك وقد أحطنا
 بما لديه خبراً ثم اتبع سبيلاً حتى
 اذا بلغ بين السدين وجده من
 دونهم ما قوما لا يكادون يفقهون
 قولاً قالوا يا ذا القرنين ان
 يا جوج وما جوج منفسدون
 فى الارض فهل نجعل لك خرجاً
 على أن نجعل بيننا وبينهم ستراً

لا يعملونه وذلك هو الحد الشرعي والجلاب القلبي من الحكمة العملية
 (قال مامم كن في ربي) من المعاني الكلية والجزئية الحاصلة
 بالتجربة والسيرة في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) أي عمل
 وطاعة (أجعل بينكم وبينهم ردما) هو الحكمة العملية والقانون
 الشرعي (أتوني زبر الحديد) من الصور العملية وأوضاع الأعمال
 (حتى إذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل والتقدير (قال) للقوى
 الحيوانية (انفخوا) في هذه الصور نفخ المعاني الجزئية والهيئات
 النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى إذا جعله نارا) أي علما
 برأسه من جملة العلوم يحتوي على بيان كيفية الأعمال (قال أتوني
 أفرغ عليه قطرا) النية والقصد الذي يتوسط بين العلم والعمل فيتحد به
 روح العلم وجسد العمل كـ الروح الحيواني المتوسط بين الروح
 الانساني والبدن فحصل سد أي قاعدة وبنیان من زبر الأعمال
 ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والنيات واطمأنت به النفس
 وتدبرت فأمنت (فما استطاعوا أن يظهره) ويعلوه لارتفاع شأنه
 وكونه مشتبلا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والاستيلاء عليها (وما
 استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والأعمال والاذكار (قال
 هذا) السد أي القانون (رحمة من ربي) على عباده يوجب أمنهم
 وبقائهم (فإذا جاء وعد ربي) بالقيامة الصغرى (جعله دكا) باطلا
 منه دما لا متنازع العمل به عند الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا
 بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط أي تركناهم
 يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيولة (ونفخ في الصور)
 للبعث في النشأة الثانية (نجمعناهم جمعا) أو بالقيامة الكبرى حال
 النشأ وظهور الحق جعله دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور
 معنى الحل والاباحة بتجلي الأفعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا
 بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلطين شيئا واحدا لاسرار الشبه

قال مامم كن في ربي خير
 فأعينوني بقوة أ جعل بينكم
 وبينهم ردما أتوني زبر الحديد
 حتى إذا ساوى بين الصدفين
 قال انفخوا حتى إذا جعله نارا
 قال أتوني أفرغ عليه قطرا
 فما استطاعوا أن يظهره وما
 استطاعوا له نقبا قال هذا
 رحمة من ربي فإذا جاء وعد ربي
 جعله دكا وكان وعد ربي حقا
 وتركنا بعضهم يومئذ يموج في
 بعض ونفخ في الصور نجمعناهم
 جمعا

عرضا الذين كانت أعينهم
في غطاء عن ذكرى وكنافوا
لا يستطيعون سمعا أفسب
الذين كفروا أن يتخذوا عبادي
من دوني أولياء أنا أعتدنا جهنم
للكافرين نزلا قل هل ننشكهم
بلاخسرين أعمالا الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا وهم
يحسبون أنهم يحسنون صنعا
أولئك الذين كفروا بآيات ربهم
ولقاءه فخبطت أعمالهم فلا نفيم
أهم يوم القيامة وزنا ذلك
جزاؤهم جهنم بما كفروا
واخذوا آياتي ورسلي هزوا أن
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
كانت لهم جنات الفردوس نزلا
خالدين فيها لا يغيون عنها حولا
قل لو كان البحر مدادا لكلمات
ربي لنفد البحر قبل أن تنفد
كلمات ربي ولو جئنا بحملا مددا
قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى
إنما ألهكم الله واحد فمن كان يرجوا
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
ولا يشرك في عبادة ربه أحدا

ونفخ في الصور بالأيجاد بالوجود الحقاني حال البقاء فجمعناهم جميعا
في التوحيد والاستقامة والتكفين وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا
جهنم يومئذ للكافرين) أي يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون
عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام أو في ذلك
الشهود أي يظهر لصاحب القسيمة الكبرى تعذبهم في نار جهنم
(كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) أي محجوبة عن آياتي وتجليات
صفاي الموجبة للذكرى (لا يغيون عنها حولا) أي تحولا لبلوغهم الكمال
الذي يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال
وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم في مقابلة
المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس
يدلان على أن المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين
لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شيء وراء مرتبتهم يريدون التحول اليه
(قل لو كان البحر)

في الظهور (مدادا لكلمات ربي) من المعاني

والحقائق والاعيان والارواح (لنفد

البحر قبل أن تنفد كلمات ربي)

لكونها غير متناهية

وامتناع وفاة المتناهي

بغير المتناهي

والله أعلم

(تم الجزء الاول ويليها الجزء الثاني اوله سورة مريم)

